

﴿كتاب﴾
 شرح الكشف الرباني
 عن المورد الرجائي للعلامة
 الشيخ أحمد الشهير بالطاهر الحامدي
 على أرجوزة وارث معارف العارف المحضاري
 الاستاذ الشيخ أحمد بن شرفاوي الموسومة بالمورد
 الرجائي والمشرب الاخلي للظمات في على
 التوحيد والتصوف نفعا لله به
 وبعلومه في الدارين
 آمين
 آمين

وقد طرزها مشه بكاتب مطية السالك الى مالك الممالك في آداب الطريق وما يتعلق بها
 للعلامة الفاضل مولانا الشيخ أحمد الطاهر الحامدي حفظه الله وأطال بقاء آمين



﴿الطبعة الاولى﴾
 بالمطبعة الخيرية المنشأة بجيمالية
 ﴿مصر المحمية سنة ١٣٠٧﴾
 ﴿هجريه﴾



- ٣ الكلام على جملة البسملة
- ٣ مبحث الاسم
- ٤ مبحث اللفظ الشريف
- ٥ مبحث الرحمن الرحيم
- ٦ فائدتان بعلقان بالرجة
- ٧ تنبيه في توجيه خبريتها وانشائها
- ٧ رجة شمس الدين الحفناوى رضى الله عنه
- ١١ مبحث نسبه في الطريق
- ١٢ رجة العارف بالله صاحب المورد رضى الله عنه وذكر بعض مناقب والده التقي الشهير
- ١٤ مبحث جملة الحمدلة
- ١٦ مبحث مقام الشهود
- ١٨ تنبيهات في الروح ومراة النفس ومقرها من الجسد وحدثها وحدوثها وفنائها وما كان عليه بعض الارواح يوم ألت بر بكم
- ١٩ مبحث الصلاة والسلام
- ٢٠ تنبيهات عشرة متعلقة بالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم
- ٢٣ مبحث الآل والعقب
- ٢٥ خاتمة في الفرق بين الشوق والاشتياق
- ٢٨ مبحث في الطريق الموصلة الى الحق تعالى وذكر شروطها وآدابها
- ٣٢ مبحث في الحث على العلم والعمل
- ٤٣ تنبيهات في حكم فن التوحيد ومبادئه والخلاف في التقليد وغير ذلك
- ٤٦ مبحث الخلاف في قسمة الاشياء هل هي رابعة أم ثلاثية بناء على الخلاف في ثبوت الحال ونفيه
- ٤٧ الكلام على صفاته تعالى واضدادها
- ٤٧ مبحث الوجود وضده وهو العدم
- ٤٨ تنبيه في انحصار الحكم العقلي في ثلاثة أقسام
- ٤٩ برهان الوجود للراتع في مشهد الاغيار دون العارف المحقق الرباني
- ٥٠ فائدة معرفة الحدوث متوقفة على معرفة المطالب السبعة
- ٥٤ مبحث القدم وضده
- ٥٦ مبحث البقاء والقضاء
- ٥٦ تنبيه في اطلاق لفظ الكنه والذات والحقيقة وواحد وثي عليه تعالى
- ٥٧ مبحث مخالفته تعالى للعوادث
- ٥٨ تنبيهات في حكم ماورد من الكتاب والسنة مما يقتضى الممانعة والخلاف في كفر معتقدا لجهمة وفي اطلاق لفظ مخالف على الذات العلية
- ٦٠ مبحث في تنزهه تعالى عن الاتحاد والحلول
- ٦١ مبحث في معنى قوله تعالى في الحديث القدسي لا يزال عبدى يتقرب الى بالنوافل الحديث

مبحث القيام بالذات واطلاقها عليه مع النفس	٦٢
مبحث الوحدةانية	٦٣
تنبيه لا تأثير للعبد في أفعاله الاختيارية عند ناعم الفرق بين التأثير بالطبع والعلة	٦٥
مبحث وجود صفات المعاني السبعة	٦٦
تنبيه زاد الماتريدي صفة ثامنة وسموها التكوين	٦٧
مبحث الحياة وضدها	٦٨
مبحث العلم وضده	٦٨
مبحث القدرة وضدها	٦٨
مبحث الارادة وضدها	٦٩
مبحث البصر والسمع والكلام واخذادها	٦٩
مبحث تعلق الصفات	٧٢
مبحث ما يجوز في حقه تعالى	٧٦
مبحث ان كل كائن بارادته وایجادہ والفرق بين الامر والارادة	٧٧
مبحث الرؤية وجوازها نقلًا وعقلًا	٧٨
الكلام فيما يتعلق بالرسول عليهم الصلاة والسلام	٩٢
مبحث الصدق	٩٢
مبحث التبليغ	٩٦
مبحث اخذادها	٩٧
مبحث الامانة	٩٧
مبحث تأويل سيدنا آدم للتهى في قوله تعالى ولا تقربا هذه الشجرة	٩٧
مبحث توجيه دعا سيدنا نوح على قومه	٩٨
مبحث قول الخليل عليه السلام رب اوفني كيف تحيي الموتى	٩٩
قصة سيدنا يوسف واخوته	١٠٠
حكاية سيدنا يونس عليه السلام	١٠٠
ما استغفر منه داود وخررا كعاه عليه السلام	١٠٠
قصة سيدنا سليمان عليه السلام	١٠٠
حكاية سيدنا موسى عليه السلام مع قتيله الذي وكزه	١٠٢
قصة نبينا عليه الصلاة والسلام المتعلقة بقوله تعالى عبس ونولي	١٠٢
مبحث الحيانة	١٠٦
تنبيه في وجوب عصمة الملائكة	١٠٦
مبحث الفطنة وضدها	١٠٨
مبحث ما يجوز في حق الانبياء عليهم الصلاة والسلام	١٠٨
تعليمات في فوائد نزول الاعراض البشرية بهم وعدد الانبياء والرسول وفيما يجب الايمان به	١١٠
تفصيل لوفى ان ارسال الرسل من الجائز العقلي والواجب الشرعي والخلاف في افضلية رسالة الرسول على نبوته أو العكس وفي افضلية نبوة النبي على ولايته أو العكس وفي وقت استمرار حكم الرسالة والنبوة وانها ليست مكتسبة وفي عدد اولي العزم وفي وجوب اعتقاد ان نبينا افضل الخلق على الاطلاق	

- ١١٣ مبحث السجعات
- ١١٥ مبحث تضمن كلمة الاسلام لما قد مضى من العقائد
- ١١٦ مبحث الحث على التعلق بها الاجتناء انماها
- ١١٨ مبحث اعراها وما يتفرع عليه
- ١٢٣ مبحث الامر بعرفة الاحكام الشرعية العملية
- ١٢٥ مبحث وجوب تقليد جبر من الاثمة الاربعة رضى الله عنهم وبعض مناقبهم
- ١٢٧ مبحث في بيان بعض من اوقعهم في الردى وسأوسهم وخامرهم بالشقاء هو اجسهم
- ١٤٩ مبحث في الكلام في التصوف
- ١٥١ مبحث الحث على لزوم طريقة القوم
- ١٥٢ مبحث الاتصاف بالصدق فيها
- ١٥٢ مبحث الامر بتجديد التوبة وهو الركن الثاني
- ١٥٦ مبحث طلب المرید للشيخ العارف بالسيرة الى الله تعالى وبيان اوصافه والحث على ملازمته والانقياد لاوامره وان السكون معه كون مع الله وهو الركن الثالث
- ١٧٩ مبحث في الامر بملزمة الذكر على الكيفية التي بها جاء الشرع القويم وهو الركن الرابع
- ١٨٥ مبحث في الامر بملزمة الشرع الشريف والنهي عما سواه
- ١٩٢ فوائد تتعلق بالذکر من حيث المداومة والقوة فيه والاجتماع عليه والاهتزاز فيه والانشاد
- ١٩٥ مبحث الذکر القلبي
- ١٩٧ مبحث الحث على سهر الليل وما انطوى عليه وهو الركن الخامس
- ٢٠٥ مبحث الامر بالجوع وهو الركن السادس
- ٢٠٥ فوائد عشرة متعلقة بصفاء القلب ورفقته وذله وانكساره وتذكيره وكسر شهوانه وغير ذلك
- ٢٠٨ مبحث العزلة وهو الركن السابع
- ٢١٠ تنبيهات متعلقة بالعزلة
- ٢١٠ مبحث الصمت وما يتعلق به وهو الركن الثامن
- ٢١١ مبحث آفات اللسان العشرين
- ٢١٤ مبحث الصبر وهو الركن التاسع
- ٢١٧ مبحث الشكر وما يتعلق به وهو الركن العاشر
- ٢١٧ مبحث الفکر وما يتعلق به وهو الركن الحادي عشر
- ٢١٨ مبحث الرضا وما يتعلق به وهو الركن الثاني عشر
- ٢٢٠ تنبيه في الفرق بين القضاء والمقضى
- ٢٢١ مبحث التحذير عن الدسائس الخفية في هذه الطريقة السنية
- ٢٢٣ وانحس لمولانا على الاتقان
- ٢٢٥ مبحث واشتغل بالذات ولا تكن
- ٢٢٦ مبحث وارحل عن النفس تحزيقنا
- ٢٢٧ مبحث ان الانسان الصغير هو العالم الكبير
- ٢٢٨ مبحث في الاستدلال بوضع الروح في الجنة على وحدانيته وربانيته من عشرة اوجه
- ٢٢٩ مبحث واشهد ظهور الحق في الاعيان

٢٣٤ مجت نأويل كلام أهل الوجد وجهه على ما هو اللاتق بهم

٢٣٥ مجت حسن الاعتقاد فيهم للفوز بالمقصود

٢٣٨ مجت واختتم لنا بالصدق والانتقان

﴿تتم﴾

٤	المقدمة في بيان فضيلة الطريق وحقيقتها وذكر الفرق بينها وبين الحقيقة والشرعية
٢٣	الباب الاول في حقيقة العهد والتلقين وكيفيتهما ووجوبية الشيخ للمريد بعد ذلك وسند القوم فيهما وما يتعلق بذلك
٢٨	فوائد الاولى اختلفت عبارات الاشياخ في جواز أخذ العهد عن اشياخ كثيرة وعدمه
٢٩	الثانية لافرق بين الاشراف وغيرهم في أخذهم العهد من يد الاشياخ العارفين
٣٤	الثالثة في استعمال الحرقه والحزام وعلم الرابة
٣٧	الرابعة ينبغي للشيخ ان يذكر للمريد نسبه عند التلقين
٣٧	ذكر النسب الروحاني للادستاد حفظه الله
٤١	الباب الثاني في أركان الطريق وآدابها
٤١	الركن الاول الصدق
٤٩	الركن الثاني التوبة
٥٣	الركن الثالث الشيخ العارف بالله
٨٤	ذكر آداب المريد في نفسه ومع شيوخه واخوانه وعامة الناس
٨٨	الركن الرابع من آداب الطريق المذكور
٩٨	فوائد تتعلق بالذكر
١١٣	الركن الخامس السهر
١١٧	الركن السادس من أركان الطريق الجوع وفيه فوائد عشرة
١١٩	الركن السابع العزلة
١٢١	الركن الثامن من أركان الطريق الصمت
١٢٣	ذكر آفات اللسان العشر
١٢٥	الركن التاسع الصبر
١٢٨	الركن العاشر الشكر
١٣٠	الركن الحادي عشر الفكر
١٣١	الركن الثاني عشر الرضا
١٣٣	تنبيه في الفرق بين القضاء والمقضى
١٣٦	الباب الثالث في بيان أورد الطريق
١٤٧	تاريخ ولادة الاستاذ رضي الله عنه
١٤٨	ذكر الأورد من مؤكدها صلاة التهجد
١٥٠	ورد طلوع الفجر
١٥٢	الورد بعد الفجر
١٥٥	حزب الصبح
١٧٢	الكلام على الصبغة الكمالية
١٨٧	حزب الظهر
١٩٠	ورد العصر
١٩١	ورد المغرب

١٩٣ ورد اليوم والليلة

١٩٣ ورد المساء والصباح

٣٠٠ ورد فافل الصلوات

٣٠٥ ورد نافلة المغرب

٣٠٩ نافلة العشاء

٣١١ ومن أورد هم صيام الايام الفاضلة واحياء الليالي العظيمة والاتيان بكل مندوب اليه شرعا
١١٦ الخاتمة في بيان ان طريقنا خلاصة جميع الطرق وانها جامعة لها واذ كرمها لها من الخصائص

تمت

هاتان قصيدتان بهيتان للسلوك وطرح السوى داعيتان للعارف بالله تعالى الاستاذ المعترف من
بحر المعارف الداوي العالم العامل النقي الكامل مولانا الشيخ أحمد بن شرفاوي

بسم الله الرحمن الرحيم ﴿

ياناهجاً منهج التحقيق كن يقظاً * وأعل في جده العليا مسرراً
وسرحنيثاً ولا تشن العنان الى * حسن الشؤون وان غواه ناداً
ورح بروحك لا بالجسم تسم على * مستن العناية والاسعاد حاداً
وغادر الوهم لا تبغ المسير به * واطرح خيالك وانظر سر منشأ
فانت في الاصل محص الصفو من شعث * وهو الذي عن بساط العزاًناً
فكيف تدنو بما قد أبعدوك به * وأنت تعني الحى والصدق دعواً
انى لا عجب مما قد نسيت ولا * تعدو بلا سبب في أصل لاواً
نخل كونك عن عينيك منزوياً * وانظر الى منية بالسرى رعاً
واعلم بانك اذا مجت متحداً * فالبحر ساطعة في لوح نجواً
ولا تغترنك الاضواء بارقة * يكن حى حضرة الاطلاق مشواً
ولا تقف عند كشف السرى رغباً * وغب عن الفخ بالفتح برضا
فالكشف والفتح والاسرار قاطبة * ضياءوها قاطع عن شأومها
فجز عليها كجمر الجزل ملتهباً * أمامك الحظ فاجعل فيه مأواً
ومحض القصد في العليا تعل ذرى * وجنى وحيداً يكن بالبشر لقياً
وسر يسير الى سار واليهابها * فيها لديها العمل التبع يلقياً
ولج حياهم وراقب حسن صحبتهم * وسط بعناهم البراق معنا
وعائق السنة الغراء في عنق * وسروراء فما بالسير أدراكاً
واحفظ بقلب رباب النهج مبهجاً * وخلص السر من هذا ومن ذا
وراع قوماً كراماً سالوك على * ان تقننى اثرهم فانهم لمولا
واخش الونى عن حى جمع عا طبه * كل الردى واجعل الوثقى يميناً
كم ضقت ذرعاً اذا بجرية دهمت * فأصبح اليمن والبشرى بعنا
وكم تجرعت كرباً واستجرت بهم * فجاءك الروح والاسعاف لبا
وكم اغاثك أيدى القوم وابتهجت * منسل السريرة والاعزاز وافا
فاشكر لمن قد أتوا بالاسعد ما تادوا * وكابدوا غصة في أصل جدوا
فالحرر يلحظ أدنى الود منتبهاً * لمن له الفضل فاحفظ ما أدنا

﴿تنت﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اخلى نعلى وجودى * بالفناء والمحو جودى
 بنى نرىنى فى بقائى * واضرمى نار الكبود
 تاهت الاباب وجدا * فى الحيا بالشهود
 ثوب روحى من ألت * فاشمعى روحى وسودى
 جددى أصلى حال * واذكرى يوم السعوى
 حرى الاكوان طرا * واطلبى العليان سودى
 خلى دار القرب زهو * واطرحى الكل وذودى
 داء روحى فى دوائى * واربأحى فى كدودى
 ذكر سلمى قوت روحى * فى قبايحى وقعودى
 راق لى عدل عدولى * فى هواها وحسودى
 زدت بها اذ تنادى * يا عبيدى يا ودودى
 سمر بنا فىنا الينا * واطلبن فدا القبود
 شمس قربى قد تبسدت * وانجلى بين الوفود
 صحت شوقا بنسداها * أتبغى حفظ العهد
 ضاء بدر الشوق يجلو * سر حفاظ الجود
 طاعن الوجد حشانا * منبى بالقتل عودى
 ظمى منى اليها * فيه كم يجلو ورودى
 عين فردوس التجلى * أبرزت ذات الوقود
 غبض ماء الغير طرا * وهى لى كهف وجودى
 فارس الاعزاز يمدو * فى جيمشوش وجنود
 قوم عدلى قد تولوا * وتداءعوا للشرود
 كنت قبلا اذامقام * راسخ بين الاسود
 للصفاء الاصلى جنت * بغيتى سوقى وقودى
 منحة التخصيص تبدو * قبل كونى بالشهود
 نشوقى فى الحب تسرى * بين عظمى والجود
 هلكت مهجة عبد * تصطلى نار الصدود
 واصل الاشواق برقى * فى حضيرات الصعود
 لائح منها لصب * خير من دار الجود
 يابىع الصنع صل * للنسبى زين الجود
 واقبلان صبا ينادى * اخلى نعلى وجودى

﴿ كتاب ﴾
شرح الكشف الرباني
عن المورد الرجائي للعلامة
الشيخ أحمد الشهير بالطاهر الحامدي
على أرجوزة وارث معارف العارف الحفناوي
الاستاذ الشيخ أحمد بن مرقاوي الموسومة بالمورد
الرجائي والمشرّب الاحلى للظمان في على
التوحيد والتصوف نفعا لله به
وبعلومه في الدارين
آمين
آمين

وقد طرزها مشه بكتاب مطية السالك الى مالك الممالك في آداب الطريق وما يتعلق بها
للعلامة الفاضل مولانا الشيخ أحمد الطاهر الحامدي حفظه الله وأطال بقاء آمين

﴿ الطبعة الاولى ﴾
(بالمطبعة الخيرية المنشأة بجمالية)
(مصر المحمية سنة ١٣٠٧ هـ)
(هجريه)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 الحمد لله الذي وفق من شاء
 من عباده للقيام بأداب
 العبودية وخصه بطلعة
 أسرار الحكم الالهية
 ومشاهدة أنوار الحقائق
 الربانية والصلاة
 والسلام على سيدنا محمد
 الهادي الى الصراط
 المستقيم وعلى آله
 وأصحابه المتسكين بعري
 شرعه القويم (أما بعد)
 فيقول العبد الدليل كبير
 الخاطر أحمد الحامدي
 الشهير بالطاهر غفر الله
 ذنوبه ويستترى الدارين
 عيوبه قد أمرني شيخنا
 نفعنا الله بطول مدده
 ومتعنا بطول مدده ان
 أجمع لاخواني رسالة في
 الطريق على غاية التحرير
 والتحقيق أبين لهم
 فضيلتها وأشرح لهم
 حقيقتها واذكر لهم
 أركانها وآدابها وافتح لهم
 بمفتاح الايضاح أبوابها
 فقلت الامر أكبر وأجل
 والفقير أحقر وأقل
 وغيرتني بأمر الناس بالتقى
 طيب يدأوى الناس وهو
 عليل
 فقال لا بد بخد وجد فقد
 طال المطال وتغيرت الحال
 حتى توهم بعض الناس
 ان طريق القوم من
 جنس ما عليه الناس اليوم
 مع ان بينهم من البين
 غاية الغاية لا بين بين في
 الطريقة الصحيحة اذ الدين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الواحد انا وصفه وفعلنا الباعث الرسل بالاحكام كرما وفضلا الفاعل المختار الذي لا رب
 غيره ولا معبود سواه أحمد على المورد الاعلى والمشرى الاحلى وأشكره على ما منح وأولى
 وأسأله مواهب قربه ورضاه وأشهد أن لا اله الا الله شهادة معربة معربة عن توحيدته وأشهد أن
 سيدنا محمدا عبده ورسوله أفضل خلقه وأكرم عبيده الداعي اليه بقلبه وقاله وهديه وهدايه
 صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه ومن تبع طريقه صلاة وسلاما دائنين متلازمين ما طلعت من سماء
 الشريعة شمس الحقيقة وما صدق الله صادق وصفاته (أما بعد) فيقول فقير مولاه أحمد الطاهر
 أصلح الله منه الباطن والظاهر هذا شرح جليل المعاني جميل المباني كاف لطالبه وافى بطلابه
 على ارجوزة وارث معارف العارف الحفناوى استاذى وقدوتى سيدي أحمد بن ترقاوى حرس
 الله أنفاسه وأشرق في القلوب بنر اسسه الموسومة بالمورد الرجاني والمشرى الاحلى الى الظمان
 كسفت به لئلى غطاها وأدبت به جناها اختطفته بسد المعونة من شواغل الايام واقطفته
 من غمار كتب المحققين الاعلام منتقيا من العبارات أطيبها وأصبرها قصدا وأقربها عازيا
 غريب النقل آتيا بعد الفرض بالنقل مشير بالخاصية الى حاشية المحقق الامير على شرح عبس
 السلام لجوهرة والده أحلهم الله دار السلام واتى وان كنت دون ما هنا لك لكننى مأمور بذلك
 فقد أمرني به الاستاذ امر ايجاب والزام فلم يسعنى الا الاجابة والاقدام فبادرت بمثل ما تمثلا
 بهذا المثل مكره أخاك لا بطل فاصدارضى الاستاذ بخدمة كلامه وان قصر فهمى عن بلوغ
 عين مراده فهالك شرحا يغنيك عن اسفار لطيف العجبة في الاقامة والاسفار وحسبه انه قبول
 من الاستاذ بالقبول دون صدور وان اول من لهذا المورد قد ورد فهو بسبق حائز تفضيلا
 مستوجب ثنائى الجبلا

لله شرح خلاصه مودده * في ورده الرى والاسرار فى صدره

النصيحة فأعدت الاستقالة فلم أقبل فاصممت الأذن عن العدل واستعنت بقوة الله وحوله وقلت بفضل وطوله اعلموا اخواني وفقني الله واياكم لما يرضى وصرف من اطاعته القلوب والاعضاء ان طريق القوم هي الغاية التي ما فوقها غاية والبقية التي كل نهاية لها بداية الا انه قد عفا رسمها ولم يبق في الحقيقة الا اسمها توارت أنوارها وذهبت (٣) أسرارها وانقطع سندها وارتفع مدورها وأفلت بدورها وتهدم سورها واختلت أركانها وتبدلت أعيانها فقد غسق لبس الجهالة ودفق سبيل الضلالة وذهبت من القلوب حرمة الشريعة وتسلت وتنسلت الناس بالعوائد الشنيعة وركضوا في ميدان الغفلة ونبتوا الحق وأهله وتبدلت السنن بالبدع وصارت لئلا الحرام غاية الورع لا أقول انعدم أصلا الحق وخات الامه عن أهل الصدق فانهم بشهادة نبينا كما لمطر لا يدري خبره الا اول أم الآخر ولا تزال منها طائفة على الحق الى اليوم الآخر اغلب الغث على السمين حتى أصبح الصادق واحدا في ألوف ومئين وحتى جلس على ساطع الارشاد من لم يتأدب من آداب الشريعة بأدب ودعاه الشيطان للناس فأجابوه من كل حذب وتركه ينهم بقودهم الى أودية الفجور ويث فيهم روح الغرور يسمى لهم المعصية طاعة ويفعلها معهم جماعة ويعلمهم معالم الخطا والناس أهدى في القبيح من القفا فدونكم اخواني رسالة تكشفون

أفنانهم بفنون الفن يانعسة * فاجن المقاصد يا ذا القصد من غمره والشهد ما نقصت بالخل قيمته * وهون من غاص لا يسرى الى درره وانظر اليه ولا تنظر الى فن * دري يرى القال لا من قال في نظره يغنيك عن كتب شتى فدونكه * قد أحرز السبق والتاريخ في صفه

وقد سميت الكشف الرباني عن المورد الرحاني أسأله سبحانه وتعالى أن يتفضل عليه بالقبول وان يعمم نفسه انه خير مأمول ومسئول وان يجعله خالصا لوجهه الكريم وموجبا للفرور عشا هدته في دار النعيم وهذا أوان الشروع في المقصود فأقول بعون الملك المعبود قال الاستاذ حفظ الله بدر حياته وأفاض علينا وعلى المحبين من بركانه ((بسم الله الرحمن الرحيم)) اقتضى رضي الله عنه كتابه بالسملة تبركها واقتداء بالكتاب العزيز وبالنبي صلى الله عليه وسلم ومحابته والتابعين وتابعيهم وسائر العلماء العاملين وعملا بالاحاديث الواردة في طلب الابتداء بها كقوله صلى الله عليه وسلم اذا كتبتم كتابا فكتبوا في أوله بسم الله الرحمن الرحيم واذا كتبتموها فأقروها وقوله عليه الصلاة والسلام أول ما كتبه القلم بسم الله الرحمن الرحيم فاذا كتبتم كتابا فكتبوها أوله وهي مفتاح كل كتاب أنزل ولما نزل على جبريل بها أعادها ثلاثا وقال هي لك ولا تمك فخرهم لا يدعوها في شيء من أمورهم فاني لم أدعها طرفه عين منذ نزات على أبيك آدم عليه السلام وكذلك الملائكة الى غير ذلك من الاحاديث ولا منافاة بين قولهم ابتداء المصنف كتابه بالسملة اقتداء بالكتاب وبين قول مالك انه ليست آية من القرآن خلا التي في الغل لان ابتداء الكتاب بها لا يستلزم كونها منه كما هو ظاهر ان قلت قالوا لا يبدأوا الشريعة بها قلت ذلك في المحرم والمكروه منه لا في ما يتعلق بالعلوم كهذه الارجوزة فان موضوعها علم التوحيد الذي هو أشرف العلوم وعلم التصوف الذي هو حياة النفوس وغرة جميع علوم الشريعة وانما لم يأت بها نظما لانه خلاف الاولى ولانه يعسر الاتيان بها على هيئتها ثم ان الباء يصح ان تكون أصلية وهو الاولى اذا الاصل عدم الزيادة وعليه فهي متعلقة بمحذوف والاحسن كونه فعلا لاصاتته في العمل خالصا لان كل شارع في شيء يضمن المتعلق من جنس ما هو شارع فيه مؤخرا لافادة الحصر وهذا في بسمة العباد فان كانت اخبارا من الله فليس المعنى على ذلك بل المعنى بسم الله كان كل شيء ومنه تكون الاشياء وهذا يستلزم انصافه تعالى بجميع الصفات فتكون الباء مشيرة لجميع العقائد والجهور على ان مقدمات القرآن كتعلق بالسملة ليست منه وان كان المعنى لا يتم الابتديرها لانه اللفظ المنزل على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم لا يعجز به المتعبد بتلاوته المتحدى بأقصر سورة منه والمقدمات ليست كذلك واحتياج القرآن لها من حيث غم المعنى بها لا يكون نقصا بل في انزال القرآن مع هذه المقدمات كمال الكمال لان حذفها انما هو لا اقتضاء المقام حذفها وهذا هو عين البلاغة وهي كمال لانقص والنقص اللغوي غير مضر فالمقدمات مرادة الله لا مقولة له وان تكون زائدة فالتقدير اسم الله مبدوء به بداءة قوية وأخذت القوة من الباء الزائدة فان الزائد يدل على التأكيده والا كان عبثا لا يقع من العرب ومعنى قوة البداءة كونها بحسن نية وخلوص وحضور قلب وقولهم الزائد لا معنى له أي من المعاني المشهورة كالا ابتداء والانتها والاسم لغة ما دل على معنى وعرفا كلمة ذات على معنى في نفسها ولم تقترن بزمان

بالحقائق وتعرفون بها الهادي الصادق انتقمتم من كتب القوم وجافيت فيها ما ألقت من النوم وحليتها ببيان ما لم يطريقنا من الاذكار والنوافل وما امتازت به من الخصاص والفضائل عسى ان تستنير منكم السميرة فتكونوا من الامر على بصيرة اذ من عرف الطريق سلك ومن سار بالعلم هلك مستطرا في ذلك سمائب مدد الاستاذ لا نداء يجنبه فانه نعم الملاذ ممتطيا جواد

همته متفلاذخا ونجدته وسيمتها بشيمته لها مطية السالك الى مالك الممالك وربتها على مقدمة وثلاثة أبواب وخاتمة والله
أسأل أن ينفع بها النفع العميم وان يتبع لها من يتلقاها بقلب سليم انه على ذلك قدير وبالإجابة جدير في المقدمة في بيان فضيلة
الطريق وحقيقتها وذكر الفرق بينها (٤) وبين الشريعة والحقيقة في أمافضيلها فهي أشهر من أن تذكر وأظهر من أن

تذكر فان التخلق بالاخلاق
المحمدية لا ينكر أحد انه
السعادة الابدية وفضيلة
التقوى لا يشك فيها عاقل
بل قد أجمع عليها الاواخر
والاوائل كيف وهي نسب
الله الاعز الاجل كما في
الحديث القدسي عنه
عز وجل قال صلى الله
عليه وسلم اذا جمع الله
الاولين والاخرين لمقات
يوم معلوم يقول الله عز
وجل يا أيها الناس اني قد
جعلت نسبا وجعلت نسبا
فوضعتم نسبي ورفعتم نسبكم
قلت ان أكرمكم عند الله
أتقاكم وايتهم الافلان ابن
فلانة وفلان أغنى من
فلان فاليوم أضع نسبكم
وارفع نسبي أين المتقون
فيرفع القوم لواء فيتبعون
لواءهم الى منازلهم
فيدخلون الجنة بغير حساب
وفي التنزيل ان أكرمكم
عند الله أتقاكم لا أعلمكم
ولا أفصحكم ولا أنسبكم
ولا أغناكم وقد جاء فيما
بروي الكرم التقوى وجاء
أيضا شرف الدنيا الغنى
وشرف الآخرة التقوى
وأنتم من ذكر وأنثى شرفكم
غناكم وكرمكم تقواكم
وأخرج الطبراني ان أهل

وضعا وهمزة همزة وصل وأصله سمو وكمل وقفل من السمو وهو العلو بل ليل تصغيره وتكسيره فيقال
سمى وأسماء، حذفت منه الواو وهي لام الكلمة وعوض عنها الهمزة فصار وزنه أنفع وهذا هو القياس
في التعويض لأنهم لو عوضوا في مكان المحذوف لكان المحذوف أولى بالبقاء وقيل من الوسم وهي
العلامة فاصله وسم حذفت الواو وهي فاء الكلمة وعوض عنها الهمزة فصار وزنه أعل قالوا وهذا
ضعيف لانه لو كان كذلك لقييل في التصغير وسم في الجمع أو سام ودعوى القلب في ذلك خلاف الأصل
وحذفت منه همزة الوصل خطأ ولفظ الكثرة الاستعمال ولم تحذف في أقرأ باسم ربك خطا فلغته
واختلف فيه فقيل هو عين المسمى وعليه أكثر الاشاعرة مستدلين بقوله تعالى سبح اسم ربك الاعلى
ما تعبدون من دونه الأسماء وظاهر ان التسيب والعبادة للذات وقيل هو غيره واستدل القائل بذلك
بقوله تعالى له الأسماء الحسنی اذ لا بد من المغايرة بين الشئ وما هو له وتعدد الأسماء مع اتحاد المسمى
ولو كان عينه لاحترق فم من قال نار الى غير ذلك من المقاسد والتحقيق ان هذا الخلاف لفظي لانه
ان أريد من الاسم اللفظ فهو غير مسماه قطعا وان أريد به ما يفهم منه فهو عينه قطعا واعلم ان
الأسماء حادثة اذ هي ألفاظ خلقها الله تعالى وكذلك التسمية اذ هي جعل اللفظ دليلا على المعنى
فأسماءه تعالى بمعنى الالفاظ حادثة قطعا وأما قولهم أسماء الله قدعته والتسمية قدعته فإداهم ان من
كلام الله القديم ما هو أسماء له كان منه أمر او شيء افهذه هي المحكوم عليها بالقدم وكذلك هو إداهم
بالسمية القديمة دلالة الكلام القديم اذ على معاني الأسماء فافهم والاضافة اما للبيان أي باسم هو
الله بناء على ان المراد به اللفظ أو على معنى اللام بناء على ان المراد به معناه وحينئذ يصبح ان تكون
استغراقية أي بكل اسم لله ولا يتوقف صدق هذا على النطق بكل اسم بعينه بل يكفي توجه القصد
الى العموم وان تكون جنسية ثم يحتمل الجنس من حيث هو نحو الرجل خير من المرأة ويحتمل في ضمن
بعض غير معين وان تكون عهدية والمعهود اما لفظ الجلالة أو غيره بحسب ما يقصد المستكلم والله علم
بالوضع للذات تعالى وقولهم الواجب الوجود تعيين للموضوع له لاجزائه منه والا كان لفظ الجلالة
كلاما فلا تكون لاله الا الله مفيدة للتوحيد وقد أجمعوا على ان ادعاه فهو موضوع للذات لا باعتبار
صفة لكن لما كانت الصفات ليست غير الذات أي ليست منفكة عنها ولم يقيس وضعه باعتبار صفة
بخصوصها ووقع في كلام بعضهم انه جامع للذات والصفات هذا هو المختار خلافا لمن قال انه وصف غلب
على الذات الاقدس ولمن قال انه علم بالغلبة التقديرية لانه لم يستعمل بالفعل في غيره تعالى حتى تكون
تحقيقية اما لاله معرفة بالغلبة تحقيقية واما له منكر افلا غلبة فيه أصلا واختلف في أصل لفظ
الجلالة الذي تركب منه فقيل لاه بالتنوين مصيد لاه بلبه لاه لاها اذا ارتفع لانه تعالى مرتفع عما
لا يليق به ثم ادخل عليه الالف واللام وادغم ونغم فصار الله وقيل أصله لوه مصدر لاه يلوه اذا احتجب
لاحتجابه تعالى فحركات الواو وانفتح ما قبلها قلبت ألفا ثم أدخل عليه أل وادغم ونغم وعلى هذا فهو
غير مشتق وهو مذهب الكوفيين وقيل أصله اله بالتنوين أدخلت عليه أل فصار لاله ثم حذفت
الهمزة وادغم ونغم من اله ياله اذا عبد او فرغ لانه يفرغ من خوفه ويفزع له في المهمات أو ولع لولوع
العارفين به حبا وذكرا وأقام لانه قائم بنفسه وقيام السموات والارضين أو احتاج لاحتياج ما سواه
اليه أو من اله اذا تحير لتحير الابواب في عظمته أو من اله الى فلان سكنت اليه لان القلوب تطمئن

يبقى هو لا يرون انهم أولى الناس بي وليس كذلك ان أوليائي منكم المتقون من كانوا حيث كانوا قال صلى الله عليه
وسلم لا فضل لعربي على عجمي ولا لعجمي على عربي ولا لاسود على أبيض الا بالتقوى الناس من آدم وادم من تراب وفوا ان التقوى
كثيرة منها اعلم قال تعالى واتقوا الله ويعلمكم الله ومنها الفرقان يا أيها الذين آمنوا ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا يأي نورافرقون به

بين الحق والباطل ومنها الجنة تلك الجنة التي نورث من عبادنا من كان تقيا ومنها البسرة ومن يتق الله يجعل له من أمره يسرا
ومنها ركوب النوق من انقبور الى القصور يوم تفسر المتقين الى الرحمن وفدا قال علي ما يحشرون والله على أرجلهم ولكنهم يحشرون
على فوق أرجلها الذهب ونجائب سروجها البواقيت ومنها محبة الله ان الله يحب المتقين (٥) ونصره ان الله مع الذين اتقوا ونحانا

ثم نجي الذين اتقوا وجواره
ان المتقين في جنات ونهر
في مقعد صدق عند مليك
مقتدر وغير ذلك وسئل
ذو النون المصري عن
السفلة فقال من لا يعرف
الطريق ولا يتعرفه وقال
الخير الرملي وحقيقة ما
عليه الصوفية لا يشكرها
الا كل ذي نفس غيبية
فمن أراد الرضى والمغنى
فليس يسميها اولها بل يسميها
الاستاذ في المورد الرحاني
هذا وان رمت الرضى
والمغنى

فالزم طريق القوم كي تنكفي
الظما

واعلم بأن الرشد في اقتفاها
ولمعة الاسرار من سناها
دعاية رسول الله صلى الله
عليه وسلم قل هذه سبيلي
ادعوا الى الله وهذه
الافضل وانك لن تهدي الى
صراط مستقيم صراط الله
به انطق القرآن وصرح الخبر
وتسلسل السند ونوار
الاثر قال الشعراني في
مشارك الانوار القدسية
واياك ان تقول طريق
الصوفية لم يأت بها كتاب
ولاسنة فانه كفر فانه كلها
أخلاق محمدية سداها
ولحنها منها اه وأخلاقه

بذكره والارواح تسكن الى معرفته وقيل أصله وولاه من وله اذا فرغ أو تخير او طرب لطرب المحبين
به أبدلت واوه همزة كاعاء واشاح في وعاء ووشاح ثم أدخلت عليه أل ثم حذف الهمزة وأدغم ونخم
وعلى هذا فيكون مشتقاً لانه وصف وهو مذهب البصريين فعلم من ذلك ان المختلف فيه بالاستمقاق
وعدمه انما هو أصل الجلالة لا لفظه اخلافا لما جرى على الاسنة والصحيح انه عربي وقيل انه سرياني
وقيل عبراني قال السعد كما تحيرت العقول في جلال ذاته تحيرت الافكار واختلفت الانظار وتشعبت
الاقوال في اسمه تعالى وهو خاص به تعالى لا يطلق على غيره قال تعالى هل تعلم له سميا أي هل تعلم أحدا
تسمى الله غير الله وهذا من معجزاته صلى الله عليه وسلم حيث أخبرنا لا سمى له تعالى فقبض الله
القلوب عن التجاسر عن اطلاق هذا الاسم على غير الله تعالى مع شدة حرصهم على تكذيبه في أخباره
ويقال ان بعض الجبارين عزم ان يسمى ولده الله فابتلعه الارض وقيل زلت عليه نار فحرقته وهو
اسم الله الاعظم عند المعظم وتختلف الاجابة به لتختلف بعض الشروط قال سيدي عبدالقادر الجيلاني
قدس سره الله اسم الله الاعظم وانما يستجاب لك اذا قلت يا الله وليس في قلبك سواه اه ويسمى
سلطان الاسماء لان كل اسم ان حذف منه حرفا اختل معناه الا هو فان حذف منه الالف صار الله
ملك السموات والارض وان حذف منه الالف واللام الاوى صار له ملك السموات والارض وان
حذف منه اللامين صار هو الاول والاخر قال الشرفاوى في شرح ورد السحر واعلم ان لهذا الاسم
الهيمنة على سائر الاسماء اذ هو الجامع لها فيطلق على أي اسم كان بقرينة المقام الا ترى ان المريض
اذا قال يا الله كان مراده يا شافي والتائب اذا قال يا الله كان مراده يا تواب وهكذا اه ونقل الاستاذ
أبو القاسم القشيري ان جميع اسمائه تعالى صالحة للتعلق بها والتعلق باللفظ الجلالة فانه لا يصلح الا
للتعلق ومعنى التعلق الاعتماد والتوكل عليه والافتقار اليه ومعنى التعلق الاتصاف فان نحو الرحمن
والحليم يمكن ان يتصف بهما بعض المخلقين والرحمن والرحمة اما الثاني فبالتفاق واما
الاول فعلى مختار المخشري وابن الحاجب فهما حينئذ نعمتان لاسم الجلالة واختار العلم وابن مالك
انه علم بالغلبة له تعالى واختاره ابن هشام في مغنيته لمجيئه غير تابع لموصوف كثير نحو قل ادعوا الله
أو ادعوا الرحمن الرحمن علم القرآن والاصل عدم حذف الموصوف فعلى هذا هو بدل من لفظ
الجلالة وكون المبدل منه ليس مقصودا أغلبي أو عطف بيان جئ به للمدح لا لا لبصاح لعدم الخفاء
فهو نظير البيت الحرام من قوله تعالى جعل الله الكعبة البيت الحرام فالرحيم حينئذ نعت له لا للجلالة
لثلاث بلزم تقديم البدل أو البيان على النعت وهل هما متراد فان معناهما اذ والرحمة ذكر أحدهما بعد
الاخر كما كبدا وبدا له قوله صلى الله عليه وسلم يا رحمن الدنيا والاخرة ورحيمهما أو متكافأ
لاختصاص كل عزية تعادل مزية الاخر قال الجبلي قدس سره الرحمن أعم والرحيم أخص وأتم
فعموم الرحمن اظهر رحمته في سائر الموجودات وخصوص الرحيم لاختصاص أهل السعادات به
فرحة الرحمن قد عجزت بالنعمة مثلا كشرب الدواء الكريه الطعم فانه وان كان راحة بالمريض من حيث
ملائته للطبع لكن النفس تنكره ورحمة الرحيم لا بمازجها شوب فهي محض النعمة ولا توجد
الا عند أهل السعادات الكاملة فالرحيم في الرحمن أي أنه بالنسبة اليه كالعين في هيكل الانسان
أحدهم الاعز الاخص الرفيع والاخر الشامل للجميع ولهذا قيل ان الرحيم لا تظهر رحمته بكملها

صلى الله عليه وسلم القرآن قال سعد بن هشام دخلت على عائشة رضى الله عنها وعن أبيها فسألتها عن أخلاق رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقالت أما قرأت القرآن قلت بلى قالت كان خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن بمعنى انه عليه الصلاة والسلام
يتأدب به فيأتمر بأمره وينتهى عنه فينهى وذلك نحو قوله تعالى خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين وقوله ان الله يأمر بالعدل

والاحسان وايتاذى القربى ويهتسى عن الفحشاء والمنكر والبغى وقوله واصبر على ما أصابك ان ذلك من عزم الامور وقوله وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عاقبتهم به ولئن صبرتم لهو خبير للصابرين الآية وقوله فاعف عنهم واصفح ان الله يحب المحسنين وقوله ادفع باني هي أحسن فاذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي (٦) حليم الى غير ذلك وفي صعود الطالع لشيخنا العلامة الابيارى نقلا

عن ابن خلدون في مقدمة تاريخه هذا العلم أى التصوف من العلوم الشرعية الحادثة في الملة وأصله ان طريقة هؤلاء القوم لم تزل عن سلف الامة وكبارها من الصحابة والتابعين ومن بعدهم على طريقة الحق والهداية وأصلها العكوف على العبادة والانقطاع الى الله تعالى والاعراض عن زخرف الدنيا وزينتها والزهد فيما يقبل عليه الجمهور من لذة ومال وجاه والانفرد عن الخلق في الخلوة للعبادة وكان ذلك عاما في الصحابة والسلف فلما فشا الاقبال على الدنيا في القرن الثاني وما بعده وجنح الناس الى مخالطة الدنيا اختص المقبولون على العبادة باسم الصوفية فاختصوا بما أخذ مدركة لهم لا يشاركهم في ذلك الا القليل لان الغفلة عن هذا كانها شاملة وغاية أهل العبادات انهم يأثرون بالطاعات مخصصة وهؤلاء يجهلون عن نتائجها بالاذواق والمواجد يطعموا على انها خالصة من التقصير أو لا فظهر ان أصل

الافى الآخرة لان كل نعيم في الدنيا لا بد ان يشوبه كدر فهو من التجنى الرجاني اه والمشهور ان الرحمن أبلغ لانه المنعم بجلائل النعم والرحيم المنعم بدقائقها فان زيادة البناء تدل على زيادة المعنى كافي قطع وقطع مخفقا ومشددا ولا ينتقص مجذر وحاذر لان هذا أغلبي أو مشروط باتحاد نوع الاسمى وحذر صفة مشبهة وحاذر اسم فاعل وهما مبدئان للمماثلة من رحم بالكسر ولا يقال الصفة المشبهة انما تصاغ من اللازم ورحم متعدلا نانا نقول الفعل المتعدى اذا أريد به المدح أو الذم يجعل لازما منزلة الفعل الغريزة فينقل الى باب فعل بضم العين ثم نشق منه الصفة أو ينزل منزلة اللازم والفرق بين المنزل منزلة اللازم وما جعل لازما أن الاول متعدل للمفعول لكن يقطع النظر عن مفعوله فلا يدرك ولا يقدر وأما الثاني فهو غير متعدلا أصلا والرحمة المفهومة منها ما معناها الغيرة رقة في القلب تقتضى التفضل والاحسان وهى بهذا المعنى مستحبة في حقه تعالى فتعتبر في حقه تعالى باعتبار مسيها القريب وهو ارادة الاحسان أو البعيد وهو الاحسان فهى على الاول صفة ذات وعلى الثاني صفة فعل وصفة الفعل حادثة بمعنى أنها متجددة بعد عدم فتكون أمر الاعتبار يا اومولى سبحانه وتعالى يتصف به لا بمعنى أنها موجودة بعد عدم لاستحالة اتصاف المولى به فقيها على الاعتبار الاول الاشارة الى صفة الذات وعلى الاعتبار الثاني الاشارة الى صفة الفعل وحينئذ فهم على الاعتبار الاول بمعنى مراد الانعام وعلى الثاني بمعنى المنعم فيكون مجازا من سلا تبيعان اطلاق السبب وارادة المسبب ويصح أن يكون التجوز من قبيل الاستعارة التمثيلية ونقر برها أن يقال شبه حال الله مع عبده في احسانه اليهم ورأفته بهم بحال ملك عطف على رعيته فعهم بمعروفه واحسانه لكن لا يخفى ما في ذلك من اساءة الادب وهذا كله بحسب اللغة أما بحسب الشرع فالاقرب كما أفاده السيد الصفوى أنه حقيقة شرعية وانما قدم الله على الرحمن الرحيم لانه اسم ذات بخلافهما والذات مقدمة على الصفات تعقلا وانما قدم الرحمن على الرحيم لاختصاصه بالبارى اذ هو المنعم الحقيقي البالغ في الرحمة غايته وذلك لا يصدر على غيره تعالى والمختص به تعالى انما هو المعروف فلا بد لالزات رجاءنا والمأقيل انه علم ولانه لمادل على جلائل النعم وأصولها ذكر الرحيم بعده ليتناول ما خرج منها فيكون كالتمة له وفي ذكره بعد الرحمن اشارة الى أنه ينبغي طلب الاشياء الحظيرة منه تعالى كالعظمة فقد أوحى الله الى موسى عليه السلام يا موسى لا تخش منى بخلا أن تسأنى عظيمي ولا تسخن أن تسأنى صغيرا أطلب منى الدقة والعلف لسانى يا موسى أما علمت أنى خلقت الخردلة فافوقها وانى لم أخلق شيئا الا وقد علمت أن الخلق يحتاجون اليه فمن يسأنى مسئلة وهو يعلم انى قادر اعطى وأمنع أعطيته مسئلة مع المغفرة اه وانما اختصت البسملة بهذه الاسماء ليعلم العارف أن المستحق لان يستعان أو يتبرك به انما هو المعبود الحقيقي مولى النعم كلها عاجلها وآجلها اجليلها وحقيقها فائدتان الاولى ورد في الحديث أن الله خلق يوم خلق السموات والارض مائة رحمة كل رحمة طباق ما بين السماء والارض فجعل في الارض منها واحدة فيها تعطف الولادة على ولدها والوحوش والطيور بعضها على بعض وآخر تسع وتسعين فاذا كان يوم القيامة كلها بهذه الرحمة رواه أحمد وروى البخارى في كتاب التوحيد من صحيحه عن أبي هريرة فيما يرويه رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ربه عز وجل ان رحمتى سبقت غضبى وفي رواية تغلب غضبى والمراد ببيان سعة الرحمة وشمولها للخلق حتى كانها السابق والغالب

طريقهم كلها محاسبة النفس على الافعال والتروك والكلام على هذه الازواق والمواجبات التى تحصل عن (الثانية) المجاهدات ثم لهم مع ذلك آداب مخصوصة بهم واصطلاحات في ألفاظ تدور بينهم اذ الاوضاع اللغوية انما هى للمعاني المتعارفة فاذا عرض من المعاني ما هو غير متعارف اصطالحنا على التعبير عنه باللفظ يتيسر فهمه منه فلهذا اختص هؤلاء بهذا النوع من العلم الذى

ليس لواحد غيرهم من أهل الشريعة الكلام فيه وصار علم الشريعة على صنفين صنف مخصوص بالفقهاء وأهل الفيا وهي الأحكام العامة في العبادات والعادات والمعاملات وصنف مخصوص بالقوم في القيام بهذه المجاهدة ومحاسبة النفس عليها والكلام على الآذواق والمواجد العارضة في طريقها وكيفية الترقى فيها من ذوق إلى ذوق وشرح (٧) الاصطلاحات التي تدور بينهم في ذلك فلما

كتبت العلوم ودونت وألف الفقهاء في الفقه وأصوله والكلام والتفسير وغير ذلك كتب رجال من أهل هذه الطريقة في طريقهم ثم إن هذه المجاهدة والخلوة والذكرية تبعها غالباً ككشف حجاب الحس والإطلاع على عوالم من أمر الله فيمدركون من حقائق الوجود ما لا يدرك سواهم وكذا يدركون كثير من الواقعات قبل وقوعها والعظما منهم لا يعتبرون هذا الكشف ولا يخبرون عن شيء لم يؤمروا بالكلام فيه بل يعدون ما يقع لهم من ذلك محنة ويتعوذون منه إذا هاجهم والعجابه رضى الله عنهم كانوا على مثل هذه المجاهدة وكان حظهم من هذه الكرامات أوفر الحظوظ لكنهم لم يقع لهم بها عناية وتبعهم على ذلك الكمال من أهل الطريقة وهذا الكشف لا يكون صحيحاً كاملاً إلا إذا كان ناشئاً عن الاستقامة لأن الكشف قد يحصل لصاحب الجوع والخلوة وإن لم يكن هنالك استقامة كالسحرة والنصارى وغيرهم من المرتاضين ومثاله إن المرأة

(الثانية) قال كعب الأخبار مكتوب في الإنجيل يا ابن آدم كما ترحم كذلك ترحم فكيف ترجو أن يرحمك الله وأنت لا ترحم عباد الله ورؤى الغزالي بعده وته فقبل له ما فعل الله بك قال أوقفني بين يديه وقال بيم جنتي فذكرت أنواعاً من الطاعات فقال ما قبلت منها شيئاً لكنك جالس تكذب فسقطت ذبابة على القلم فتركتها تشرب من الخبر رحمة لها فلما رحتك أذهب فقد غفرت لك (تمة) جملة البسملة انشائية المتعلقة بالكسر ان جعلت الباء للاستعانة أو المصاحبة وأريد الاستعانة أو المصاحبة اللفظية ولم يجعل الاسم مقعماً ولا بمعنى المسمى لأن الاستعانة باسمه تعالى أو المصاحبة له أعماً تحصل بالنطق به خبرية المتعلقة بالفتح لأن التأليف مشللاً لا يتوقف على النطق به وإنما وصفنا المتعلق بالكسر بالانشائية وإن لم يكن جملة لأنه بواسطه معنى الباء في معنى جملة قائله أستعين بالله أو أصاحب تأليني مشللاً وهو هذا إذا نظر لكل من المتعلق بالكسر والمتعلق بالفتح على حدته أما أن نظر للمجموع فإنه يوصف بالانشاء والأخبار باعتبارين مختلفين فبالنظر للمتعلق بالفتح لأنه الأصل تأتي الخبرية وبالنظر للقيد لأنه محط القصد تأتي الانشائية وهذا مراد من قال إن جملة البسملة خبر تتضمن انشاء أما أن جعلت الباء للتعدي فإن جعلت متعلقة بفضله فتحو مبتدأ ومفتتحاً ومتلبساً بالجملة كذلك انشائية المتعلق بالكسر خبرية المتعلقة بالفتح وإن جعلت متعلقة بعلمه فتحو أي بدء أو ابتدائي أو افتتح أو افتتحي أو أتلبس أو تلبس بالجملة كلها انشائية أي لا إنشاء جعل اسم الله تعالى بداية في نحو أي بدء أو ابتدائي وإنشاء الافتتاح والتلبس في البقية وأما لو جعلت الاستعانة أو المصاحبة على النفسية بحيث يتوجه له ويربط عزمه به وينوي التمسك به فهذا لا يتوقف على لفظ أصلاً فيكون المتعلق بالكسر خبرياً أيضاً بل هذا هو الأنسب لأن التعويل على الباطن وأما أن جعل الاسم مقعماً والمراد به المسمى وكأنه قيل بالله لأن الحكم بحسب الظاهر وإن ورد على اللفظ لكن المراد مدلوله وهو الذات العلية لأن كل حكم ورد على اسم فهو وارد على مدلوله إلا لقرينة كتبت زيد أو ضرب فعل ماض فيصح أن يتمحض الكلام برمته للخبر لأن المعنى حينئذ أولف مستعينا بالذات العلية أو مصاحباً لها مصاحبة تبرك ولا شأن أن الاستعانة بها أو المصاحبة المذكورة لا يتوقفان على التألف بهما هذا اللفظ ويصح أن يتمحض للانشاء والكلام على البسملة قد أفرق بالتأليف ولعل في هذا القدر كفاية (يقول) أصله يقول كينصر نقلت الضمة إلى القاف للثقل إن قلت هي تخف على وأقبلها سكون كدلو قلت ذلك في الاسم لحفته بخلاف الفعل فإنه ثقل لتركب مدلوله وفيه أن هذا ينتج ثقل المعنى لا اللفظ لأن يدعى الاكتساب فالأولى لمافي من الزوائد الباعية أن الضمة في دلو تخفف وقفاً وتخففها الفتحة نصباً والكسرة جرافه مفارقة والمفارق المنتقل خفيف والقول هو اللفظ الدال على معنى وضع له ذلك اللفظ ولوفى ناني حال في شمل المجاز كاسد للرجل الشجاع و(داعي) فاعل الفعل قبله و(المنهجي) مضاف إليه و(الحقناوى) صفته الداعي للشيء هو الدال عليه والمرشد إليه والمنهج الطريق الواضح والحقناوى أى المنسوب للقطب الشهير أستاذ الأساتذة ومولى الجهابذة من انتهت إليه الرياسة في العلم والعمل وافضرت به إلا وخر على الأول شمس الدين سيدى محمد بن سالم الحقناوى نسبة إلى بلدته حفنى قرية من أعمال بليس وبها نشأ وقرأ القرآن إلى سورة الشعراء وكان أبوه متوطناً بمصر وكانت أخته متزوجة بها أيضاً فكان يتردد عليه جالزاً رثماً

إذا كانت محدبة أو مقعرة وحوذى بها جهة المرقى فإنه يتشكل فيها معوجاً على غير صورته وإن كانت مسطحة تشكل فيها المرقى صحيحاً فلاستقامة للنفس كالانسياط للمرأة فبما ينطبع فيها من الأحوال اه باختصار وقال الشعراني في الأنوار القدسية وأعلم أنه لا يمكن لطالب العلم العمل بالعلم وآدابه ويصير عليه الأنس والخير إلا أن كان معتقداً في طائفة الفقهاء مخالطاً لهم لأنهم ينهونه على الدسائس

المناعة للقلب عن قبول الخبر لان العلم قوة للنفس وكلما كثر قوتها وتكبرت وأبت عن الخير وكثيرا ما كنت أسمع شيخنا شيخ الاسلام زكريا الانصارى رضى الله عنه يقول الفقيه اذا لم يكن له المام بطريق القوم وملاحظتهم واصطلاحهم ومأخذهم فهو جاف ولذلك عدم أهل الجدال من الفقهاء والعباد الترقى (٨) في درجات الولاية وجدوا على ما فهموا من ظواهر النقول ولم يبعدوا

الى ما وضعه الشارع في طيها من الزواجر والتوابع فلم يزدادوا بكثره العلم وتلاوة القرآن زهدا في الدنيا وابقا بالاعلى راسم وماتوا واحدهم يود ان لو كان عنه واديان من ذهب بل يود ان لو زيد له رغيف آخر على خبزه فافهم يا ولدى فان المسالك على يد الفقهاء كالطييار الى حضرات القرب والمسالك من غير طريقهم كالذي يرحف تارة ويسكن أخرى مع بعد الطريق وقال اليا فبى رضى الله عنه مكثت نحو وعشرين سنين وأنا بين خاطرين خاطر يدعو الى طريق الفقهاء وآخر يدعو الى طريق الفقراء فاجتمعت بشيخ من أولياء اليمين فكشفتنى وعرف ما فى قلبى وقال رضى الله عنه يا ولدى مبدأ الفقير نهاية الفقيه لان مبدأ الفقير الفقر عن كل شئ والاخلاص لله تعالى فى جميع عباداته ولا يطلب منه عوضا على عبادته وهذا نهاية الفقيه ثم يترقى الفقير فى درجات القرب والمواهب ثم قال أحببت أن أرى شيئا من ثمرة العلم الذى تريده وثمره الفقر فأرسل الى

ثم حجزه أبوه عنده بالقاهرة فاشتغل بحفظ القرآن على النحو المسمى ثم طلب العلم من الفقه وغيره من المعقول والمنقول حتى برع وتصدى للافتاء والتدريس والتأليف وأجاز به ذلك أشياخه الاعلام وأذن له لمعاصروه وشهدوا له بالتقديم ولازمه جل طلبه الجامع الفحول من راسم يسمو بالمعقول والمنقول ففهم الامام النزيل النبيه أخوه لأمه وأبيه العلامة الشيخ يوسف الحفناوى ومنهم الامام الجليل صاحب التأليف الكثيره والتدقيقات الشهيره شيخ الاشياخ الشيخ على الصعدي العدوى ومنهم العلامة الشيخ اسمعيل الغنيمى ومنهم ولد روجه الشهير البدر المنير سيد خلفائه وحليه جلسائه أبو البركات سيدى أحمد الدردير وغيرهم من الأئمة الأعيان وسئل بعض تلامذته العلامة العدوى عن مسئلة وهو فى درسه فاجابه ثم قال له يا هذا اعذرنى ولا تؤاخذنى فان من حضر الاستاذ الحفناوى لا يملكه سماع أحد بعده ولو ضربنا أكباد الابل للعلم ما حصلنا فطره من بجره وضبط من يحضره من العلماء والفحول بخاوص الثمناة وهو حقيق بمعنى قول القائل

اذا ذكرت بحار العلم يوما * فهذا بجره لاشك بجرى
هو البحر المحيط وما عداه * فانها رصغار منه تجرى

ونقل عن بعض العارفين انه قال ان الشيخ الحفناوى لم يضبطوا عليه مكروها من حين بلوغه الى وقتنا هذا وذكره بعض علماء عصره بسوء فى مجلس فنقله اليه بعض من كان حاضرا فقال له كذبت فيما نقلت وسأحة من نقلت عنه مبرأة من ذلك وعلى فرض انه تكلم بما ذكرت فهو لى بمنزلة الشيخ وللشيخ ان يربى تلميذه بما يراه باقبيح مثلك يعرف مقام الشيخ حتى ينقل مجالسه وأخذ يوجه فرجع الرجل وتاب فبلغ كلامه ذلك العالم فأذن عن فضله وأدبه وقيل له لم تشتر بيتا ونحوه يتفجع به أهلاك فقال مادمت حيا لا أدخر شيئا لى ولا لاهلى فاذا مت فاهلى لهم الله ووجهه بعض الناس فدادين بحرثها فصدق بها جميعها وكان وهو فى حالة الفاقة حين كان يكتب بالكراس مرتبا لجماعة من المجاورين والفقراء دراهم يعطيها لهم كل جمعة ومتى سأله انسان شيئا من الدنيا ووجهه له وسأله انسان كسوته التى عليه فقلعه حالاً وأعطاه له وكان له يبيت بصرف عليها دائماً واناس لهم عليه نفقة لا ينقطع وكان يقول ان الدنيا الا جيفة وحسب المؤمن فيها الخرق وكان يقول من لم تعزه التقوى فلا عز له وكان يقول فعل المكروه من عامة أهل الطريق كالحرم من غيرهم وفعله من خاصتهم كالكفر من غيرهم وكان يقول نحن نخاف على مروتنا كخائف على ديننا ومن كلامه فى مقام التحدث بالنعمة

طاب الحديث وطاب الوقت والسمير * وأدرك الغرس حتى عمنا الثمر
ونلت كل المني رغم العذول على * ما شتهيه فهذا الروض والزهر

وله من بحر الهزج رعاك الله يا قلبى * اذا ماملت للقلب
ولا بلغت يا وائشى * لما فى طيبه سلبى
فهلا يا خلى مهلا * فدينى فى الهوى جى

ومن موالبه

يا مبتغى طرق أهل الله والتسليك * دع عنك أهل الهوى تسلم من التشكيك

شخص من أكابر العلماء ان يأتى وأمر الجماعة ان لا يقوموا له ولا يقسموا له فجاء فلم يجد الاموضع النعال ولم ينكت أحد اليه فتكدر وكأ ان يكفرهم فقال الشيخ يا فقيهه أجد فى نفسى منك شيئا فقال وأنا بأبضاضى نفسى منك شيئا وتقرن بين أصبعيه وولى ساخطا بسبب الشيخ وجماعته فقال انظر ثمرة هذا العلم الذى تطلبه ثم أرسل الى فقير من آحاد الفقراء فجاء ووقف

ولم يجد كالاول وسلم فلم يرد أحد عليه السلام سوى واحد ففعل ووقف صف النعال وأدارها لهم فقال له الشيخ أنا في نفسي منك شيء فقال ياسيدي أنا أقول أستغفر الله وكشف رأسه فقال انظر عثرة طريق الفقراء قال فلزمت طريق الفقراء الى ان صرت كما تروني فتأمل يا أخي هذه الحكاية واشتغل بما يثرك هذه الثمرة واحذر ان تكون ممن يكثر (٩) من جمع العلم بغير عمل اعتمادا

على الاحاديث الواردة في فضل العلم كقوله صلى الله عليه وسلم علماء أمتي كانبيا بني اميرئيل أو العلماء ورثة الانبياء فقد قال صلى الله عليه وسلم من ازداد علما ولم يزد هدى لم يزد من الله الا بعدا وقد اجتمع الشيخ عبادة المالكي رضي الله عنه بسيدى الشيخ أبي مدين رضي الله عنه فلم يعظمه ولم يلفت اليه فقال ياسيدي ما منعك ان تعطيني حقي في الاكرام فقال كيف رأيت مشرك فقال ما وجه امره كي قال حالك الذي أنت فيه الآن وطلبك التعظيم والخضوع لك وليس ذلك الا لله تعالى فمن ينزع الله في ما يستحقه ويطلب أن يكون له مثله كيف يكرم وانما يستحق الاهانة والاحتقار فسكت الشيخ عبادة ساعة ثم قال أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله نبت الى الله تعالى وهذا أو ان دخولي في الاسلام يعني كاله وصدق رجه الله لان الاسلام هو الانقياد وترك المنازعة لله في أوصافه وما يستحقه وملازمة الاعمال الصالحة

ان أذكروني رد المعترض يكفين * فاجعل سلاف الجلالة دائما فيك ومنها بالله يا قلب دع عنك الهوى واسلم * من كل ميل وافي عهدهم أسلم والزم حى سادة من أمهم يسلم * واسلك سبيل انتي يوم اللقي تسلم ومن كراماته انه يشفع في أهل عصره كما أخبر بذلك أستاذه السيد مصطفى البكري ومناقبه وكراماته رضى الله عنه كثيرة وان أردت المزيد فعليك بمناقبه الكبرى للشيخ حسن شمه فان فيها فوائد جمة جعلنا الله من خير أتباعه الفائزين بحبه وأتباعه آمين وكان تحصيله للعلم في مدة يسيرة اذ حصلها خمس سنوات فان مقدمه الى مصر وتوطئه بها كان عام أو بعشرة عشر رهي مقدارسنة اذ كان واشتغاله بالعلم كان عام سبعة عشر وتصدية للتدريس ونحوه كان عام اثنين وعشرين كما هو مذكور في مناقبه وابن العناية المحفوظ ولد رضى الله عنه على رأس المائة بعد الالف أو عام واحد بعد المائة تقريرا حسيما مع منه وتوفي سنة احدى وعشرين ومائة لثلاث بقين من ربيع الاول ودفن بالقاهرة وقبره بها ظاهر يتبرك به الاصاغر والا كابر رضى الله عنه ونفعنا به في الدارين وفي قول أستاذ نادعي الى آخره تحدث بنعمة الله عليه فان من أجل النعم على الشخص هداية الناس على يديه لان الهدى شعبة من شعب الرسالة فله حظ من ثواب الرسل قال تعالى ومن أحسن قولا لمن دعا الى الله وعمل صالحا وفي الجامع الصغير لان يهدي الله على يديك رجلا خيرا لك مما طاعت عليه الشمس وغربت وقال صلى الله عليه وسلم لان يهدي الله بك رجلا واحد خيرا لك من حرا نعمة وروى مسلم وأبو داود والترمذي مرفوعا من دل على خير فله مثل أجر فاعله أو قال عامله وروى البزار والطبراني مرفوعا من دعا الى هدى كان له من الاجر مثل أجور من تبعه لا ينقص ذلك من أجورهم شيئا وخرج داود عليه السلام يوما الى بعض الصحاري منفردا فواحي الله تعالى اليه ما لي أراك يا داود وحدانيا فقال الهى استأثر الشوق الى لقاءك على قلبي خال بيني وبين صحبة الخلق فواحي الله تعالى اليه ارجع اليهم فانك ان أتيتني بعد آتيتك في اللوح المحفوظ جهبذا يا داود اذ رأيت لي طالبا فيمكن له خادما يا داود من رذلي هاربا كنبته جهبذا ومن كنبته جهبذا لم أعذبه أبدا على انه اخبار بالواقع وهذه الدعا به قد ألزمه بها وقلده اياها على كره منه أستاذه العارف الغارف سيدى أحمد بن محمد بن أحمد الحضيري الطحطافي سنة ثلاث وعشرين بعد المائتين والالف وكان اجتماعه به سنة احدى وعشرين وهو على غايه من التهذيب فلقنه الاسماء فسمها ورق من الكحل الى أرفع سمافه ومأمورها والطريق الخفناوى هو طريق السادة الخلوتية رضى الله عنهم وفيها وفي الاستاذ أقول من قصيدة حائية

تجاولو البراقع عن قوادمريدها * وغدده التجريد بالترشح
ولخصرة الاطلاق تدخل نخلها * وتفيد الافهام بالتمج
ونكفه حيث استعمال مع الهوى * كف اللجام لكل ذات جوح
لاغروفي هذا فتلك محجة * يضاء ذات مواهب وقنوح
محفوظة الافئدة دانية الجنى * مرفوعة التهذيب والتنقيح
قدسية الافوار ذات شمائل * غراء لا تحتاج للتوضيح
مجموعة الاسرار ذات مطالع * وطوالع تغني عن التصريح

(٢ - الكشف الرباني) ورؤية نفسه انه أحقر خلق الله المؤمنين فافهم أرشدنا الله واباك الى الصراط المستقيم فانه بقدر استقامتك على الشريعة يكون استقامتك على الصراط سواء بسواء وبقدر اعوجاجك عنها يكون اعوجاجك عليه فاسأل الله الاستقامة فانه يهده ما يكون كل شيء وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام مما يدل على صحة مذهب الفقهاء كثرة كراماتهم وما رأينا

أحد من الفقهاء وقع على يده كرامة الا ان سلك منها جهنم ومن لم يؤمن بكراماتهم حرم بركتهم وقد شاهدنا كل من أنكر على الفقهاء
 أن غير دخول في طريقهم نصير على وجهه كآية علامة على الطرد والمقتل لتخفى على ذي بصيرة ولا ينفع الله بعلمه أحد بخلاف
 أهل الاعتقاد فيهم اه من مواضع متفرقة منها (١٠) بتقديم وتأخير وزيادة من مدارج السالكين له رضى الله عنه وقال

التشيري في خطبة رسالته
 أما بعد رضى الله عنكم
 فقد جعل الله هذه الطائفة
 صفوة أوليائه وفضلهم على
 الكافة من عباده بعد رسله
 وأنبيائه صلوات الله عليهم
 وجعل الله قلوبهم معدن
 أسراره واختصهم من بين
 الأمة بطواع أنواره فهم
 الغياث للخلق والدائرون
 في عوم أحوالهم مع الحق
 بالحق صفاهم من كدورات
 البشرية وورقاهم الى محال
 المشاهدات بما تجلي لهم
 من حقائق الاحدية
 ووقفهم للقيام بأداب
 العبودية وأشهدهم مجارى
 أحكام الربوبية فقاموا
 بأداء ما عليهم من واجبات
 التكليف وتحققوا بما
 منه سبحانه لهم من التقلب
 والنصر يف ثم رجعوا الى
 الله بصدق الافتقار ونعت
 الانكسار ولم يتكلموا على
 ما حصل منهم من
 الاعمال أو صفاهم من
 الاحوال علما منهم بأنه
 يفعل ما يريد ويختار من
 يشاء من العبيد اه وقال
 في المدخل وينبغي له أى
 طالب العلم أن لا يخفى
 نفسه من زيارة الاولياء
 والصالحين الذين برؤيتهم
 يحبي الله القلوب الميتة

زانت مقاصدها شمس هداية * وعلى مواقفها شذا الترويح
 وبماروته من الرحيق مسلسلا * ظهرت فضائلها لكل صحيح
 ودلائل الحسيرات واضحة بها * ومن العجاج شواهد التجميع
 لم يحكمها القاموس في امدادها * كلا ولا المصباح في توضيح
 قد أعربت أرشادها لكتنها * بنيت قواعدها على التبريح
 لا عيب فيها غير أن رجالها * لهجوت بالتقديس والتسبيح
 بيض الوجوه كريمة أخلاقهم * سمر المراح كفاء كل كفوح
 شم الانوف عزيزة أنسابهم * خصب الكفوف شفاء كل جريح
 قوم لهم في السلم أى كريمة * وكذا لهم في البأس أى جروح
 أعلام رشد بل نجوم هداية * رشوس فضل بل كؤوس فتوح
 لم تلق فيهم غير باه باهر * برؤوف للانام نصوح
 وورثوا المعالي سيدا عن سيد * ومهموا قدما في الوجود الروح
 فهم الكرام بنوا الكرام خبذا * نسب بمنتهى له ترجيح
 فاقصد طريقهم وكن في نيلها * سمعنا بديل الروح غير شحيح
 أكرم بهما كان أرخصها اذا * شربت نفائس درها بالروح
 ورخصة فيها النفوس وكيف لا * وهى التى تدنى من السبوح
 فاذا أردت سلوكها فادخل لها * من باب المرفوع والمفتوح
 قطر الندابل الصدا كشف الردى * علم الهدى سيف العدا الممسوح
 قطب الزمان وواحد العصر الذى * ناداه نغرا المدح أنت مدح
 لم لا وقد شرف المدح بذكره * فاعجب لمدح جل من مدح
 عرف الحقائق والرفائق يافعا * ورقا لقد ر في العلا رجح
 وصبا الى شأن الصبا في الصبا * وشرى حديث السن كل ربيع
 وصفاله كأس الصفا طافلا * سنخ الحناء له أقل سنوح
 وغدا على حد الشريعة واقفا * فبدا بوجه في الرشاد صبح
 حظيت بطلعه الطريق وطالما * نادته أنت على الحقيقة روحى
 خطبته من قبل البلوغ وأعلنت * جهرا أبحثنا ما أردت صبوحى
 فابان عن أسرارها متكلمها * بلسان صدق في الخطاب فصيح
 ودعته تحطبه المعالى فأنثى * عنها وقال الى سوال جنوحى
 لله همة فليس لغـيره * الا لخطور بخاطر مطروح
 لم يبتغ الدنيا ولا الاخرى ولم * يجنح لغـير الله بعض جنوح
 ألف العبادة فهو وفيها ساج * وسبوحه فيها أجل سبوح
 كم أكسب الاناء والارجاء من * أنفاسه الفيحاء شدا نسبيح

وكم

كما يحى الارض بوابل المطر فتشرح بهم الصدور الصلبة وتمون برؤيتهم الامور الصعبة اذ وقوف على

باب التكرم المنان فلا يرد قاصدهم ولا يخيب مجالسهم ولا معارفهم ولا محجهم اذ هم باب الله المفتوح لعباده ومن كان كذلك فتعني
 المبادرة الى رؤيتهم واغتنام بركتهم ولانه برؤية بعض هؤلاء يحصل له من الفهم والحفظ وغيرهما ما قد يجز الوصف عن وصفه

ولاجل هذا المعنى ترى كثيرا ممن انصف بما ذكره البركة العظيمة في علمه وفي حاله فلا يخفى نفسه من هذا الخير العظيم اه وهرة غابة في تعظيم مذهب الصوفية رضي الله عنهم ونفعنا بهم - فاما ما في فتح العلي المالك من ان مذهب الصوفية بطله وجهالة وضلالة معزوا للمدخل فغير مافية مع ما يوهمه من المغايرة بين مذهب الصوفية وغيرهم وليس (١١) كذلك وانما الذي في المدخل مذهب

هؤلاء بطله الخ لا مذهب الصوفية كما في الفتح ونص عبارة المدخل قال الامام ابو عبد الله القرطبي رحمه الله في تفسيره حين تكلم على قصة السامري في سورة طه سئل الامام ابو بكر الطرطوشي رحمه الله تعالى ما يقول سيدنا الفقيه في مذهب الصوفية انه اجتمع جماعة من الرجال يكتفون من ذكر الله وذكر محمد صلى الله عليه وسلم ويوقعون اشعارا مع الطقطقة بالقضيب على شيء من الاديم ويقوم بعضهم برقص ويتواجد حتى يحترق مغشيا عليه ويحضرون شيئا يأكلونه هل الحضور معهم جائز أم لا اقونا برحمة الله وهذا القول الذي يذكره

يا شيخ كف عن الذنوب قبل التفريق والزلل

واعمل لنفسك صالحا

مادام ينفع العمل

اما الشباب فقد مضى

ومشيب رأسك قد زل

فأجاب به قوله رحمه الله

مذهب هؤلاء بطله وجهالة

وضلالة وما الاسلام الا

كتاب الله وسنة رسوله صلى

الله عليه وسلم اه فانت

ترام لم يجب بقوله مذهب الصوفية الخ كما في الفتح وانما جاب بقوله مذهب هؤلاء أي الذين يفعلون مجموع الافعال المذكورة في

السؤال ومعلوم ان مذهب هؤلاء بطله وجهالة وضلالة وليس من مذهب الصوفية في شيء ليس التصوف لبس الصوف ترقيه

ولا بكاؤك ادغنى المغنونا ولا صياح ولا رقص ولا طرب ولا اختباط كان قد صرت مجنوننا بل التصوف ان تصفوا بلا كدر

وكم استندارها الظلام واشرفت * بسناجحهاها وجوه صبح
رقت بشمائله العلاف بكراها * روح فؤادك أبلات رويج
عصف تقي زاهد متورع * مغض عن الزلات خير صفوح
ما فيه عيب غير ان فؤاده * بيت لسكني الغبر غير فسيح
فلينخلق عيبا اليه حسوده * أو فليت فالموت خير مرجع
هذا أبي من ذابحى بمنله * فاجبته بمناقض مشروح
هل من مسام لي قياتني فننظر أيضا بمتاز بالترجيع
ورى اذا حسى الكلام من الذي * بغضى بوجه باهت مفضوح
اخسا كذبت فابن ابن مشيه * شتان بين مصحح وجرع
عجبا تقيس وثم فرق ظاهر * ايقاس بالكافور نبت الشج
سلم نحتك واعترف ودع المرا * هذا امر يحل صاحبي ومربحي
وانظر اليه عين قلبك لا كما * نظرا لحسود بطرفه المقروح
فراء دون القول فيه وما دوى * ان قد رآه بناظر مفرح
ما كان أحله بعله طرفه * أرى بطرف أرمو قرع
فالقاصر الرائي لقرحه عينه * لان ذا المشرق غير وضوح
هو أجد الداعي لحضرة ربه * أعنى ابن شرفاوى سخى الروح
ما مشله في الجود حاتم طي * كلا ولا في الرى ماء السج
أفن يجود بفضلة الدنيا كن * يهب لولا من فيضه السبوح
وهل الذي يعطى معارف قلبه * مثل امرئ بالقانيات سموح
ما كذب التشبيه ان شبهته * بالسبر أو بالجر أو بالريج
فتواله نور الهدى وفوالها * قطرات ماء وسنبلات قروح
لم أقض واجب حققه مدحوا ان * جلت متونى كثرة وشروحي
ولو استعرت لسان مدح شاعر * ومدحته لم أجزه بمدحى

أوانه علم القريض أطاعنى * وأمدنى الشعراء بكل مدح اه

المراد منها وانما نسبها الشيخ حفظه الله الى الاستاذ الحفناوى لاشتهارها به فانه من أجل أجلاء أهلها وأعظم أبواب الوصول لتبيل فضلها فقد ازداد ثبته الطريقة حسنا وتسامت به حسا ومعنى وبين استاذنا وبينه ثلاث وسائط كاهم أحده فانه قد تلى عن استاذ السيد أحد الحضري وهو عن استاذه سيدى أحد بن أحد السكرى الطحطاوى كان من الافاضل لا يكاد يفتقر عن الذكر غلبه السكر أو اخر عمره حتى كان لا يستطيع ان يتم مجلس الذكر غلبه الحال عليه وكان عالما محققا كوالده أخذ العلم عن العلامة الشيخ على انصعيدى العدوى وعن والده أيضا فقد تلى عنه شرح الحرشى على المختصر ثنتي عشرة مرة وهو عن القطب الشهير والبيدر المنير أبى البركات سيدى أحد الدردير العدوى المالكى وهو عن الشمس الحفناوى رضى الله عنهم وعناهم آمين ولذا ذكره بقية هذا النسب الشريف

ترام لم يجب بقوله مذهب الصوفية الخ كما في الفتح وانما جاب بقوله مذهب هؤلاء أي الذين يفعلون مجموع الافعال المذكورة في السؤال ومعلوم ان مذهب هؤلاء بطله وجهالة وضلالة وليس من مذهب الصوفية في شيء ليس التصوف لبس الصوف ترقيه ولا بكاؤك ادغنى المغنونا ولا صياح ولا رقص ولا طرب ولا اختباط كان قد صرت مجنوننا بل التصوف ان تصفوا بلا كدر

* وتبصع الحق والقرآن والدنيا وان ترى خاشعاً لله مكنثاً * على ذنوبك طول العمر محزوناً على ان السؤال لم يكن عن مذهب الصوفية حتى يجاب عنه بما في الفتح فان مذهب الصوفية لا يرتاب فيه حتى يسأل عنه وانما السؤال عن اجتماع جماعة يفعلون ما تقدم هل الحضور معهم جائز ام لا (١٢) فليس قوله في مذهب الصوفية الواقع في السؤال متعلقاً بقول

بل هو منعلق بالفقهاء والمتعلق بقول اغما هو المصدر المناسب من انه اجتمع المجرور في المحذوفة فكانه قبل ما يقول انفقته أي كثير الفقه أي الفهم في مذهب الصوفية في اجتماع جماعته من الرجال يكثر الخ وهو ظاهر لا اهام فيه فتأمل وكيف يصح أن يقال مذهب الصوفية بطالة وجهالة وضلالة وقد قال في التعريفات التصوف مذهب كاه جد فلا يخطوه بشئ من الهزل وقيل نصفية القلب عن موافقة البرية ومفارقة الاخلاق الطبيعية واخماد صفات البشرية ومجانبة الدعاوى النفسانية ومنازلة الصفات الروحانية والتعلق بعالم الحقيقة واستعمال ما هو أولى على السرمديّة والنصح لجميع الامّة والوفاء لله تعالى على الحقيقة واتباع رسوله صلى الله عليه وسلم في الشريعة وقيل ترك الاختيار وقيل بذل المجهود والانسان بالمعبود وقيل حفظ حواسه ومراعات انفسه وقيل الاعتراض عن الاعتراض وقيل هو صفاء المعاملة مع

نبركابه فنقول قد تلى الشمس الحفناوى عن السيد مصطفي البكري الصديقي وهو عن الشيخ عبد اللطيف الخلوئي الحلبي وهو عن العارف بالله تعالى مصطفي أفندي الادرنوي وهو عن الشيخ علي أفندي قراباشا وهو عن الشيخ اسماعيل الجرومن وهو عن السيد عمر الفؤادي وهو عن محبي الدين القسطنطيني وهو عن الشيخ شعبان أفندي القسطنطيني وهو عن خير الدين النوفادي وهو عن حلبي ساطع الانوار في الشهير بجمال الخلوئي وهو عن محمد بن بهاء الدين الارزنجاني وهو عن سيدي محبي البا كوبي وهو عن صدر الدين الحلبي وهو عن سيدي الحاج عز الدين وهو عن محمد مبرام الخلوئي وهو عن عمر الخلوئي وهو عن أبي محمد الخلوئي وهو عن ابراهيم الزاهد الشكلافي وهو عن سيدي جمال الدين التبريزي وهو عن شهاب الدين محمد الشيرازي وهو عن ركن الدين محمد النجاشي وهو عن قطب الدين الابهرى وهو عن أبي التيجيب السهروردي وهو عن عمر البكري وهو عن وجيه الدين القاضي وهو عن محمد البكري وهو عن محمد الدينوري وهو عن عماد الدينوري وهو عن سيد الطائفة أبي القاسم الجنيد بن محمد ابغدادى وهو عن السري السقطي وهو عن معروف الكرخي وهو عن داود بن نصير الطائي وهو عن حبيب العجمي وهو عن الحسن البصري وهو عن الامام علي بن أبي طالب كرم الله وجهه وهو عن سيد الكائنات صلى الله عليه وسلم وهو عن جبريل عليه السلام وهو عن رب العزة جل جلاله وتقدست اسماءه اللهم انظمنا في عقد هذا الفريق وأسقنا من رحيقه كؤس التحقيق آمين يارب العالمين

أولئك أبا في جنتي بثلثم * اذا جعنا يا جبر المجمع

وقوله (أحد) بالرفع بدل من الفاعل أو عطف بيان له للقاعدة النحوية المشهورة وقد ورد في فضل هذا الاسم يوقف الله من اسمه أحد بين يديه فيقول له ألم تفعل كذا في يوم كذا فيقول بلى يارب ففعل فيقول الله غفرت لك لا أعذب من اسمه على اسم حبيبي أحد وذكر بعضهم ان الله ملائكة سياحين في الارض يزورون كل بيت فيه شخص مسمى بمحمد أو أحمد أو أول من سمى به بعده صلى الله عليه وسلم أحد أبو الخليل شيخ سيوييه وقوله (نجل) بفتح النون وسكون الجيم نعت العلم ونجل الشخص ولده و(الخلي) بفتح الخاء واللام مضاف اليه و(شرفاوى) بكسر الشين وسكون الراء بدل أو عطف بيان من الخلق والخلي بيا النسب امانسبة الى الخلفية بلدة بالصعيد بقرب حرجا فان اصوله منها حسب ما سمع من والده وانما انتقل عنها رجل من أجداده يقال له عبد السلام وتوطن الدين التي هم بها الآن ونعت أولاده فيها واما نسبة الى خلف أحد أولاد ذلك الجد وقد غلبت هذه النسبة على جميع فروعه حتى اشتهروا بين أهل قريتهم بالخلفية ولداستاد المؤلف حفظه الله ورضي الله عنه سنة خمسين بعد المائتين والالف حسب ما سمع من والده ببلدته الديرة من قري صعيد مصر قريبة من فرشوط من اعمال قنا وبها انشأ وتربى في حجر والده وعهد اليه وهو صغير ان لا يطعمه الا من الحلال كما أخبرني بذلك والده قال فكنت أنتحرى له ذلك وأعزله حتى جعلت له مؤونة تخصه وما زلت كذلك حتى كبر واستقل بنفسه فانظر الى هذا الامر الذي لا يكاد الا أن يصدر من غالب العلماء وقد وفقه الله تعالى الى العبادة والتقوى من صغره وفتح له أبوابها ويسر له أسبابها حتى نشأ على غيبة من الصلاح وحسن الادب وتميز بالاخلاق وصفاء السريرة وزهاده الدنيا واثارة الآخرة والاقبال

الله تعالى وأصله التفرغ عن الدنيا وقيل الصبر تحت الامر والنهي وقيل خدمة التشريف وترك التكلف

على

واستعمال التطرف وقيل الاخذ بالحقائق والكلام بالحقائق والاياس مما في أيدي الخلائق اه بحروفه وقال الجنيد هو ان يمتدك الحق عندك ويحيي بك به وقال الشيخ قاسم الخاني هو الوقوف مع الاداب الشرعية ظاهرا وباطنا وقيل هو الخروج عن كل خلق دني

والدخول في كل خلق سني وقيل هو كمال الانسان بالاسلام والايمان والاحسان وقبل ارسال النفس مع الله على ما يريد وقيل غير ذلك مما لو ذكرناه لطال الكلام لعمرى ما المذهب الامذهب الصوفية وما الناس الالههم ما القوم سوى قوم عرفوك وغيرهم همج همج قال سيدي ذوالنون المصري رضى الله عنه (١٣) ولا عيش الا مع رجال قلوبهم * نحن الى التقوى وترتاح للذكر

سكون الى روح اليقين وطيبه
كما سكن الطفل الرضيع
الى الجدر
وقال سيدي أبو مدين
رضي الله عنه

مالذة العيش الا بحبة الفقرا
هم السلاطين والسادات
والامرا

فأصبحهم وتأدب في مجالسهم
وخل حظنهم ما قدموك ورا
واستغنم الوقت واحضر
دائما معهم

واعلم بأن الرضى يخص
من حضرا
الى ان قال

قوم كرام السجيا با حيث ما
جلسوا
يبقى المكان على آثارهم
عظرا

يهدى التصوف من
أخلاقهم ظرفا
حسن التألف منهم راقى
نظرا

هم أهل ودى وأحبابى الذين
هم

من يجر ذبول العزم فخر
وقال القشيري الفقراء
صفوة الله من عباده

وموضع أسرارهم من خلقه
هم بصون الخلق وبيركاتهم
يسط الرزق وقال ابن أدهم
قدس الله سره لو يعلم الملوك
ما نحن عليه لقاتلونا عليه

على الله بكليته وكثرة الاوراد والمحافظة على السنن وفوافل الخيرات واقفامع الكتاب والسنة مصاحبا للفقه قليل الاختلاط بالناس كثير الصمت حسن السميت كثير الورع عظيم الحشمية غنى القلب سخى اليد باهم الفهم متواضعا حليما محبا للخمول كافعا عن اعراض الناس غاضعا عن مساوهم ناصحا للامة وكلما ارتقى في السن ترقى وما زال برقى وأخذ في الارشاد كان منه على غير المراد كما قال في بعض قصائده

ورمت من جافخيا أستريح به * لكن مولى السما للخلق أبدانى

وساقى جهبذا أدعو الحضرته * طوبى لمن بالرضى والبشرى يلغاني

ولعمرى لقد أصرع به وادى الارشاد بعد ان أجدب واعتدل به ركن الطريقة بعد ان احدثت وقد تنافس في الاخذ عنه المتنافسون وتطفل على موائدا ماداده الطالبون وازدحم على ساحات ارشاده المريدون وأقبل عليه الجاهلون والعالمون وتواضع له الا صاغروا الا كبار وأذعن له المعاند والمكابر فلما ان الحسود عنه قصير وان كان في قلبه حرا السعير اذ لا يكاد أحد ان يطعن فيه الا قبض الله من يجهم ويحز به فنار غيظهم كانه في بطونهم لا تجاوز راقبهم

فبأيها الحساد موتوا بغيتكم * فليس لكم شئ سوى الموت نافع

ففي كل وقت فضله في زيادة * ومادامت الاشياء له الذكرا شائع

قد كساه الله ثوب المهابة والتعظيم حتى جل في عين الحقير والعظيم مع ما هو عليه من التواضع والبشاشة وطلاقة الوجه والحلم والهشاشة وما ذاك الا لشدة عفته وشرف نفسه وعلو همته وله في العلوم العقلية والنقلية مجال من غير كبر سعى ولا تفرغ لطلب وله المدارك الدقيقة والمباحث الرقيقة ومن شاركه عرف قدره وحقق أمره فان غالب أحواله المباركة لا تدرك الا بالمشاركة فانه قد دفن نفسه في أرض الخمول وانظر له حيث يقول

رزاق فارزقنا بطون الحال * حتى عن الاقطاب والابطال

ومنى توجه لقن ساهم فيه ممارسيه وان لم يتقدم له عليه اطلاع وما ذلك على الله بعزيز فانه تعالى منى أحب عبدا اكمله وعلمه واستعمله جل الله واهب المن انما أمره اذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون فسبحان الذي بيده ملكوت كل شئ واليه ترجعون وهذا الذي ذكرناه انما هو بعض من أوصافه الظاهرة وأما مقاماته الباطنة وأحواله الربانية فقبل عن ان يحوم حول جواهر مثلى حتى أترجم عن شئ منها بقولى كيف وهو القائل

جليل أعـل فيكموا هبامى * واجب عيون الغير عن مقامى

سـتكفيـل من ذاك المسمى اشارة * فدعه مصونا بالجمال محجبا

وبالجملة فهو امام هذا العصر لا بمجرد الدعوى

قل الحق لا ترهب وحدث بفضله * فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر

وأما والده فهو من خيار عوام هذه الامة معصوم لعقيدته محسن لطهارته محافظ على الجمعة والجماعة له أذكار وأوراد من صلاة وصيام وقيام اجتمع بالاستاذ الحضري وتبرك منه بالمصاحفة والتلقى وكفاه شرفا أبوت له الاستاذ (تنبيه) هذا البيت الاول وضعه رضى الله عنه بعد تمام الارحوزة وكذلك

بالسيوف وكان سيدي ابراهيم الدسوقي رضى الله عنه يقول الفقراء كالمملوك فن لم يوف أدب المملوك لا تنبى له مجالسهم لانه رعا جاره عدم احترامهم الى العطب اه اللهم مدنا بعددهم واجعلنا من أهل محبتهم وودهم واحفظنا من تغير بواطنهم وطردهم يارب العالمين وأما حقيقة تفاهى سلوك طريق الشريعة أى العمل بمقتضاها كما قال شيخ الاسلام في شرح الرسالة القشيرية به وقال أبو البركات في

شرح الحريدة وحد التصوف علما هو علم بأصول يعرف به صلاح القلب وسائر الحواس وعملها هو الأخذ بالأحوط من المأمورات واجتناب المنهيات والاقتصار على الضروريات من المباحات ويقال هو الجد في السلوك الى ملك الملوك ويقال هو حفظ الحواس ومراعات الانفاس والمعنى متقارب (١٤) ثم قال واعلم ان التصوف بمعنى العمل هو الطريق اه فعلى هذا جميع ما قيل في التصوف

بمعنى العمل يقال فيها وقد تقدمت عبارات الاشياخ فيه ومعانيها متقاربة كما قال أبو البركات وأما الشريعة فهي الاحكام الشرعية وردت عن الشارع المعبر عنها بالدين ويدل له قوله صلى الله عليه وسلم أنيتكم بشريعة بيضاء نقية لم يأت بها نبى قبلى ولو كان أخى موسى فى زمنى وسائر الانبياء لم لم يسعهم الا اتباع شريعته وأما الحقيقة فقال فى صعود المطالع قال شيخ الاسلام فى الفتوحات الالهية هى مشاهدة الربوبية بالقلب ويقال هى سر معنوى لاحدله ولا جهة اه وفى شرح الحريدة وأما الحقيقة فهى أسرار الشريعة ونتيجة الطريقة فهى علوم ومعارف تحصل لقلوب السالكين بعد صفائهم من كدورات الطباع البشرية قال الشرقاوى فى شرح ورد السحس والفرق بينها أى الطريقة وبين الشريعة والحقيقة ان الشريعة الاحكام الواردة عن الشارع والطريقة العمل بها والتأديب بآدابها والحقيقة

قوله الاتى وهالك نظما البيتين فانه لما أتمها عرضها على استاذه الخضرى أمره بتسمية نفسه فى أولها وتسمية الأرجوزة لان الكتاب اذا لم يعلم مؤلفه لا يرغب فيه ولا يوثق به ولذلك ذكر المؤلفون أسمائهم فى أوائل كتبهم بل جرت عادة بعضهم بتسمية نفسه فى كل مسألة فى البيان لان رشد أول كل مسألة قال القاضى أبو الوليد محمد بن رشد بيان هذه المسئلة وتخصيلها كذا وكذا القاضى عياض فى تأليفه يقول قال القاضى أبو الفضل عياض الحكم كذا ولا ان تسمية الكتب مندوبة كما ذكره بعضهم وكذلك مدح الكتاب مندوب لتعظيم الرغبة فيه فينتفع به فيشأ مؤلفه فوضع رضى الله عنه هذا البيت بعد البسملة ووضع البيتين الاتيين بعد قوله وأعرف الخوذ كرفى وألهمامدح هذا النظم وفى ثانيهما اسمه فقبيح به بالمضارع فى قوله يقول على حكاية الحال الماضية ومعنى حكاية الحال الماضية ان ينزل ما وقع واقعا فى الحال ثم يخبر عنه بالمضارع والا فالمقام للماضى ان قلت اذا كان المقام له فلم عدل عنه الى المضارع قلت لعله لشرفه بأعراجه ومضارعه للاسم ان قلت كان الأولى تقديم هذا البيت على البسملة ليقيد انما من مقوله فانما منه قلت لو فعل لفانه البدء بالبسملة الذى هو مطلوب الشارع ان قلت البدء بالحمد أيضا مطلوب شرعا قلت نعم ولكن البدء فيه محمول على الاضافى وهو حاصل تقدم البيت عنه أو تأخر لانه ما تقدم امام المقصود وان سبق بغيره بخلاف البسملة فان البدء فيها محمول على الحقيقى وهو لا يحصل الا اذا تقدمت على البيت لانه ما تقدم المقصود ولم يسبقه شئ ان قلت لم حل البدء فى البسملة على الحقيقى وفى الحمد على الاضافى قلت قالوا القوة حديث البسملة ولان أسلوب القرآن هكذا وهذان من جملة ما دفع به التعارض بين حديثى البسملة والحمدلة ومنه أيضا ان الابتداء فى الحديثين محمول على العرفى وهو متمد ومنه الغاء القيدين والرجوع لمطلق ذكر الله ومحل حل المطلق على المقيد ان الحمد القيد لعدم المعارض فالجمع بين البسملة والحمدلة حينئذ توكيد واحتياط ومنه ان الغرض من الحديثين تخير البارى فى العمل باحدهما ومنه غير ذلك ولما كان تأليف هذه الأرجوزة والافادار عليه نعمة من الله تعالى على الشيخ وكان شكر المنعم واجبا قال (الحمد لله) أداء لما وجب عليه وعملا أيضا بالوارد فيه وهو ما بعده الى آخر الكتاب فى محل نصب مقول القول وأل اما جنسية تفقيد قصر الحمد على الله للقاء عادة المشهورة ان المبتدأ اذا كان معروفا بلام الجنس يكون محصورا فى خبره وذلك ان الحمد اذا كان قد بما فهو وصفه وان كان حادثا فهو خلقه فتعين استحقاقه للحمد دون غيره وأما حمد الناس بعضهم لبعض المشار اليه بحديث لم يحمد الله من لم يحمد الناس فهو فى الحقيقة حمد الله فاستعماله فى حق الحادث مجاز لان المنعم الحقيقى هو الله تعالى فهو المستحق للحمد لان توفيق العباد للاحسان اغما هو منه تعالى أو استغراقه أو عهده لان الله تعالى لما علم عز خلقه عن كنه حده حمد نفسه بنفسه فى ازاله نيابة عن خلقه قبل ان يحمده ولا لله للاستحقاق وهى ما وقعت بين معنى وذات كما هنا وقول بعضهم يصح انما الاختصاص أو الملاك أيضا يشكل عليه قولهم فى ضابط لام الاختصاص هى ما وقعت بين ذاتين كلاهما لا تملك نحو الجمل للفرس وقولهم فى ضابط لام الملاك هى ما وقعت بين ذاتين احدهما تملك الاخرى نحو المال لزيد اللهم الا أن يدعى انه أعلى والحمد لغته الثناء بالكلام على المجمود ويجمى صفاته الاختيارية على جهة التعظيم سواء تعلق بالفضائل أم بالفواضل وعرفا فاعل

ينبئ

ما يتجه ذلك العمل من الاوصاف القلبية والمعارف الربانية فالشريعة باب والطريقة آداب

والحقيقة لباب اه قال فى صعود المطالع قال شيخ الاسلام فى الفتوحات والثلاثة متلازمة لان الطريق الى الله تعالى لها ظاهر وباطن فظاهرها الشريعة والطريقة وباطنها الحقيقة فبطون الحقيقة فى الشريعة والطريقة كبطون الزبد فى اللبن لا يظفر من

اللبن بزبدہ بدون مخضه فالمراد من الثلاثة اقامة العبودية على الوجه المراد من العبد اه و يقال لعلم الحقيقة علم الباطن وعلم القلب والعلم اللدني وعلم المكاشفة وعلم الاسرار والعلم المكتون والعلم الرباني وهو علم الورثة المشار اليه بحديث من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم قال أبو يزيد البسطامي ليس العالم الذي يحفظ من كتاب فاذا نسي ما حفظه (١٥) صار جاهلاً بما لا اعلم العالم الذي

بأخذ علمه من ربه أي وقت شاء بلا حفظ ولا درس وهو المراد بقول ابن مسعود رضي الله عنه ليس العلم بكثرة الرواية إنما العلم نور يقذف في القلب وهو الفرقان في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا ولذلك كان صلى الله عليه وسلم يكثر في دعائه من سؤال النور فقال عليه الصلاة والسلام اللهم اعطني نوراً وزدني نوراً واجعل لي في قلبي نوراً وفي قبري نوراً وفي سمعي نوراً وفي بصري نوراً حتى قال في شعري وفي بشري وفي لحمي وفي عظامي وعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال دخلت على عثمان رضي الله عنه وكنت قد لقيت امرأة في طريقتي ونظرت إليها وأنا ملت محاسنها فقال عثمان رضي الله عنه لما دخلت عليه يدخل علي أحدكم وأثر الزني ظاهر علي عينيه أما علمت ان زني العينين النظر لتتوبن أولا هزرتي فقلت أوحى بعد النبي فقال لا ولكن بصيرة وبرهان وفراسة صادقة اه قال في سعود المطالع قال الامام الغزالي في الاحياء اعلم ان

ينبئ عن تعظيم المنعم بسبب انعامه ولو على غير الحامد كان ذلك قولاً باللسان أو اعتقاداً بالجنان أو عملاً بالاركان كما قال الشاعر

أفادكم النعماء مني ثلاثة * يدي ولساني والضمير المحجبا

فبينهم ما العموم والخصوص الوجهي لان مورد اللغوى خاص ومتعلقه عام والعرفي عكسه وأما الشكر لغة فهو الحمد عرفاً وأما اصطلاحاً فهو صرف العبد جميع ما أنعم الله به عليه الى ما خلق لاجله وهو أخص الجميع لاختصاصه بالله تعالى وبكونه في مقابلة النعم التي على الشاكر فقط وحقيقة الحمد عند محقق الصوفية اظهار صفات الكمال وهو بالفعل أقوى منه بالقول لان دلالة الافعال عقلية لا تصورها فيها التخلّف ودلالة الاقوال وضعية تصورها فيها بالجملة والاعمال بالجملة الاسمية دون الفعلية حكمت أو اجدل لفائدة الاسمية ثلاث فوائداً الاولى الدلالة على استحقاق المولى الحمد الثانية شمول لفظ الحمد للقديم والحادث الثالثة صيرورة اللفظ محض صدق وبيان الاولى ان حدث أو اجد محض اخبار فليس فيه دلالة على استحقاق المولى الحمد وبيان الثانية ان لفظ حدث أو اجد انما يدل على الحادث فقط وبيان الثالثة ان حدث أو اجد خبر فان كان صدر منه فهو صدق والا كان كذباً بخلاف قوله الحمد لله فهو صدق على كل حال حمده أو لم يحمده ثم اعلم ان جملة الحمد يصح ان تكون خبرية لفظاً ومعنى والمعنى أخبر بان الحمد مستحق لله تعالى ان قلت لا يلزم من الاخبار بان الحمد مستحق لله كون الخبر حامداً اذا لا يلزم من الاخبار عن حصول شئ اتصاف الخبر بذلك الشئ كالاخبار عن حصول القيام لزبد في قولك زيد قائم فانه لا يلزم منه اتصاف الخبر بالقيام فلم يحصل مقصود الشارع وهو اتصاف الشخص بكونه حامداً قلت أجيب بان محل كون الاخبار بان شئ ليس ذلك الشئ ما لم يكن الخبر من جزئيات الخبر عنه ومن افراد كما هنا فان الاخبار بان الحمد مستحق لله تعالى من جزئيات الحمد ومن افراد لا نه يصدق عليه انه ثناء على الله تعالى وذكره بحججه الا ترى انك لو قلت زيد يستحق الحمد لاتصافه بصفات الكمال كان ذلك ثناء من الله عليه لانه ذكره بخبره وحيداً فيبعد الخبر بذلك حامداً وبعد الاخبار باستحقاق الحمد كما يقال لمن قال الله تعالى واحده انه موحد ويصح ان تكون انشائية لفظاً ومعنى شراً أي أنهم اوضع في الشرع لانشاء الحمد كصيغ العقود كبعث واشترت والمراد انشاء الثناء على الله بضمون هذه الجملة لانشاء المضمون نفسه الذي هو استحقاقه تعالى لجميع المحامد لانه متحقق لله تعالى قبل وجوده فليس في قدرته انشاءه ولا انشاء جميع المحامد لانه لا يمكن العبد ذلك ومضمون الجملة هو المصدر المتصيد من المحكوم به المضاعف للمحكوم عليه كقيام زيد في قولك زيد قائم وكاستحقاقه تعالى للحمد ومفهومها هو النسبة أعني ثبوت المحكوم به للمحكوم عليه كثبوت القيام لزبد وثبوت استحقاقه تعالى للحمد أو ادراكها فالمفهوم هو ثبوت المضمون أو ادراك ذلك اثبوت فافهم واعلم أيضاً ان الحمد يقع على السراء والضراء بخلاف الشكر فانه لا يقع الا على السراء وان الحمد يجب في العمر مرة بقصد أداء الواجب كالنطق بالشهادتين ولو في حق المسلم الاصلى ووقع خلاف في أفضل المحامد فليل الحمد بجميع محامده كلها ما علمت منها وما لم أعلم على جميع نعمه كلها ما علمت منها وما لم أعلم زاد بعضهم عدد خلقه كهم ما علمت منهم وما لم أعلم وقيل الحمد لله رب العالمين حمد ايوا في نعمه ويكافئ مزيد لما ورد ان الله تعالى لما أهبط آدم الى الارض قال يا رب شغلتني بكسب

علم الآخرة قسمان علم مكاشفة وعلم معاملة أما علم المكاشفة فهو علم الباطن وذلك غاية العلوم وهو علم الصديقين والمقربين فهو عبارة عن نور يظهر في القلب عند نظره وتركيبه من الصفات المذمومة حتى تحصل المعرفة الحقيقية بذاته تعالى أو بصفاته التامة أو بأفعاله وبحكمته في خلق الدنيا والآخرة اه باختصار وقال في جواهر الفقه وأما علم القلب فهو ذوق ووجدان لا يبعث تحت

السنة الاقلام ولا تحيط به الدفاتر والادها م وهو في مقابلة العلم الظاهر بمنزلة الثمر للشجر فالشرف للشجر لكن لا انتفاع الا بالثمر وجعل
العارف ابن العربي العلوم ثلاثة الاول علم العقل وهو كل علم يحصل ضرورة أو عقب نظر في دلائل والثاني علم الاحوال قال ولا سبيل
له الا بالذوق فلا يمكن غافلا وجداً ولا اقامه دليل على معرفته كالعلم بحلاوة (١٦) العسل ومرة الصبر ولذة الجماع فهذه

علوم لا يعلمها الا من انصف
بها وذاقها الثالث علم
الاسرار وهو فوق طور
العقل وهو علم نفث روح
القدس في الروح ويختص
به النبي والولي والعالم به يعلم
العلوم كلها ويستغرقها
وليس أصحاب تلك العلوم
كذلك اه يتصرف وقد
ورد عنه صلى الله عليه
وسلم انه قال علم الباطن سر
من أسرار الله تعالى وحكم
من أحكام الله عز وجل
يقذفه في قلوب من يشاء
من عباده قال حجة الاسلام
ومن لم يكن له نصيب من
هذا العلم يخشى عليه سوء
الخاصة وأقل نصيب منه
التصديق به وتسلمه لاهله
وقال صلى الله عليه وسلم
العلم علان علم في القلب
وذلك العلم النافع وعلم على
اللسان وذلك حجة الله على
ابن آدم وفي بعض الكتب
السالفة بابي اسرار بل
لا تقولوا العلم في السماء من
ينزل به الى الارض ولا في
تخوم الارض من يصعده
ولا من وراء البحار من يعبر
بأنى به العلم مجعول في قلوبكم
تأدبوا بين يدي بآداب
الروحانيين وتخلقوا الى
بأخلاق الصديقين أظهر
العلم في قلوبكم حتى يغطيكم

يدى فعلمى شيئاً فيه مجاميع الحمد والتسبيح فأوحى الله تعالى اليه ان قل ثلاث مرات عند كل صباح
وعند كل مساء الحمد لله الخ فقد جعلت لك فيها جميع المحامد وقيل أفضل الصيغ اللهم لا أحصى ثناء
عليك أنت كما أثنيت على نفسك وغرة الخلاف تظهر في بر من حلف ليثنين على الله تعالى بأفضل الثناء
والورع والاحتياط في بره الايمان بجميعها ثم وصف مدلول لفظ الجلالة بقوله (مفيض) أى مفرغ
(الجود) بضم الجيم أى الكرم فهو مجرور ويجوز فيه وفيما بعده من النعوت الا تبة القطع الى الرفع
والنصب لجود شرطه وهو اشهر الموصوف بدون الصفة وحذف المقاض عليه اشارة الى عموم
كرمه تعالى وشموله لجميع المخلوقات من انس وجن وملاك وغيرهم من سائر المخلوقات غير الجمادات
اما هي فقد وقع التوقف فيها هي منعم عليها أم لا قيل والظاهر الثاني لان نحو الحجر والشجر مما لا نفع له
بوجود نفسه نعمة على غيره وليس هو منعما عليه لا يقال مفيض وما بعده من الصفات لم ير دأله
على الله تعالى وقد قالوا لا يمنع اطلاق غير الوارد عليه تعالى على الصحيح لانا نقول الممنوع اغما هو
الاطلاق على سبيل التسمية الخاصة لا الاطلاق على سبيل الوصفية الكلية كاسيأتى في شرح قوله
مخالف لكل ما سواه (منورق) بضم الميم رفح النون وسكون الواو وكسر الراء اسم فاعل نورق بتقديم
النون على الواو وتأخير الراء عنها بمعنى زين وزخرف ويقال رونق أيضاً بتقديم الراء على الواو وتأخير
النون عنهما واسم فاعله مرونق والاول أعذب لغرابته وعدم جريانه على السنة (الالباب)
جمع لب بضم اللام وهو العقل الكامل والمراد منه القلب لانه هو محل المشاهدة فهو مجاز مرسل من
اطلاق الحال وارادة المحل وقوله (بالشهود) متعلق بقوله منورق والباء فيه سببية أى من زين
ومن خرف القلوب بسبب ما أنعم به عليه ببعض جوده من أنوار شهوده وهو حضور الحق من غير بقاء
تهمه وهو معنى قول بعضهم رؤيه الحق بالحق قال الجنيد رضى الله عنه وحق المشاهدة وجود الحق
مع فقد انك وقال النوري لا يصح للعبد المشاهدة وقد بقي له عرق قائم ومن ثم كان أبو العباس
السارى أحد سيوخ الطائفة الاكابر يقول ما للتعاقل بشاهدة الحق تعالى لانها فناء ليس فيها
لذة ولذلك لا يجتمع الكلام والمشاهدة لانها فناء والخطاب في حال الفناء لا يصح لان فائدة الخطاب
ان يعقل ولذلك قال الله تعالى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحياً أو من وراء حجاب كوسى
والحباب عين الصورة التى يناديه منها فاجمع الله لعبده بين مشاهدته وبين كلامه في حال مشاهدته
فانه لا سبيل الى ذلك الا ان يكون التجلى الالهى في صورة مثالية فتح يجمع الله المشاهدة والكلام
وهذا غير منكور وعلى هذا يحصل قول من قال باجتماع الرؤيه والكلام لا بد من ذلك غير ذلك
لا يكون ولا يزول البشر في حال المشاهدة عن بشرته وان فنى عن شهودها خلافاً لبعض
الشيوخ حيث زعم زوالها قال الشيخ الجليل قدس سره في كتاب المناظر الالهية منظر الشهود ان
يشهد الله في هذا المنظر ظهوره أى ظهور تجلياته في سائر مخلوقاته وهذا المنظر أول الحقيقة التى
ليس فيها قياس ولا تخيل ولا تصور بل يشهد الحق تعالى أى من حيث امداده في سائر موجوداته
وفي هذا المنظر ثلاث غرف بين كل غرفة وغرفة من المداخل والمعارض ما لا يحصى الغرفة الاولى
شهوده تعالى في كل شئ مع وقوع النظر على ذلك الشئ الغرفة الثانية شهوده تعالى في كل شئ مع
وقوع النظر على ذلك الشئ من غير مهلة الغرفة الثالثة شهوده تعالى في كل شئ قبل وقوع النظر على

ويغمركم كذا فى الاحياء قال فى صعود المطالع وقد وقع من بعض القوم نقي علم الباطن قال الشعراى
فى الدرر المنثورة فى بيان زبد العلوم المشهورة وأما زبد علم التصوف الذى وضع القوم فيه رسائلهم فهو نتيجة العمل بالكتاب والسنة
فن عمل بعلم نكلم بمانكلموا واصر جميع ما قالوه بعض ما عنده لانه كلما ترقى العبد فى باب الادب مع الله تعالى دق كلامه على

الافهام وهذا هو الذي دعا الفقهاء ونحوهم من أهل الحجاب الى تسميتهم علم الصوفية بعلم الباطن وليس ذلك بباطن اذ الباطن إنما هو علم الله تعالى وأما جميع ما عمله الخالق على اختلاف طبقاتهم فهو من علم الظاهر لانه ظهر للخلق فاعلم ذلك اه باختصار اذا تحققت ذلك فاعلم ان ما يسمى بالعلم الباطن لا يخالف العلم الظاهر فلا يحل ما يحرمه ولا يحرم (١٧) ما يحلله كما يزعمه كثير من

الجهلة ولا حجة لهم في قصة الخضر عليه السلام أما على قول الاكثرين من انه نبي فيقال ان الله أوحى اليه بذلك ويؤيده قوله وما فعلته عن أمرى أى بل عن أمر الله وأما على القول بانه ولى فيجيب بانه فعل ذلك بطريق الالهام ويكون الالهام حجة في زمنه اه مختصرا قلت وقد استدلل أيضا على نبوته بقوله تعالى آتيناها رحمة من عندنا قال أبو السعود في تفسير الرحمة هي الوحي والنبوّة كما يشعر به تنكير الرحمة واختصاصها بالجناب الكبرياء اه فهي كالرحمة في قوله تعالى وما كنت ترجوان بلنى الكتاب الارجحة من ربك فان المراد من هذه الرحمة النبوة وبقوله تعالى وآتيناها من لدنا علما فانه يقتضى انه تعالى عليه لا بواسطة تعليم معلم ولا ارشاد مرشد بل ووحى من الله تعالى قال الغمرى في منظومته وان هموا احتجوا بموسى والخضر دخولهم بينهما مشر مضمّر في قصة الغلام والسفينة هذا الجدار داخل المدينة هما بيان ولم يتعدا

ما يشهده فيه واعلم ان هذا الشهود من غير حلول ولا تمساسة ولا نوع من أنواع التجسيم والتشبيه بل هو تعالى على ما هو عليه من التنزيه والكمال والتعالى لكن جرت عادته تعالى أن يتجلى فيما شاء من المظاهر لا واماياته الا ترى لتجليه سبحانه وتعالى لموسى في النار المحلوقه التي رآها في جانب الشجرة فسمع النداء انى أنا الله لا اله الا أنا فليكن تجليته في النار بل آمن وصدق اه وعبارة الحكم مع شرحها للشرق اوى فمن رأى الذكون أى شيأ منه ولم يشهده فيه أو عنده أو قبله أو بعده فقد أعوزه أى فاته وجود الانوار الالهية التي يدرك بها مشاهدة الله على أى وجه من الوجوه المذكورة وحجت عنه شمس المعارف أى المعارف التي كالشمس بسحب الآثار أى بالآثار وهي الاكوان التي كالسحب جمع سحب يجامع ان كلاً يحجب ما وراءه وأشار المصنف رحمه الله تعالى الى اختلاف أحوال أرباب المشاهدة في شهودهم ففهم من يشاهد المكون قبل الاكوان فاذا رفع بصره الى شئ يحكيوان شاهد قيام الحق به وظهوره فيه وانه المحرك والمسكن له قبل ان يخطر له كونه آدمياً أو شاة طويلاً أو قصيراً الى غير ذلك ومنهم من يشاهد ذلك بعد كونه حيواناً ومنهم من يشاهده معه ومنهم من يشاهده فيه وهو ظرف متسع وهذا تقرّب للافهام والافهذه أمر لا يدرك الا بالذوق وما كان كذلك تنصّر عنه العبارة اه (مفتت) أى مقطوع وممزق (الاكباد) جمع كبد يفتح فكسرو ويحوز كسر الكاف مع سكون الباء يذكرو يؤنث ويجمع أيضاً على كبود وكبد الارض باطنها وكبد السماء ما يستقبل من وسطه وكبد كل شئ وسطه والكبد من الحيوان معروف ومتى تفتت لا يرجي برء صاحبه لانه من الاعضاء الرئيسية التي عليها مدار الجسد وعلا ما تفتته خروج قطع لحم كبد لا تذوب من النار اذا وضعت فيها وكان الصديق الاكبر رضى الله عنه اذا قام للصلاة تغير لونه واذا دخل فيها يشم منه رائحة الكبد المشوى لاستيلاء تجلى عظمة الحق تعالى عليه (د) سبب (التوحيد) أل فيه عهديه والمعهود توحيد الخاصة وسئل الجنيد عنه فقال هو معنى تضمحل فيه الرسوم وتندرج فيه العلوم ويكون الله تعالى كالميزان وقال يوسف بن الحسين توحيد الخاصة ان يكون بسره ووجده وقلبه كأنه قائم بين يدي الله تعالى تجرى عليه تصاريف تدبيره وأحكام قدرته في بحار توحيده بالفناء عن نفسه وذهاب حسه بقيام الحق سبحانه وتعالى له في مراده منه فيكون كما هو قبل ان يكون في جريان حكمه سبحانه عليه وقال روم التوحيد محو آثار البشرية وتجرد الالهية وقبل التوحيد اسقاط اليا آت لا تقول لى وى ومنى والى وقال أبو سعيد الخراز أول مقام لمن وجد علم التوحيد وتحقق بذلك فناء ذكرا الاشياء عن قلبه وانفراده بالله عز وجل وقال أبو على الدقاق في آخر عمره وقد اشددت به العلة من امارات التأيسد حفظ التوحيد في أوقات الحكم ثم قال كالمفسر لقوله مشير الى مكان فيه من حاله هو أن يقرض القدر في امضاء الاحكام قطعة قطعة وأنت شاكر حامد وقال الجنيد التوحيد الذي انفرد به الصوفية هو افراد القدم عن الحدوث والخروج عن الاوطان وقطع المحاب وترك ما علم وجهل وأن يكون الحق سبحانه مكان الجميع هذا هو التوحيد المفتت للأكباد وتفتت الاكباد اما حقيقة أو مبالغة كناية عن رقتها قال يوسف بن الحسين من وقع في بحار التوحيد لا يزداد على ممر الاوقات الاعطشا وقال الشبلى من اطلع على ذرة من علم التوحيد ضعف عن حمل بقة لثقل ماحله ومن هنا يعلم مقام الاستاذ وكل انا بالذى فيه ينضج ولا يخفى ما في

(٣ - الكشف الرباني) شريعة فاختلغا واجتهدا غاية الامر ان الخضر عليه السلام كان مأموراً بابتناء الحكم على بواطن الاشياء وحقائق الامور وموسى عليه السلام مأموراً باتباع الظاهر والكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا فن ثم قال الخضر لموسى انك لن تستطيع معي صبرا وكيف نصبر على ما لم تحط به خبرا قال أبو السعود نبي عنه استطاعة الصبر معه على وجه التأكيد

كانه مما لا يصح ولا يستقيم ايذا بانابه يتولى أمور اخفيه المداير متكررة الظواهر والرجل الصالح لا سيما صاحب الشريعة لا يتعالى أن
يشتم عند مشاهدتها وفي صحيح البخاري قال الخضر يا موسى اني على علم من علم الله تعالى علمه لا تعلمه وأنت على علم من علم الله
عليه الله لا أعلمه وكما قال الخضر (١٨) يستطع موسى معه الصبر بل أنكر عليه في كل مرة من المرات الثلاث فقال له

في خرق السفينة أخرقتها
لتغرق أهلها لقد جئت
شيأ امرأى عظيمها ثلثا
وفي قتل الغلام أقتلت نفسا
ركية بغير نفس لقد جئت
شيأ أنكرنا قال أبو السعد
قبل معناه أنكر من الاول
اذ لا يمكن تداركه كما يمكن
تدارك الاول بالسد ونحوه
وقيل الامر أعظم من
النكر لان قتل نفس واحدة
أهون من اغراق أهل
السفينة وقال في اقامة
الحدار لو شئت لاتخذت
عليه أجرا فانه لم يتمالك
الصبر لما رأى الحرمان
ومساس الحاجة وكل هذا
مع أخذ العهد عليه بالتسليم
وعدم المفاخرة بالسؤال
حتى يبين له الخضر الحكمة
في فعله وقوله هو لذلك العهد
وتذكره عقيب كل مرة
بالعهد ومع طلبه من الله
تعالى انه ان كان في عباده
من هو أعلم منه يرشده اليه
وذلك كما في الفخر انه سأل
ربه أى عبادك أحب اليك
قال الذي يذكرني ولا ينساني
قال فأى عبادك أفضى
قال الذي يقضى بالحق ولا
يتبع الهوى قال فأى
عبادك أعلم قال الذي
يتبني علم الناس الى علمه
عسى أن يصيب كلمة تدله

هذان براعة الاساتذة (و من عيش) أى مطرب ومفرح (الارواح) الكاملة وهى أرواح أنبيائه
وأوليائه لانها هى المنتعشة (ب) سبب (التجريد) الذى هو عبارة عن ازالة الاغيار عن القلب وتفريغه
من كل ماسواه تعالى من مال و ولد وجاه وعلم وعمل وحب مقامات وغير ذلك من الحظوظ الدنيوية
الآخروية قال فى الارواح للكامل وأشار بذلك رضى الله عنه الى ان أرواح الكاملين لا تظزلها الا اليه
تعالى ولا رغبة لها فيما سواه جل وعز فان تعاشوا وانشرحوا وانسها وارتياحها انما هو به تعالى قال
قائلهم ألسنتى خلفا منى كفى شرفا * فإوراءك لى حظ ومطلوب
ولهذا المعنى كانت عندهم دقائق خطر الحظوظ وخفيات هوا جس الهوى من محبة المقامات
وايثار اللطاف والكرامات ذنوب با عظيمة واخلا قاذمية لثيمة قاذحة فى صدق العبودية والاخلاص
لربوبية يتوبون من جميع ذلك الى ربهم ويخافون من ملاحظته غايه البعد ونهاية الطرد كما قيل
ولى عندها ذنوب برؤية غيرها * فهل لى الى ليلى المنيحة شافع
ذكر انه كان لبعض الملوك عبد يقدمه على اشكاله واقرانه فشكا أهل اقليم عاملهم الى الملك فقال
تخير وامن شتمت أوليه عليكم فاختار واذلك العبد لما رأى أمير الملك اليه فقال الملك راجعوه فان
اختار الولاية ولبته عليكم فرغب الغلام فى الولاية فأمر بكتب المنشور وأمر باستقباله اذا وانى محل
ولا يته والمبالغة فى الطافة بأنواع المكرمات والمبارود من يرش عليه ماء ورد فيه ثم أمر من
يقول اذا أشرف على الموت هذا جزءا من اختار الولاية على خدمة مولاه فى هذا - مرة لا ولى
الابصار وبصرة لارباب الاعتبار اه من بعض شراح الحكم هذا راي يصح أن يراد بالتجريد فى
كلامه تجريد التوحيد وهو استيلاء شهود الحق على باطن العبد وقيل هو الفناء التام الذى لا شعور
معه مطلقا في تنبيهات في الاول اخشاف الناس فى الروح على فرقتين فرقة أمسكت عن الخوض فيها
لانها من أمر الله تعالى لم يؤت علمه للبشر وهذه الطريقة المختارة قال الجنيد رضى الله عنه الروح
شئ استأثر الله بعلمه ولم يطلع عليه أحد من خلقه فلا يجوز لعباده البحث عنها باكثر من انها موجودة
وعلى هذا ابن عباس وأكثر السلف فى هذا اظهار المعجز العبد حيث لم يعلم حقيقة نفسه التى بين
جنبيه مع القطع بوجودها ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي أى مما انفرد بعلمه لكن لم
يجز صلى الله عليه وسلم من الدنيا حتى أطلعه الله على جميع ما أبهمه عنه من الروح وغيرها
مما يمكن علم البشرية وفرقة تكلمت فيها وحملت النهى عن الخوض فيها على الكراهة ثم اختلفت
هذه الفرقة فمنهم من قال انها جسم ذو بدن ورجلين وعينين ورأس كصورة الجسد فى الشكل
والهيئة ومنهم من قال انها جسم لطيف يخالف الاجسام بالماهية والصفة متصرف فى البدن حال
فيه حلول النار فى الفحم والزيت فى الزيتون يعبر عنه بانا وأنت ومنهم من قال انها ليست بجسم ولا
عرض بل جوهر مجرد قائم بنفسه غير متعلق بالبدن للتدبير والتحريل غير داخل فيه ولا
خارج عنه وهذا مذهب جماعة من الصوفية والفلاسفة وقالت الحكما الروح هو الدم ولهذا تنقطع
الحياة بنزفه وصلاح البدن وفساده بصلاح هذا الروح وفساده الثانى ذهب بعضهم الى مرادفة
الروح للنفس الا انها ادعت لمعالى الامور سميت روحا وان دعت لسفاسفها سميت نفسا فهى عنده
متحدة بالذات مختلفة بالاعتبار قال ابن الانبارى وابن الاعرابى الروح والنفس واحد غير ان

على هدى أو ترده عن ردى فقال موسى عليه السلام ان كان فى عبادك من هو أعلم منى فادلى عليه فدلته العرب
على الخضر وأمره ان يأخذ حوتافى مكمل ومتى فقد فهو هالك قال فى سعاد المطالع بعد ما تقدم عنه ومن صرح بانه لا مخالفة بين
علم الباطن والظاهر حجة الاسلام العزالى قال فى الاحياء من قال ان الحقيقة تخالف الظاهر بعبارة أو الباطن يخالف الظاهر فهو الى

الكفر أقرب منه إلى الإيمان اه وقال السري السقطي من ادعى باطن علم بنقضه ظاهر حكم فهو غايط وقال الدينوري إن الظاهر لا يغير حكم الباطن وقال أبو سعيد الخراز كل فيض باطن يخالفه ظاهر فهو باطل اه قلت وقال النوري من رأته يدعى مع الله حالة تخرجه عن حد العلم الشرعي فلا تقرب منه فانه مبتدع وقال أبو زيد البسطامي (١٩) لو نظرتم إلى رجل أعطى من الكرامات حتى

يرتقى في الهواء فلا تغتروا به حتى تنظروا كيف يجدونه عند الأمر والنهي وحفظ الحدود وأداء الشريعة وقال النصراني أذى أصل التصوف ملازمة الكتاب والسنة وترك الأهواء والبدع وقال أبو عمرو بن نجيّد كل حال لا يكون عن نتيجة علم فان ضرره على صاحبه أعظم من نفعه وقال الحنفي مذهبنا هذا مقيد بالكتاب والسنة وقال إذا رأيت الرجل عشى على الماء ويطير في الهواء فلا تلتفتوا إليه فان الشيطان يطير من المشرق إلى المغرب وعشى على الماء ولكن انظروا في اتباعه الكتاب والسنة فان الشيطان لا يقدر على ذلك أبدًا وقال ابن عطاء الله من أزم نفسه آداب الشريعة نور الله قلبه بنور المعرفة ولا مقام أشرف من مقام متابعة الحبيب صلى الله عليه وسلم في أوامره وأفعاله وأخلاقه فمن زعم ان له مع الله حالا يخرج به عن حد العلم الشرعي فهو ضال عن الحق بل قال الغزالي من زعم ان له مع الله حالا أسقط عنه نحو الصلاة أو تحريم

العرب تذكر الروح وتؤثت النفس وقال صاحب المحكم والجوهري الروح يذكرونها وتؤثت النفس اه وقال صاحب المحكم والروح طيفة مودعة في هذا القالب هي محل الاخلاق المعولة والاصناف المذمومة والروح طيفة مودعة في هذا القالب هي محل الاخلاق المحمودة ويعبر عن هذا بان الروح جوهر نوراني علوي رباني والنفس ظلمانية سفلية شيطانية وأما القلب فتقلب بينهما فالروح طيبة شأنها الموافقة والنفس خبيثة شأنها المخالفة والقلب ان مال إلى الروح اتصف بصفاتها أو إلى النفس فبالعكس وسيأتي لذلك مزيدان شاء الله تعالى عند قوله آخر في الذكروا جرد القلب عن الاكدار الخ الثالث اختلف في مقر الروح من الجسد فقيل البطن وقيل القلب وقيل بقرب القلب من البطن وعلى قول الصوفية محلها الكنف وقيل انها سارية في جميع البدن وهو مقتضى قول امام الحرمين ان الروح جسم لطيف شفاف مشتبك بالجسم كاشتباك الماء بالعود الأخضر وهو الصواب وهذا في حال الحياة وأما بعد الموت فأرواح الانبياء في الجنة وأرواح الشهداء في أجواف طيور خضر ترد أنهار الجنة وتأكل من ثمارها وتأوي إلى قناديل معلقة بالعرش وأرواح غيرهم في البرزخ وهو لغة الخارجين شيتين والمراد به هنا الخارجين الدنيا والآخرة وله زمان ومكان وحال فزمانه من حين الموت إلى انقياسه وحاله الارواح ومكانه من القبر إلى عليين لارواح السعادة وأما أرواح أهل الشقاوة فهي محبوسة في سجين في الارض السابعة وقيل أرواح السعداء باقية القبور وقيل عند آدم عليه السلام في سماء الدنيا لكن لا دائماً فلا ينام في انها تخرج حيث شاءت كما قال مالك وقيل أرواح السعداء بالجانبية بالشام وقيل برحزم وأرواح الكفار ببربرهوت في حضرموت مدينة باليمن لكن لكل روح مجسدها اتصال معنوي ليحصل لها ما كتب لها من التعميم والتعذيب ويدل له ما ورد من ان من سلم على قبر شخص يعرفه انه يرد عليه السلام وهو في قبره ويعرفه الرابع الجمهور على انها واحدة وخالف الغزالي عبد السلام وادعى ان لكل جسد روحين روح الحياة وهي التي اذا خرجت من الجسد مات وروح اليقظة وهي التي يكون صاحب الجسد بها متيقظا مادامت فيه فاذا خرجت منه نام ورأت المنامات الخامس أجمع أهل السنة على ان الارواح محدثة خلافا للزنادقة نعم وقع الخلاف في خلقها قبل الجسد وتأخيرها عنه فقيل خلقت قبله بالنبي عام وقيل بعد واستدل له بقوله تعالى هل أتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا قيل انه مكث أربعين سنة قبل أن ينفخ فيه الروح ورد بالفرق بين النفخ والخلق السادس وقع الخلاف في فناء الروح عند النفخة الاولى وبقائها فقال قوم بفنائها العموم ظاهر قوله تعالى كل من عليها فان كل شيء هالك الا وجهه وقال آخرون ببقائها وهو المختار وأجابوا عن ذلك بانه مخصوص بغير ما ورد استثناءه كالروح والعرش والكبري والجنة والنار وعجب الذب واللوح والقلم وأجساد الانبياء والشهداء وبان معنى فان وهالك قابل لذلك السابع ورد ان بعض الارواح يوم ألت بر بكم كان مقبلا على بعض بالوجه وبعضها مولى باظهره للبعض وبعضها جاعلا جنبه لبعض فالاقبال بالوجه غاية في المودة وعكسه بالظهر والجنب بين ذلك كفاي اليواقيت ويكشف ليكن يبر عن ذلك حتى انهم يعرفون تلامذتهم اذ ذاك وفي الحديث الارواح جنود مجنونة فاعترف منها اثنان وماتنا كرها منها اختلف (ثم الصلاة) أي الرحمة المقرونة بالتعظيم (والسلام) أي التحية اللاتفة به صلى الله عليه

فمرب الخ ووجب قتله وقتل مثله أفضل من قتل مائة كافرا ذ كان ضرره أكثر وقيل للجنيد ان جماعة يزعمون انهم يصلون إلى حالة يسقط عنهم التكليف فقال وصلوا ولكن إلى سقر وقال في كلام آخر هذا كلام من يقول بالاباحة والسرقة والزنا عندنا أهون حالا ممن يقول بهذه المقالة ولقد صدق رضى الله عنه في قوله هذا فان الزاني والسارق عاص برناه وسرقته ولا يصل إلى حد الكفر

وأما القائل بسقوط التكليف المتعقده فقد انسل من الدين كانسلاال الشعرة من العجين وقال سيدي أحمد زروق في كتابه قواعد الطريقة في الجمع بين الطريقة والحقيقة قاعدة أصل كل أصل من علوم الدنيا والآخرة مأخوذ من الكتاب والسنة مدحاً لله مدوح وذملاً للمذموم ووصفاً للمأمور به ثم للناس في أخذها (٢٠) ثلاث مسائل أولها قوم تعلقوا بالظاهر مع قطع النظر عن المعنى جلة

وهؤلاء أهل الجود من الظاهرية لا عبرة بهم - الثاني قوم نظروا لنفس المعنى جمعاً بين الحقائق فتأولوا ما تأول وعولوا على ما عول وهؤلاء أهل التحقيق من أصحاب المعاني والفقهاء الثالث قوم أثبتوا المعاني وحققوا المباني وأخذوا الإشارة من ظاهر اللفظ أو باطن المعنى وهم الصوفية المحققون والأئمة المدققون لا الباطنية الذين جعلوا الكل على الإشارة فهم لم يثبتوا معنى ولا عبارة فخرجوا عن الملة ورفضوا الدين كله نسال الله العافية عنه اه وبالحلة قائم حقيقة تخالف شريعة أصلاً قال في العرائس القدسية نقلاً عن ابن العربي في الفتوحات انه لا طريق لنا الى الله الا ما شرعه فن قال بان ثم طريقاً الى الله خلاف ما شرع فقله زور فلا بد أن يكون العمل تابعا للعلم كما قال عليه الصلاة والسلام العلم امام العمل تابعه فمن لم يبن أساسه على العلم والشريعة كان مفترياً على الله سبحانه فيما يدينه مقتوناً بهواه هلك وأهلك

وسلم بحسب ما عنده تعالى (الناهي) أي الزائد انفاق على غيره (على النبي) متعلق بالخبر وهو يسكنون الياء ليستقيم الوزن وأصله نبيوم من النبوة وهي الرفعة اجتمعت الواو والياء وسبقت احداها ما بالسكون فقلت الواو ياء وأدغمت في الياء قبلها أو نبي بالهمز من النبأ وهو الخبر فخفف بقلب الهمزة ياء وعلى كل فهو ما بمعنى الفاعل أو المفعول لانه رافع من اتبعه ومر فوع الربة ومخبر ومخبر ويطلق النبي كافي القاموس على الطريق وظاهرانه موصل وأل في النبي للعهد الذهني أي النبي المعهود عند الاطلاق وهو سيدنا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي ابن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان رأس عشرين جد اله صلى الله عليه وسلم والنبي انسان ذكره سليمان عن منفرطبعاً أوحى اليه بشرع فان أمر بتبليغه فهو رسول أيضاً فان أمر بالحكم بين الناس فهو خليفة أيضاً فليس كل نبي رسولا ولا كل رسول خليفة وعبر بالنبي دون الرسول لموافقته الآية وللاشارة الى انه يستحق الصلاة والسلام بوصف النبوة كما يستحقها بوصف الرسالة قال في الحاشية والحق ان كون النبوة والارسال على رأس الاربعين اغلبي والافقدي نبي عيسى ورفع الى السماء قبله وكذا يحكي بناء على ان الحكيم الذي أوتيه صيدا النبوة وحديث مائتي نبي الا على رأس أربعين سنة عنده ابن الجوزي في الموضوعات ووقع في كلام الخواص ان النبي نبي من صغره ولعله أراد الكمال والتأهل كذا قال لكن قالوا الصحيح ان عيسى مازع الابد عشرين سنة من النبوة وحكم بحكي العلم والمعرفة لا النبوة وقوله تعالى آتاني الكتاب وجعلني نبيا من التعبير بالماضي عن المستقبل على حد أني أمر الله أو هو بالنسبة لما في علمه تعالى وقوله (خلاصة) بالجر صفة وبالرفع خبر لمحمد ذوف وبالنصب على المدح وخلاصة الشيء بالضم له وصافيه و(الانام) الخلق وفي الحديث ان الله اصطفى كنانة من ولد اسمعيل واصطفى قريشاً من كنانة واصطفى من قريش بني هاشم واصطفاي من بني هاشم فانا خيار من خيار من خيار وعن ابن عمر انه صلى الله عليه وسلم قال ان الله اختار خلقه فاختر منهم بني آدم ثم اختار بني آدم فاختر منهم العرب ثم اختار العرب فاختر منهم بني هاشم فاخترني منهم وقال صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى لما خلق بني آدم جعلني في خيرهم أبائهم لما جعلهم قبائل جعلني في خيرهم قبيلة ثم لما جعلهم بيوتاً جعلني في خيرهم بيتاً وفي الحديث فلم أزل أنتقل من طاهر الى طيب الى ان وصلت الى صلب عبد الله بن عبد المطلب ومنه الى أمي آمنه ثم أخرجني الى الدنيا وجعلني سيد المرسلين وخاتم النبيين ورحمة للعالمين وقائد الغر المحجلين وفيه أنا سيد ولد آدم ولا فخر قال البوصيري

لم تزل في ضمائر الكون تحتنا * ولك الامهات والآباء

وتنبيهات في الاول انما أتى بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم لخبر كل كلام لا يبدأ فيه بذكر الله ثم بالصلاة على فهو أقطع وخبر من صلى على في كتاب لم تزل الملائكة تستغفر له مادام اسمي في ذلك الكتاب وانما جمع بينهما وبين السلام لان المتأخرين على كراهة افراد أحدهما عن الآخر ونقل في الاحياء عن بعضهم انه قال كنت أكتب الحديث وأصلي على النبي صلى الله عليه وسلم فيه ولا أسلم فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقال لي أماتم الصلاة على في كتابك فما كتبت بعد ذلك

من اغتر به ممن ركن الى أباطيله ولو تفحصنا ما ورد عنهم من ألفاظهم وحكاياتهم في ذلك اطالت الرسالة وفيما ذكرناه غنية الا والله الموفق هذا وكثير من جهلة المتصوفة يطلقون على علم الشريعة القشمر تحقير الهو وعلى علم التصوف اللب تعظيم اله وأنت تعلم ان امتنان علم الشريعة كفر ومنهم من يطلق عليه ذلك غير قاصد تحقيره بل باعتباره ان يصون عن الزينغ كما يصون القشمر له

أو باعتبار أنه يحفظ الحقيقة كما يحفظ القصر اللب فهذا لا يسلم من سوء الأدب حيث أطلق على علم المرسلين ما يشعر بالذم وكثير أيضاً من أهل الجود من الفقهاء من انتدب للرد على متأخري الصوفية وشمل بالنكير سائر ما وقع لهم في الطريقة والحق أن الكلام معهم فيه تفصيل فإن كلامهم في أربعة مواضع أحدها الكلام في المجاهدات (٢١) وما يحصل من الأذواق ومحاسبة النفس

ثانيها الكلام في الكشف والحقيقة المدركة من عالم الغيب ثالثها التصرفات في العوالم بأنواع الكرامات رابعها ألفاظ موهمة الظاهر يعبرون عنها بالسطحات فأما الكلام في المجاهدات وما يحصل من الأذواق فهو أمر لا مدفع فيه لأحد والتحقيق بها هو عين السعادة وأما الكلام في الكشف والحقائق فأكثر كلامهم فيه نوع من المتشابه لما أنه وجداني وفقد الوجدان بعزل عن أذواقهم فيه فليس الدليل والبرهان بنافع فيه رداً وقولاً فإن اللغات لا تعطى دلالة على مرادهم لماسبق فينبغي أن لا تتعرض لكلامهم في ذلك وتتركه فيما تركه من المتشابه ومن رزقه الله فهم شئ من هذه الكلمات على الوجه الموافق لظاهر الشريعة فأكرمهم بسعادة وأما الكلام في كراماتهم وأخبارهم بالمغيبات فصحيح مشاهد الوقوع فانتكاره مكابرة وقد وقع للحجابه وأكابر السلف كثير من ذلك وأما الألفاظ الموهمة فالانصاف في شأن القوم

الاصليت وسلمت عليه لكن محل كراهة الأفراد ما لم يرد كذلك وما لم يكن داخل الحجر الشريعة والأفلا كراهة وهل كراهة الأفراد خاصة به صلى الله عليه وسلم أو عامة فيه وفي غيره من الأنبياء إلا أنها في غيره أخف قيل وقيل الثاني في تعبيره بتم إشارة للترتيب بين ما للخالق والخلق كما يدل له الخبر المتقدم الثالث في الاتيان بعلى إشارة إلى تمكن الصلاة والسلام منه صلى الله عليه وسلم تمكن المستعلى من المستعلى عليه فيكون فيه استعارة تبعية حيث شبه مطلق ارتباط صلاة بمصلى عليه بمطلق ارتباط مستعلى بمستعلى عليه واستعير لفظ الاول والثاني فسرى التشبيه للجزئيات فاستعير لفظ على الدالة على ارتباط خاص بين مستعلى ومستعلى عليه خاصين لارتباط الصلاة بخصوص النبي صلى الله عليه وسلم (ان قلت) ولم عبر بعلى مع ان الدعاء ان كان بخير تعدى باللام وان كان بشر تعدى بعلى (قلت) محل ذلك ما لم يكن بلفظ الصلاة والسلام فان كان به تعيين تعديته بعلى لان تعديته باللام توهم معنى فاسداً فان صليت له معناه عبدته وسلمت له معناه فوضت له وأيضاً الوارد في الكتاب والسنة التعدي بعلى الرابع الأدب في حق الأنبياء الدعاء بالصلاة والسلام لان الدعاء بهما عنوان التعظيم وفي حق الصحابة والتابعين والأولياء والمشايع الترضى وفي حق غيرهم يكنى أى دعاء كان قال تعالى لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً أفاده الصاوى في حواشى الجوهره قال في الحاشية بعد ان ساق ما هو الا ليقى في تعظيمه صلى الله عليه وسلم وبظهر منه حرمة ما يحصل من بعض المخرفين من تغزلهم في المقام المجدى مما يقال في المعشوق بما يأنف أحدنا أن يخاطب به ولو كان هذا جائزاً ما فات حسناً فمن دونه وقد قالوا انما يفتن به صلى الله عليه وسلم مع أنه أعطى كل الحسن وافتن يوسف مع أنه أعطى شطره لان جماله صلى الله عليه وسلم صين بالجلال كما قال السلطان ابن القارض بجمال حجبته بجلال * هام واستعذب العذاب هنا كما

ومن كلام سيدى محمد وفارضى الله عنه

سبحان من أنشاه من سجناته * بشر باسرار الغيوب يبشر
قاسوه جهلاً بالغرال تغزلاً * هيهات يشبه الغزال الاحور
هذا وحقق ماله من مشبهه * وأرى المشبه بالغرلة يكفر
يأتى عظيم الجهل في تشبيهه * لول الرب جماله يستغفر
الى ان قال فعلى جلالك بالكمال جلالة * فميا اهل الكشف سر مضمهر
وما وقع للعارف من نحو هذا اما بتأويل يحمده أو يجذب أخرجه عن الفتيا فليس لمن لم يساوه ان يقتدى به مادام مميزا بين ما ينافى الاجلال وغيره كقوله في القصيدة السابقة
جنات عدن في جنى وجناته * ودليله ان المرافش كثر

وليس لاحد ان يقول ما رأيت أحداً انص على حرمة هذا بخصوصه فان هذه البدع لم تنشع في زمن الأئمة فلتوزن بالميزان السابق اه بحروفه الخامس الجهور على ان الصلاة من قبيل المشترك اللفظى وهو ما اتحد لفظه وتعد دوضعه ومعناه فهى من الله الرحمة ومن غيره حتى الملائكة على التحقيق الدعاء بخير واختار ابن هشام في مغنيه انما من قبيل المشترك المعنوى وهو ما اتحد لفظه ووضعه ومعناه وفسرها بالعطف وهو بالنسبة لله الرحمة وبالنسبة لغيره الدعاء السادس الصحيح

انهم أهل غيبة عن الحس والواردات تملكهم وصاحب الغيبة غير مخاطب والمجبور معذور فمن علم فضله منهم حل كلامه على القصد الجليل كما وقع لأبي يزيد وأمثاله ومن لم يعلم فضله ولا اشتهر فواخذ بمصدر عنه من ذلك اذ لم يتبين لنا ما يحملنا على تأويل كلامه كن تكلم بها وهو حاضر في حسه ولم يملكه الحال فهو مؤاخذ أيضاً وقد تكفل كثير من الاشياخ بتأويل ما أشكل من كلمات القوم

والحاصل أن أئمة مودون بحسن الظن بأئمة الناس فبالكبح بخاصتهم وكان شيخ الإسلام المخزومي يقول لا يجوز لأحد من العلماء الإنكار على الصوفية إلا أن سلك طريقهم ورأى أفعالهم وأقوالهم مخالفة للكتاب والسنة وأمابالاشاعة فلا يجوز الإنكار عليهم وقال العلامة ابن حجر في تحفته من (٢٢) كتاب الرد ولا أنزل سبق لسان أو أكره أو حكايه كفر أو سطع ولي في غيبته أو

أنه صلى الله عليه وسلم ينتفع بصلاتنا عليه كبقية الأنبياء لأن الكمال يقبل زيادة الكمال لكن الأدب أن يلاحظ المصلي نفع نفسه فقط السابع هذه الجملة خبرية لفظاً انشائية معنى فالمقصود بها إنشاء الدعاء بأن الله تعالى يعظم سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ويشرفه ويحييه تحية لا ثقة به صلى الله عليه وسلم ولا يجوز أن تكون خبرية لفظاً ومعنى لأن الخبر بأن الله صلى الله عليه ليس مصلباً أي داعياً بأن الله يعظمه الأعلى قول من يقول أن المراد من الصلاة التعظيم أو أنها موضوعة للقدر المشترك وهو الاعتناء بالمصلي عليه فيجوز أن تكون خبرية لفظاً ومعنى لأن من أخبر بأن الله صلى الله عليه فقد عظمه صلى الله عليه وسلم وأعني به الثامن صرح الشاطبي في شرح الألفية بأن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم من العمل الذي لا يدخله الرياء بل هي مقبولة قطعاً وبدل له ماورد أن جبريل عليه السلام قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم إن من الأعمال مقبولة لا مردود إلا الصلاة عليك فإنها مقبولة غير مردودة قال السنوسي وهو مشكل إذ لو قطع بقبولها لقطع للمصلي عليه بحسن الخاتمة وأجاب بأن معنى القطع بقبولها أنه إذا ختم له بالإيمان وجد حسنته مقبولة لا ريب فيها بخلاف سائر الحسنات لا وثوق بقبولها وإن مات صاحبها على الإيمان ويحتمل أن قبولها على التقطع ولومات كافر فيخفف عنه كابي طالب وأبي لهب في عتقه الجارية التي بشرته بولادته صلى الله عليه وسلم وبعضهم قال للصلاة جهتان جهة حصولها لله صلى الله عليه وسلم بالدعاء وهو المقطوع بالقبول فيه فليست كغيرها من الدعاء وجهة الثواب عليها وهي فيه كبقية الأعمال بحبها للرباء وغيره من المحبطات والعباد بالله تعالى أنه من الخاشية مع زيادة التاسع روى أبو طحمة رضي الله عنه قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ووجهه يبرق فقلت يا رسول الله ما رأيتك كاليوم أطيبت نفسك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ومالي لا تطيب نفسي وقد جاءني جبريل عليه السلام الساعة فقال لي من صلى عليك من أمته صلاة كتب له بها عشر حسنات ومحيت عنه عشر سيئات ورفع له عشر درجات وعن عائشة رضي الله عنها قالت كنت أخيط شيئاً في السعفة سقطت البرة وانطفاً المصباح فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فأضاء البيت من ضياء وجهه فوجدت البرة فقلت ما أضوأ وجهك يا رسول الله فقال يا عائشة الويل لمن لم يرني يوم القيامة قالت فقلت ومن الذي لم يرني يوم القيامة قال البخيل فقلت ومن البخيل يا رسول الله قال الذي إذا ذكرت عنده فلم يصل على روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال ثلاثة تحت ظل العرش يوم لا ظل إلا ظله من فرج عن مكروب من أمته ومن أحيا سني ومن أكثر الصلاة على وقال صلى الله عليه وسلم من صلى على تعظيماً لحق خلق الله عز وجل ملكاً من ذلك القول أحد جناحيه بالشرق والآخر بالمغرب ورجلاه مغروزان في الأرض السابعة وعنقه تحت العرش فيقول الله تعالى له صل على عبدي كما صلى على نبي فهو يصلي عليه إلى يوم القيامة وقال صلى الله عليه وسلم إن الله وكل بقبري ملكين فلا أذكر عند مسلم فصلي على الأقال الملكان مجيبين له غفر الله لك فتقول حملة العرش وسائر الملائكة جواباً للملكين آمين ولا أذكر عند أحد فلا يصلي على الأقال الملكان لا غفر الله لك وتقول حملة العرش وسائر الملائكة جواباً للملكين آمين وقال صلى الله عليه وسلم أكرم على صلاة أكثركم في الجنة أزواجاً وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أصبح وأمسى وقال اللهم يارب

تأويله بما هو مصطلح عليه بينهم وإن جهله غيرهم إذ اللفظ المصطلح عليه حقيقة عند أهله فلا يعترض عليهم بمخالفته لاصطلاح غيرهم كما حققه أئمة الكلام وغيرهم ومن ثم زل كثير من في التهور على محقق الصوفية بما هم بريئون منه أه وفي العرائس القدسية قال الشيخ أبو الحسن الشاذلي رضي الله عنه ولقد ابتلى الله تعالى هذه الطائفة الشريفة بالخلق خصوصاً أهل الجدل فقل أن تجد منهم أحداً شرح الله صدره بالتصديق بأحد معين بل يقول لك نعم إن الله أولياء وأصفاء موجودين ولكن أين هم فلا تذكر له أحداً إلا وبأخذ يدفع ويرد خصوصية الله له ويطلق اللسان بالاحتجاج على كونه غير ولي لله تعالى وغاب عنه أن الولي لا يعرف صفاته إلا الأولياء فمن أين لغير الولي نفي الولاية عن إنسان فاحذر يا أخي ممن هذا وصفه وفتر من مجاسته فراراً من السبع المضاري قال العارف ابن عطاء الله الاسكندر ربه الله

تعالى في كتابه لطائف المتن قد أنشدنا الشيخ علم الدين الصوفي لنفسه رحمه الله انتشار الرجال في كل أرض محمد

تحت سوء الظنون قدر جليل ما يضر الهلال في خندس الليث سواد السحاب وهو جليل ثم قال وأشد حجاب يحجب عن معرفته أولياء الله شهود المماثلة وهو حجاب قد حجب الله به الأولين قال سبحانه حكايه عنهم ما هذا إلا بشر مثلكم يأكل مما تأكلون

(८३)

يلزم مراعاته وهو المراد اه وفي عرف الشرع التزام قرينة دينية كالالتزام الانصار انهم يحرمون النبي صلى الله عليه وسلم بما يحرمون منه نساءهم وأولادهم وشرطه كمال الشيخ وانقباد المرید وصيغته اللفظ الدال عليه من عاهدت ونحوه والاصل فيه قوله تعالى ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله الآية وقوله عز وجل لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة وفي ذلك من مراحه

محمد وآل محمد صل على محمد وعلى آل محمد واجز محمد ا صلى الله عليه وسلم عنما هو أهله أنعب سبعين
كتبا ألف صباح ولم يكن لنبيه حق الأداء وغفر له ولوالديه ويحشر مع محمد وآل محمد وجعل بعض
الصالحين على نفسه عدد اعمال ما يصليه على النبي صلى الله عليه وسلم كل ليلة عند النوم فغلبته
عيناه ليلة فرأى النبي صلى الله عليه وسلم داخل عليه فامتلا بيته نور ا فقال له هات هذا الفم الذي
يكثر الصلاة على أقبله قال فاستحييت منه صلى الله عليه وسلم فادرت له خدي فقبله فانتبهت فاذا البيت
يفوح مسكا من رائحته صلى الله عليه وسلم وبقيت رائحة المسك في خدي نحو ثمانية أيام اه
وتأكد الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم ليلة الجمعة ويومها فعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى على صلاة واحدة ليلة الجمعة أو يوم الجمعة قضى الله له مائة
حاجة سبعين من خواجج الآخرة وثلاثين من خواجج الدنيا وبعث الى ملكا يدخل على قبري فيخبرني
باسمه ونسبه فاكتبه عندى في صحيفة بيضاء وفوائد الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم كثيرة جدا
منها ما جرب من تأثيرها في جلاء القلوب حتى قيل انها تغني عن الشيخ في الطريق وهو محمول على انه
يحصل منها مجرد التنوير وأما الترتي في درجات الولاية فلا بد فيه من شيخ عارف ولا يرد ان جماعة وصلوا
بها لان ذلك نادر حصل له ولا بسابق العناية فلا يقاس عليهم ومنها انها تذهب حرارة الطباع وتمحو
الخطايا وتخل العقد وتكشف الكرب وتنفي الفقر وتقرّب العبد منه صلى الله عليه وسلم ومنها انها
سبب للصلاة لله وملائكته على المصلي وللنجاه من أهوال القيامة ولتبشير العبد بالجنة قبل موته
ولقضاء الخواجج وفوز العبد بالجواز على الصراط ولرحمة الله عز وجل ولحصول البركة ومنها ما فيها
من شكر الواسطة في نعم الله علينا المأمور بشكره شرعا اذا من نعمة الله علينا سابقة ولا لاحقة من
نعمه الايجاد والامداد في الدنيا والآخرة الا وهو السبب في وصولها اليها واجرائها علينا ومن أعظم
الثمرات وأجل الفوائد المكنسبة بالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم ان طباع صورته الكريمة في
النفوس العاشر الصلاة تعترها أحكام أربعة التدب وهو حكمها الاصل والوجوب في العمر
مرة والحرم عند فعل المحرم والكراهة عند البيع والذبح والعطاس والجماع والاكل والشرب
وفي الحمام والمواضع المقدسة ولا تكون مباحة (وأله) بالجر معطوف على النبي أي ثم الصلاة
والسلام التام أيضا على آله واللائق هنا جملهم على مثل الأئمة المجتهدين والعلماء العاملين والمشايخ
العارفين بقريته الوصف بقوله (الهداة) ولا يخص بأقاربه صلى الله عليه وسلم لان مقام الدعاء
يقضى التعميم واغالم فجعله شاملا لجميع الامم حتى العصاة كما هو مقتضى الدعاء لمنافاة الوصف
السابق اللهم الا ان يدعي تحقيقه في جميع الامم باقل شيء وأي نوع من أنواع الهداية والهداة جمع
هاد كفصاة وقاض واصله هدية تحركت الياء وانفتح ما قبلها قبلت ألفا وفي كلامه الصلاة على غير
الانبياء والملائكة تبعا وهي جائزة بل مطلوبة لحديث قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وللهي
عن الصلاة البتراء وهي التي لم يذكرفيها الا ل وأما استقلالها فيقول مكروهة وهو الصحيح وقيل ممنوعة
وقيل خلاف الاولى وأصل آل أول من الاول لان الشخص يؤول ويرجع لهم ويؤولون ويرجعون اليه
في المهمات تحركت الواو وانفتح ما قبلها قبلت ألفا وقيل أصله أهل قلبت الهاء همزة ثم الهمة ألفا
وتصغيره على أو بل وأهبل يشهد للآصلين والقول بان أهبل يجوز انه تصغير أهل لا آل فلا يستدل

مالا يخفى وقد ثبت أيضا من فعله عليه الصلاة والسلام وفي المدخل أن أخذ العهد من أهله لاهله بشرطه لا ينكر أن عليه درج
السلف الصالح نفعنا الله بهم كالأينكرالاتماء إلى المشايخ بشرطه ثم قال والحاصل من أخذ العهد هو أن يأخذ الشيخ العهد على
المريدان لا يراه الله حيث نهاه ولا يفقده (٣٤) حيث أمره وهذا هو زبدته وأصله وبقية تعاريفه على هذا الأصل قل أن تنتهائى وهى

الامانة التى عرضها الله على
السموات والارض والجمال
فأبين أن يحملها واشفق
منها وحملها الانسان
انه كان ظلوما جهولا قال
علماؤنا رحمة الله عليهم
ظلموا أنفسهم جهولا بامر
ربه وذلك راجع الى الغالب
منهم والافتكـير من وفى
والحمد لله وكثير من دخل
في جاء من وفى ولاجل هذا
المعنى بقى كثير من المحققين
يفتخرون الى المشايخ ليكوفوا
في حرماتهم واليه الاشارة
بقوله في الحديث اخبارا
عن رب العزة عز وجل
حيث يقول هم القوم
لا يشقى بهم جليسهم فكلا
يشقى بهم جليسهم كذلك
لا يشقى بهم معتقدهم ولا
محبهم وقد خرج الترمذى
عن أنس قال جاء رجل الى
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال يا رسول الله متى
قيام الساعة قال فقام نبى
الله صلى الله عليه وسلم الى
الصلاة فلما قضى الصلاة
قال أين السائل عن قيام
الساعة فقال الرجل أنا
يا رسول الله فقال ما أعددت
لها فقال يا رسول الله ما
أعددت لها كثير صلاة
ولا صوم الا انى أحب الله
ورسوله فقال رسول الله

به ممنوع فان الأئمة لا يحكمون بانه لا المقتض ولا يبعدان يقول أحد هم للاعرابى كيف نصـ غير
آل فيحبيه وتخوينهم وسوسة واضاقه للضمير كفى المصنف جائزة خلافا لمن منع متمسكا بانه مختص
بالاشراف والظاهر أشرف لوضوحه وفيه ان لفظ الضمير فيه شرف الاعرفية ومعناه شرف
بمرجه قال عبد المطلب

وانصر على آل الصليب * وبعباديه اليوم آلك

واختلف في اضافته للمؤث فأجازه بعض متمسكا بقوله * عفا عن آل فاطمة الجواء * ومنعه
بعض وادعى شدوذ البيت نعم هو مختص بالاشراف العقلاء وآل فرعون بحسب زعمه أو الدنيا
أو تمك كما أن آل الصليب استنزله منزلة العاقل حيث عبده وأنه قليل املا آل في الزكاة
فالأصح عند المالكية بنوها شتم الحنابلة زاد الشافعية والمطلب وخصت الحنفية فرفا خمسة
آل على وآل جعفر وآل عقيل وآل العباس وآل الحرث بن عبد المطلب ويطلق عليهم الـ اشراف
والواحد شريف هذا مصطلح السلف وانما حدث تخصيص الشريف بولدا الحسنين في مصر خاصة
من عهد الفاطميين فيخرجهم على غيرهم لبس الخرقه الخضراء الا لضرورة وقيل بكرة (فائدة) أولاده
صلى الله عليه وسلم الذكور ثلاثة عبد الله ولقب بالطيب والظاهر والقاسم وابراهيم والاناث
أربعة زينب ورقية وأم كلثوم وفاطمة وينبى حفظهم ومعرفتهم اذ يفتخ على الانسان أن لا يعرف
أولاد سيدهم وكاهم من خديجة الابراهيم فن مارية وجمع بعضهم زوجاته اللاتي توفى عنهن بقوله

توفى رسول الله عن تسع نسوة * اليهن تعزى المكرمات وتنسب

فعائشة ميمونة وصفية * وحفصة تتلوهن هند وزينب

جويرية مع رملـة ثم سودة * ثلاث وست نظمهن مهذب

(والاصحاب) معطوف على آل وخصهم لمزيد الاهتمام وان شملهم آل والاصحاب جمع
صاحب كعاهل وأجهال على ما في التوضيح وان لم يكن قياسيا أو صاحب كبغل وأبغال وقرء وأفراء
وان كان شرط اطراد أفعال في فعل اعتلال عينه كشوب وأنواب وباب وأنواب وأناب
وقيل جمع صحب بكسر عينه مأخوذ من الاقل بحذف الالف أو من الثاني بتحويل الساكن ويجمع
صحب أيضا على صحاب ككعب وكعب قاله في الحاشية والاصحاب لغة من طالت عشرتـك به والمراد
به هنا الصحابي وهو من اجتمع به صلى الله عليه وسلم مؤنابه بعد البعثة في محل التعارف بأن يكون على
وجه الارض وان لم يره أولم ير وعنه أولم يميز فيدخل ابن أم مكتوم ونحوه من العميان وعيسى والخضر
والباس عليهم الصلاة والسلام والملائكة الذين اجتمعوا به في الارض ويدخل من حشكه من الصبيان
والجنون المحكومون باسلامه والتائم فلا يشترط قصد الشخص الاجتماع ولا معرفة أحدهما الاخر نعم
الاظهر فيما اذا كانا نائمين عدمها وان كان قلبه صلى الله عليه وسلم لا ينام لان الاجتماع العلوم
من وظائف العين ويخرج من اجتمع به صلى الله عليه وسلم ككافرا به ولو كان مؤنبا غيره من الانبياء
ومن آمن قبل البعثة ومات قبل ادراكها وقولهم في محل التعارف بأن يكون على وجه الارض
قال في الحاشية لعله اصطلاح والافالسما لا تنقص عن الارض في مثل هذا نعم بشرط كون
الاجتماع بالا جسام قبل الموت اه وأما زيادة بعضهم ومات على الاسلام فهو مشروط لدوامها

للاصلها

صلى الله عليه وسلم المرء مع من أحب وأنت مع من أحببت فما رأيت فرح المسلمين بعد الاسلام كفرحهم بهذا

الحديث اه قال شيخنا في رسالته فبمس التحقيق ثم اعلم ان العهد لا يؤخذ الا على أهل الصدق والرغبة التامة في طريق القوم وأما
غيرهم فاهم التلقين المجرد عن العهد فان العهد ميثاق والزام ولا يكون الا لأهل الصدق التام اه وأما التلقين فهو في اللغة التفهم

قال في القاموس لقن كفرح فهو لقن وألقن حفظ بالعجلة والتلقين كالتفهيم اه وقال في المصباح لقن الرجل الشيء لقناه فهو لقن من باب تعب فهمه ويتعدى بالتضعيف الى ثان فيقال لقنته الشيء فتلقنه اذا أخذه من فيك مشافهة وقال الفارابي تلقت الكلام أخذه وتمكن منه وقال الازهرى وابن فارس لقن الشيء وتلقنه فهمه وهذا يصدق على الاخذ مشافهة وعلى الاخذ من المحصف اه وفي اصطلاح القوم تلقي الذ كرم العارفين بكيفية مخصوصة والسر (٢٥) فيه ارتباط القلوب بعضها ببعض الى رسول

الله صلى الله عليه وسلم قال شيخنا في شمس التحقيق ثم غام السعادة الابدية وكمال السيادة السرمدية في تلقي هذا الذ كرم شيخ عارف أخذه عن شيخ كذلك الى انتهاء السلسلة ويدخل بذلك المرديد في عدادهم ويظفر برعايتهم وودادهم ويندرج في جلة أولادهم ويتخرجون لحركته بمهجمهم وأكبادهم فلذلك تسابق في ميدانه العارفون وتنافس في جواهر أمراره المتنافسون قال العارف الشعرائي في مدارج السالكين وأقل ما يحصل للمرديد اذا دخل في سلسلة القوم بالتلقين ان يكون اذا حرك حلقة نفسه تجاوبه أرواح الاولياء من شجته الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى حضرة الله عز وجل فمن لم يدخل في طريقهم بذلك فهو غير معدود منهم ولا يجيبه أحدا اذا حرك حلقة نفسه المنفصلة فافهم اه وأما ما يدخل في مسامع السامعين من أفواه العامة مثل الوالدين ونحوهما

لا لاصلها والاما تحققت حال الحياة فان ارتد بطلت فان عاد ولم يره بعد عادت مجردة عن الثواب عند الشافعية وتردد المالكية وجزم الاجهوري بعدم العود وتبعه تلامذته كعبد الباقي والشبرخيتي وارتضى بعضهم الرجوع المذهب الشافعي وتظهر غمرة الخلاف في عدم اجتماعه تابعا أم لا والحق انه لا يعلم عدة الصحابة الا الله تعالى وكذا الاولياء (مأتم) أي قصد من الأم وهو القصد (عيس) بكسر العين وسكون الياء جمع أعيس وهي الابل التي تحالط بياضها الشقرة وقيل هي كرائم الابل واضافتها الى (الشوق) من اضافة المشبه به للمشبه بوجه الشبه اما الحل في كل فان الشوق يحمل قلب المحب الى الحبيب كما ان العيس تحمل الانتقال من كل بعيد وقريب أخذتم فؤادي وهو بعضي فالذي * يضركولو كان عندكم الكل خفف السير واتسدا بحادي * انما أنت سائق بفؤادي غيره وان كان الحل في المشبه معنويا وفي المشبه به حسيا اذا القاعدة ان المشبه به أقوى وأما النفاسة فكما ان الابل من أنفاس الاموال وأطيبها ولا سيما عند العرب ولذلك خصت بالذك في حديث خيرك من جر النعم خصوص العيس منها كذلك الشوق عند أهله من أنفاس شئ وأطيبه وأذنه وأعذبه والى هذا يشير قوله في البيت بعده * حيث فنديد الجوى والشوق * ويحتمل أنه شبه الشوق بشخص ذي عيس يجامع التصرف فكما ان رب العيس يتصرف فيها كيف يشاء كذلك الشوق يتصرف بصاحبه كيف يشاء فتارة يسلبه وتارة يقتله الى غير ذلك وحذف المشبه به ورمز اليه بشئ من لوازمه وهو العيس فيكون من باب المكنية وانه شبه دواعي الشوق والاسباب المتولدة هو منها كحسن المحبوب واحسانه بالعيس يجامع النفاسة وقربنة الاضافة فيكون من باب المصراحة وأم ترشح فافهم واللام في قوله (للا حجاب) زائدة لاصلاح الوزن وأنه ضمن أم معنى توجبه والاحجاب جمع حبيب بمعنى محبوب وما في قوله ما أم مصدريه ظرفية والغرض التأييد لا التحديد على عادة العرب في مثل ذلك على ان توجه الشوق للاحباب مستمر دائما لا ينقطع دنيا ولا أخرى والله أعلم ((خاتمة)) قال في المختار والشوق والاشتياق زراع النفس الى الشئ يقال شاقه الشئ من باب قال فهو شائق وذلك مشوق وشوقه فتشوق أي تهيج شوقه اه وفي الرسالة القشيرية ما نصه قال الاستاذ يعني أباعلى الدقاق الشوق احتياج القلوب الى لقاء المحبوب وعلى قدر المحبة يكون الشوق سمعت الاستاذ أباعلى الدقاق يفرق بين الشوق والاشتياق ويقول الشوق يسكن باللقاء والرؤية والاشتياق لا يزول باللقاء وفي معناه أنشدوا

ما يرجع الطرف عنه عند رؤيته * حتى يعود اليه الطرف مشتاقا

سمعت الشيخ أباعبد الرحمن السلمى يقول سمعت النصارى اذى يقول للخلق كلهم مقام الشوق وليس لهم مقام الاشتياق ومن دخل في حال الاشتياق هام فيه حتى لا يرى له أثر ولا قرار ثم قال وسئل ابن عطاء عن الشوق فقال احتراق وتلهب القلوب وتقطع الاكباد وسئل أيضا عن الشوق فقيل له الشوق أعلى أم المحبة فقال المحبة لان الشوق منها يتولد ثم قال وقال ابن خفيف الشوق ارتياح

(٤- الكشف الرباني) من المعلن فهو وان كان نافعا ما تاب عليه الا انه ليس له قوة الحماية لذا كروا بليغته الى مقام الولاية والقرب من الله تعالى واعلم ان سند القوم في التلقين هو مارواه الطبراني والبراز وغيرهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لقن أصحابه كلمة التوحيد جماعة وفرادى فأما تلقيهم جماعة فقال شدا بن أوس رضى الله عنه كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال هل فيكم غريب يعني من أهل الكتاب قلنا لا يا رسول الله فامر بفتح الباب وقال ارفعوا أيديكم وقولوا لا اله الا الله فرفعنا أيدينا ساعة

وقلنا لا اله الا الله ثم قال صلى الله عليه وسلم اللهم انك بعثتني بهذه الكلمة وأمرتني بها ووعدتني عليها الجنة وانك لا تتخلف الميعاد
ثم قال صلى الله عليه وسلم الا بشر وان الله قد غفر لكم وأما تلقينه صلى الله عليه وسلم لاصحابه فرأى فقد قال على بن أبي طالب
كرم الله وجهه سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله داني على أقرب الطرق الى الله تعالى وأسهلها على عباده
وأفضلها عند الله تعالى قال يا علي عليه السلام (٢٦) بما دأمته كرا لله عز وجل سر وأوجهر ا فقال على رضي الله عنه كل الناس

ذاكرون وانما أريد أن
تخصني بشئ فقال صلى الله
عليه وسلم مه يا علي أفضل
ما قلت أنا والنبيون من
قبلي لا اله الا الله ولوان
السموات السبع والارضين
السبع في كفـه ولا اله الا
الله في كفـه تلحج لا اله
الا الله ثم قال يا علي لا تقوم
الساعة وعلى وجه الارض
من يقـول الله الله ثم قال
على رضي الله عنه كيف
أذكر يا رسول الله فقال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم غمض عينيك واسمع
منى لا اله الا الله ثلاث مرات
ثم قل أنت لا اله الا الله ثلاث
مرات وأنا اسمع ثم رفع
صلى الله عليه وسلم رأسه
ومد صوته وهو مغمض
عينيه وقال لا اله الا الله
ثلاث مرات ثم ان عليا
رفع رأسه ومد صوته وهو
مغمض عينيه وقال لا اله
الا الله ثلاث مرات والنبي
صلى الله عليه وسلم يسمع
هذا أصل سند القوم
في التلقين ثم قال وفي أمره
صلى الله عليه وسلم بغلق
الباب اشارة وبشارة أما
الاولى فهي ان الطريقة

انقلب بالوجد ومحبة اللقاء وانقرب ثم قال سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت عبد الله بن علي يقول
سمعت جعفر بن عبد الله يقول سمعت الجنييد يقول سمعت السري يقول الشوق أجل مقام للعارف اذا تحقق
فيه واذا تحقق في التوق لهي عن كل شئ يشغله عما يشاق اليه اه المراد منه (وبعد) يؤتي بها
للا تتقال من أسلوب الى آخر وهذا هو الذي صار يلاحظ منها وأما المعنى الاصل الى أي الشرط
والتعليق فقل أن يقصده مستكلم وأصلها ما بعد ومن هنا لا يصح أن يقال دخلت انقضاء التقدير
أمالان المقدر كالثابت ولا يجمع بين العوض والمعوض وهذا الاصل هو الذي كان يأتي به صلى الله
عليه وسلم فهي مستحبة بناء على تناول السنة جميع أفعالها الا انها مقصورة على ما كان على وجه
التعبد فلا يشمل ما هو من العادات ظاهرا فان آتياه صلى الله عليه وسلم بذلك انما كان على عادة
المخاطبات فبعض المؤلفين كالمؤلف يرى الاقتداء بنفس بعد فعدل الى الواو اختصارا أو نحو وزن
ان قلت من أين ان أما أصل الواو وهلا حكموا بأن كلامهم ما فرغ عن مهمما قلت لما كانت أما تفيد
معنى الشرط في غير هذا التركيب نحو أما اليتيم فلا تقهر أما تقود فهذه بناهم بدليل الفاء جعلها هنا
أيضا نائبة عن الشرط والواو لا تستعمل مكان الشرط في غير هذا الموضع فلم تقبلها نائبا للضمة
بل عن النائب وأول من نطق بها مطلقا آدم لانه علم الاسماء كلها وان قيل بغيره فبالنسبة لقومه
قيل هي فصل خطاب داود والحق انه مطلق كلام فاصل بين الحق والباطل كذا في الحاشية ويجوز
في الظرف الضم على نية معنى المضاعف اليه والنصب على نية لفظه وهو هنا ظرف زمان وجعله
للمكان باعتبار الرقم بعيد والارجح كونه من متعلقات الجزاء ليكون المعاق عليه مطلقا وهو أبلغ
في التحقق ولان تقييد القول الاتي بأنه بعد البسملة وما معهاله مقتض وهو الا حادث الامر
بتقديم ذلك ولا مقتضى لتقييد مطلق شئ ولا يرد ان الفاء لا يعمل ما بعد هاء فيما قبلها التوسعة في
الظرف على ان الامامي على المعنى ذكر ان تقديم المعمول لغرض في مثل هذا لا يلتفت فيه لوجود
المانع والفاء في قوله (فاعلم) واقعة في الجواب ولابن الحاجب أن انقضاء الاجراء كلمة الظرف مجرى
كلمة الشرط كقوله تعالى واذ لم يهدوا به فيقولون هذا افك قديم ورد بأن اذا تأتي للتعليل فلها شبهة
بالشرط لانه لتعليل الجواب فساغ اجراءها مجراه مع قريه من صورة اذا بخلاف بعد فهذا قياس
مع الفارق اذا جامع بين بعد والشرط نعم يمكن أن تجعل الواو اعطف الجمل أو الاستئناف والفاء زائدة
لتزيين اللفظ وانما عبر بالعلم دون غيره كالعرفه والدرية والفهم والادراك والسماع لانه الكثير
الشائع في الاستعمال ولا ينفصل به الخالق والمخلوق بخلاف المعرفة فلا يتصف بها الا المخلوق ولانه
الثابت في القرآن في قوله فاعلم أنه لا اله الا الله بخلاف المعرفة والدرية تستدعي التحصيل مع التأني
والمهلة اذ هي العلم الحاصل بعد التفكير والتحيل فلا تناسب الاهتمام المناسب للمقام بخلاف العلم
فانه يفيد السرعة والفهم والادراك يستدعيان كلاما سابقا يتعلقان به ولم يسبق ذلك هنا والسماع
يتعلق بالانفاظ مع المقصود تحصيل المعاني ثم بين ان المعنى بالامر والخطاب انما هو من خفض
همته الى الكريم الوهاب واراد ان يعرف طريق الوصول اليه دون من غلب الكسل عليه

مبنية على ستر الاحوال وانه لا ينبغي أن يدكر كلامهم في حضرة من لا يعتد فيهم وأما الثانية فهي
ان أهل الطريق من أخص خواصه ومن أهل رعايته واختصاصه اه بقليل زيادة واعلم ان العهد والتلقين قد يجتمعان وقد يفرد
كل منهما ولكل كيفية فاما كيفية اجتماعهما فهي ان يظهر الشيخ من الحديث والحبث وأمر المريدين بالتطهر كذلك ليتأهل
لقبول ما يلقيه اليه من الشروط في الطريق ويتوجه الى الله تعالى ويتوسل اليه في ذلك بمحمد صلى الله عليه وسلم لانه الواسطة بينه

وبين خلقه ويضع يده اليمنى على يد المرید اليمنى بأن يضع راحته على راحته ويقبض إبهامه بأصابعه ويقول أعوذ بالله من الشيطان الرجيم بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين أستغفر الله العظيم الذي لا اله الا هو الحي القيوم وأتوب اليه ثلاثا وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم ويقول المرید كما قال الشيخ ثم يقرأ الشيخ يا أيها الذين آمنوا اتقوا إلى الله توبة نصوحا الاية وقوله تعالى ان الذين يبايعونك اغمايبا يعون الله الاية وقوله تعالى (٢٧) وأوفوا بعهدهم الله الى كفيلا ثم يقول له قل

اللهم اني أشهدك وأشهد ملائكتك ورسلك وأنبياءك وأوليائك اني قد قبلت هذا شيئا في الله ومرضاد اعيان اليه تعالى ثم يقول الشيخ اللهم اني أشهدك وأشهد ملائكتك ورسلك وأنبياءك وأوليائك اني قد قبلته ولدا في الله فقبله وأقبل عليه وكن له ولا تكن عليه وثبتته وأيده ثم يقول له أعاهدك يا ولدي ان لا تبأسر كبيرة ولا تصر على صغيرة وان تعمل بكلم الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم حبا استطعت فيقول المرید قبلت ذلك ثم يدعو الشيخ للمريد وللمسلمين بان يقول اللهم احفظ مريدى هذا وأعنه ووفقه وافتح له باب كل خير كما فتحته لانبيائك وأوليائك اللهم انفعنا وانفع بنا واهدنا وارشدنا وارشدنا وارشد بنا وأصلحنا وأصلح بنا اللهم أرنا الحق حقا وألهمنا اتباعه وأرنا الباطل باطلا وارزقنا اجتنابه اللهم اقطع عنا كل قاطع يقطعنا عنه ولا تقطعنا عنه ولا تشغلنا بغيرك ثم يقول الله على

بقوله (يا مرید الحق) أى يا طالب الله تعالى فالحق اسم من أسمائه تعالى ومعناه المتحقق الثابت وجوده أزلا وأبدا فلا يقبل الانتفاء بحال فعنه يستلزم القديم والبقاء وقيل هو الحقيق بأن يعبد العابدون ويصح أن يراد به في المتن ضد الباطل وانما خاطب المرید دون غيره لانه هو الذى يريد أن يتعرف طريق سيده فيحسن أن يقال له اعلم ان الطريق الخ وأما تعدد الكسول فالكلام معه محض فضول اذ لا يخاطب بمثل ذلك الا من قصد سلوك هاتيك المسالك والمريد من قام به وصف الارادة وهى كما في الرسالة القشيرية نهوض القلب في طلب الحق سبحانه وتعالى وقال الاستاذ أبو على الدقاق الارادة لوعة في الفؤاد لدغته في القلب غرام في الضمير انزعاج في الباطن نيران تتأجج في القلوب وعلامة الارادة الخروج من العادة والارادة بد طريق السالكين وهى اسم لاول منزلة القاصدين الى الله تعالى فالمرید هو المبتدئ وأما المراد فهو المنتهى وسئل الجنيد عن المرید والمراد فقال المرید يتولاه سياسة العلم والمراد يتولاه رعاية الحق سبحانه لان المرید يسير والمراد يطير فحق السائر الظاهر قيل ومن صفات المریدين الحب اليه بالنوافل والخلوص في نصيحة الامة والانس بالخلوة والصبر على مقاساة الاحكام والاتباع لأمره والحياء من نظره وبذل المجهول في محبوه والتعرض لكل سبب يوصل اليه والقناعة بالجهل وعدم القرار بالقلب الى أن يصل الى الرب وكان الكافي يقول من حكم المرید أن يكون فيه ثلاثة فومه غلبة وأكله فاقة وكلامه ضرورة وقال يحيى بن معاذ شئى على المریدين معاشرة الاضداد هذا وقد يراد بالمرید من تمحض للعبودية ونبت حظوظه الدنيوية والاخرية كما قيل

تكون مریداً ثم قبل ارادة * اذ لم ترد شيأ فأنت مرید

قال الواسطي أول مقام للمرید ارادة الحق باسقاط ارادته وقال أبو بكر الدقاق لا يكون المرید مریدا حتى لا يكتب عليه صاحب الشمال عشرين سنة ولما كانت همة المرید لا تنبثق الا بالحزن والشوق للذين يسوقانه الى الله أعظم سوق طلبهم من الله اليه رحمة به وتعطف عليه فقال (حببت) أى حبك الله وأعطاك (قنيد) بكسر القاف وسكون النون وكسر الدال وسكون الباء ويقال القنيد بفتح القاف وسكون النون هو ما يعمل منه السكر فالسكر من انقذ كالسمن من الزبد ويقال هو معرب أفاده المصباح و (الجوى) الحزن وهو حصر النفس عن النهوض في الطرب (والشوق) تقدم الكلام عليه اما كون الشوق باعثا لهمة المرید فواضح وأما الحزن فلانه يقبض القلب عن التفرق في أودية الغفلة كما في الرسالة القشيرية قال والحزن من أوصاف أهل السلوك وقال أيضا سمعت الاستاذ أبا على الدقاق يقول صاحب الحزن يقطع من طريق الله تعالى في شهر ما لا يقطعه من فقد حزنه في سنين وفي الخبر ان الله تعالى يحب كل قلب خزين وفي التوراة اذا أحب الله عبد انصب في قلبه نائحة واذا أبغض عبدا جعل في قلبه مزمارا وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان متواصلا الاحزان دائم الفكرة وقيل انقلب اذ لم يكن فيه حزن خرب وقال سفيان ابن عيينة لو ان محزونا بكى في أمة لرحم الله تلك الامة ببكائه وقال سري السقطي وددت ان حزن

ما يقول وكيل ويقرأ الفاتحة ثم يقول الشيخ اسمع مني الذكرا ثلاثا وقله بعدى كذلك ثم بطرق رأسه مستأذنا النبي صلى الله عليه وسلم وأهل السلسلة وقطب الوقت بقوله دستور يا رسول الله دستور يا أهل السلسلة دستور يا قطب هذا الاوان دستور يا ذا الجلال والاكرام مستحدا من ذكر الفتح والقبول وفتح جيب الحقيقة للمرید ثم رفع رأسه قائلا لا اله الا الله ثلاثا ثم مع المدا معلوم عند القوم ويقول المرید كذلك ثم يوصيه بتقوى الله وما يناسب حاله من الاحوال وما يقتضى رفع دخان وانه من الاعمال وأما كيفية

انفراد العهد عن التلقين فهي ان يأخذ الشيخ العهد على المرید بالكيفية المتقدمة الا انه لا يسمعه الذكرو لا يسمعه منه وأما كيفية التلقين منفردا عن العهد فهي ان يجلس الشيخ على ركبته مستقبلاً القبلة بعد الطهارة والاستغفار ثلاثاً ثم يقرأ أسسه ويدعو للمريد بدمر الباطن وهو واضح بديه على ركبتي نفسه وكذا المريد وكل منهما مغمض بصره ويقول له اسمع مني الذكرو ثلاث مرات وأنت مغمض عينيك ثم قلبه بعد ثلاثاً وأنا اسمع منك (٢٨) ثم يستأذن شيخه ويطلب المدد من أهل السلسلة ويقول دستور

يارسول الله دستور يا أهل هذا الشأن دستور يا أصحاب القدم ويلقنه ثم ان كان الشيخ له اشراف على الحقائق بحيث يعرف الداء وما يناسبه من الدواء بالصبر النافذة أو صاه بما يناسب حاله وأرشدته الى ما يداوى اعتلاله والا تخفه بوصية من كلام العارفين كأن يقول له اتق الله في سائر أحوالك وأخلص له في جميع أعمالك وعليك باتباع الكتاب والسنة واعمل متجردا عن حظوظ نفسك الدنيوية والاخرية وعليك بالزهد في الدنيا والورع والصبر والرضا والثقة بالله والزم الادب مع الله ورسوله وسائر خلقه واجعل الذكر أنيسك والصمت جليساك واعلم ان الرب مطلع فراقبه سرا وجهرا فانه يعلم خائفة الاعين وما تخفي الصدور (فوائد) الاولى اختلفت عبارات الاشياخ في جواز أخذ العهد عن أشياخ كثيرة وعدمه فمن قائل لا يجوز ولا يفلح مريد قط بين شيخين قياسا على عدم

كل الناس ألقى على وعن بعض المشايخ انه كان اذا سافر واحدا من أصحابه يقول له اذا رأيت محزوناً فأقرئه مني السلام وكان بعضهم يقول للشمس عند غروبها أهل طلعت اليوم على محزون وكان الحسن البصري لا يراه أحدا الا ظن انه حديث عهد بمعصية وقال وكيع لما مات الفضيل ذهب الحزن اليوم من الأرض وكان السلف يقولون ان على كل شيء زكاة وزكاة العقل طول الحزن وتكلم الناس في الحزن فكلمهم قالوا انما يحمد حزن الآخرة اما حزن الدنيا فغير محمود الا بأعثمان الخيري فانه قال الحزن بكل وجه فضيلة وزيادة للمؤمن مالم يكن بسبب معصية لانه ان لم يوجب تخصيصا فانه يوجب تعميضا وهذا الاضافة في قوله قد تبدل الجوى والشوق من اضافة المشبه به للمشبه ووجه الشبه استلذاذ كل واستعدا به ويحتمل أن يكون في الكلام استعارة امامكنية بأن يكون شبه الجوى والشوق بالقصص بجماع الحلاوة والمضاض تخييل واما تصريح بتشبيه تنازع الجوى والشوق بالتقديد واستعارة اسمه لها بالجامع المتقدم وقرينة الاضافة فافهم ذلك واعلم (ان الطريق) الا ان الموصلة الى الحق سبحانه وتعالى (صعبة عزيزة) أى صعبة الوصول عزيزة الحصول لا يهتدى اليها الا من خصه الله بألطافه وأمدّه باسعاده واسعافه وذلك ان أهل الله الصادقين لما نظروا الى كثرة أهل المين والبهتان وانتشارهم في جميع البلدان وتصديهم الى الارشاد على ما هم عليه من ضروب الفساد أغلقوا زوايا السلوك وفوضوا الامر الى ملك الملوك فصارت خفية الاعلام ففسر العثور على أهلها الكرام فلا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ولما كان قوله صعبة عزيزة يوهم أن ذلك ذاتي لها وما هو الا عرضي بسبب تلبس الملبسين وكثرة المضلين الذين تصدوا للارشاد بلا تحقيق نفاوا الرفيق وقطعوا الطريق استدرك عليه لرفع هذا الإيهام بقوله (لكنها) أى الطريق (بالاقفا) أى اقتفاء أثر النبي صلى الله عليه وسلم وتبعية اخلاقه أى بالنظر لذلك الذي هو أصل معناها (وجيزة) أى مختصرة قريبة فيسهل تعاطيها على متعاطيها بمعونته الله تعالى ولا سيما المرید الصادق الذي لا مراد له دون الحق تعالى كما هو مرئي نظرا للاستاذ والمخوطة بالخطاب في قوله يا مريد الحق فانه لا يرى صعبا دون مطلوبه بل يستعذب العذاب في نيل مرغوبه قال السلطان ابن الفارض

تبع المنايا اذ تبع الى المنى * وذال رخيص منبتي بمنيتي
وقال فيا حبذا الاسقام في جنب طاعتي * أو امر أشواق وعصيان عذالي
ويا ما أذل الذل في عز واصلكم * وان عز ما حلى تقطع أوصالي

وبالجملة فدون اجتناء النحل ما جنت النحل والخطاب انما هو مع المرید الطالب للاشراف على منازل الاشراف أما المتقاعد الكسول الذي هو بغير علة معلول المشغول بشهواته المغلول بأغلال عاداته الفشول عن ملاقات الصعاب الجهول بلذة أنس الاحباب فليس مقصودا بالكلام فعليه منا السلام فعلم ان قوله صعبة عزيزة بالنظر لوصفها العرضي وقوله لكنها بالاقفا وجيزة بالنظر لذاتها وحقيقتها فلا منافاة بين صدر البيت وعجزه قال

وجود العالم بين الهين وعدم وجود المرأة بين زوجين وعدم وجود المكلف بين رسولين مختلفي الشرع ونسج ومن قائل يجوز ولا يصح لاحد من الاشياخ ان يقصر المريد بن عليه ويجمع القول في ذلك انه اذا كان الشيخ من أهل الارشاد مستجعا للشرط الاتية وحرمة قائمة عند المرید والمرید في حجر التريسه لم يبلغ المكالم واجد للفتح على يديه بر يقال يجوز للمرید الانتقال فاما اذا لم يكن الشيخ مستكفلا للشرطه الاتية فلا ريب في جواز الانتقال عنه وكذا اذا لم يجد المرید في قلبه احترامها

لشيوخ لانه لا ينتفع به حينئذ قال سيدى محيى الدين بن العربي فى كتابه مواقع النجوم فان حرمت احترامه فاطلب غيره فانك لا تنتفع به
اصلا ما لم تحبه بالحرمه ولو كان افضل الناس واعلم الناس فانك لا تنتفع به ابد اوقد وصف سهل بن عبد الله بالولايه رجلا خبازا
بالبصره فسمع ذلك رجل من اصحاب سهل فاشتاق اليه فخرج الى البصره فأتى حانوت الخباز فرآه يجبر وقد تنقب لمحاسنه على عادة
الخبازين فقال الرجل فى نفسه لو كان هذا وليا لم يحترق شعره بدون نقاب ثم انه (٢٩) سلم عليه وسأله شيئا فقال الخباز انك

اسـتـصغرتنى فلا تنتفع
بكلامى وأبى أن يكلمه
اه قال فى الهائيه

وابس ينتفع قطب الوقت ذا
خلل

فى الاعتقاد ولا من لا يواليه
وسأل بعض اصحاب الجنيد

مسئله منه فأجابه الجنيد
فعارضه فى ذلك فقال

الجنيد فان لم تؤمنوا الى
فاعـتزلون وكذا اذا بلغ

المريد الحد التريه وكل فى
المقامات وكثير من العارفين

من أخذ طرفا شتى وكذا
اذالم يجد المريد الفتح على

يدشيخ قال الشرفاوى فى
شرحـه على ورد السحر من

سلك طريقا ولم يجد الفتح
فيه كان له ان يطلب غيره

لان القصد السير الى الله
تعالى والقرب منه وكل

طريق لا يوصل الى ذلك
لا ينبغي الوقوف عندها اه

ولا ينبغي ان يسيئ ظنه من
لم يحصل له منه شئ كفى

المدخل قال اذ ان ذلك
محتمل لوجهين الاول ان

يكون من الاكابر والفضلاء
لكن اصحابه معلومون

معروفون بخبره مقصور
عليهم لا يتعداهم الثانى

ان يكون خيره مقصورا على نفسه لا يتعداه اه بالمعنى وقال سيدى أحمد ذروك فيكمان من ارباب الاصلاص من يكون عقيما فى
الولادة مع توفيقه كذلك من ارباب الحقائق من يكون عقيما مع علوم مقامه فتمسك بمن تنتفع به ودع ما وراء ذلك اه الثانية لافرق
بين الاشراف وغيرهم فى أخذهم العهد وسلوهم طريق الصوفيه على يد الاشياخ العارفين وقيامهم بجميع ما يجب للشيوخ على
المريد كما درج عليه السلف والخلف وأجعت عليه الامه وقضى به الوجود فاما ما ذكره العارف الشمرانى فى عهده من قوله أخذ

ونهج سبيلي واضح لمن اهتدى * ولكنها الاهواء عمت فأعمت

واذا علمت ان الطريق بالنظر لذاته اوجيزه سهله التعاطى للمتعاظمى (فانض) أى أسرع (لتقو)
أى اتباع (الاثرا المرضي) الذى هو أثر رسول الله صلى الله عليه وسلم لان الطرق كلها مسدوده على
الخلق الاعلى من ائتقى أثره صلى الله عليه وسلم كما قال الجنيد رضى الله عنه فاجعله نصب
عينيك واقبض عليه بكتابتك ايدى فانه هو المنهج القويم والصراط المستقيم الذى من سلكه
نجا ومن انحرف عنه هلك فالزمه (ودع) أى اترك (سبيل) أى طريق (البغى) أى التعدى
وهى طريقه أهل الدعاوى والشقشات اللسانيه الذين أخذوا الى الشهوات وقعدوا مع الحظوظ
والامنيات فزبنوا طواهرهم وأهملوا بواطنهم واذا رأيتهم تعجبك أجسامهم وان يقولوا سمع
لقولهم كنهم خشب مسندة يحسبون كل صحبة عليهم هم العدو فاحذرهم قائلهم الله انى
يؤفكون اتخذوا الطريق حرفة فصدوا عن سبيل الله انهم ساء ما كانوا يعملون فاجح بنفسك منهم
وتأمل قوله عز من قائل يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين قال بعضهم لم تشبه
بالصوفيه ظاهرا يعنى جبهتكم للماء لم من أحواله فقال اذا باع الصياد شبكته فبأى شئ يتصيد
وانما كانت سبيلهم سبيل بغي لان البغى فى اللغة التعدى والظلم ومن أظلم من هؤلاء الذين كذبوا على
الله وقطعوا طريقه واستولوا على غير حقه ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسوده
فالزم أهل الصدق وجالسهم بالصدق قال أحمد بن عاصم الانطاكى اذا جالستم أهل الصدق
فجالسهم بالصدق فانهم يدخلون فى قلوبكم ويخرجون منها من حيث لا تحسبون ودع سبيل هؤلاء
الباغين (للغى) أى قليل الفطنة ذاهب الفراسه الذى يتخذ بشقشاتهم ويعتري خراف حكاياتهم
ويغفل عن سبى أعمالهم وقبيح أحوالهم يقال غي غبا من باب تعب وغباوه والجمع الاغبياء
كفى المصباح وسيأتى الكلام على ذلك مشبعان شاء الله تعالى عند قوله فى فن التصوف

وقد تصدى البعض للطريقه * لكن بدعواه بالاحقيقه

ولما أمر رضى الله عنه المريد بالاسراع الى اتباع أثر النبي صلى الله عليه وسلم الذى هو عبارة عن
الطريق عند القوم وكان لها شروط لا بد منها وآداب لا غنى عنها نبه عليها بقوله (واستكمل)
أيها المريد الطالب للوصول فى حال سيرك (الشروط والآداب) أى شروط الطريق وآدابها اليك كنك
تحصيلها وأصل آداب آدابهم مرتين تخفف بقلب الثانية ألفا ما الشروط ويعبر عنها بعضهم
بالاركان وبعضهم بالاصول فائنا عشر على ما أشار اليه المصنف فيما سبأنى الصدق والتوبه والشيخ
الكامل والذكر والسهو والجوع والعزلة والصمت والصبر والشكر والفكر والرضا
وتسكلم عليها ان شاء الله تعالى عند ذكرها وبعضهم بعدها أقل من ذلك وبعضهم أكثر فقد ذكرها
بعضهم أربعة الجوع والسهو والصمت والعزلة وذكرها أبو البركان فى تحفته ستة فليذكر الاولين
ولا الاربعه الاخيريه وذكر الصديق فى الوصيه الجليله ثمانية وعبر عنها بالشروط كما لاصنف الستة
التي فى التحفة ودوام الطهاره ونى الخواطر عن القلب وأوصلها بعضهم الى ثلاثة عشر وقال انها

أن يكون خيره مقصورا على نفسه لا يتعداه اه بالمعنى وقال سيدى أحمد ذروك فيكمان من ارباب الاصلاص من يكون عقيما فى
الولادة مع توفيقه كذلك من ارباب الحقائق من يكون عقيما مع علوم مقامه فتمسك بمن تنتفع به ودع ما وراء ذلك اه الثانية لافرق
بين الاشراف وغيرهم فى أخذهم العهد وسلوهم طريق الصوفيه على يد الاشياخ العارفين وقيامهم بجميع ما يجب للشيوخ على
المريد كما درج عليه السلف والخلف وأجعت عليه الامه وقضى به الوجود فاما ما ذكره العارف الشمرانى فى عهده من قوله أخذ

علينا العهد وان لا نأخذ العهد على شريف سواء كان من أولاد علي بن أبي طالب أو من أولاد عقيل أو من أولاد جعفر أو من أولاد العباس رضي الله عنهم فان هؤلاء كلهم أشرف وتخصيص الشرف بأولاد فاطمة فقط اصطلاح عند أهل مصر خاصة كتابه عليه الحافظ السيوطي في كتاب الخصائص فاما أولاد فاطمة رضي الله عنهم فانهم بضعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا ينبغي لمسلم ان يدخل بضعه من رسول الله صلى (٣٠) الله عليه وسلم تحت أمره ونصر يفه وخدمته كما يفعل بالمريدين من آحاد الناس

الى ان قال وأما أولاد علي رضي الله عنه من غير فاطمة وأولاد جعفر وعقيل والعباس فانهم فروع من شجرة نسب رسول الله صلى الله عليه وسلم فالأدب معهم عدم دخولهم تحت أمرنا أيضا وعدم عيكتهم من الاطراف بين أيدينا واستخدامهم ولو في حل السجادة وملاء الأبريق اه فانما امراده به فقط تعظيمهم واحترامهم ومعرفة ما لهم من الفضيلة بقرابتهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقصد خدمتهم بإرشادهم وترتيبهم هذا امراده لا غير كما يدل عليه آخر كلامه وان أوهم خلافه كيف وقد صرح في آخر هذا العهد نفسه بحجة أخذهم العهد حيث قال فطريق الشيخ في تربية الشريف ان يعد نفسه خادما للشریف وصرح بها أيضا في العهد قبله حيث قال أخذ علينا العهد وان لا تنصدي قط للتلقين المريد من الذكرو في البلد من هو أحق منابذك لاسيما ان كان المريد أكبر مناسنا أو شريفا فانه لا جرم صريح في ان المريد قد يكون شريفا وانه هو الأحق أن يأخذ من هو أحق فإرادته رضي الله عنه بقوله أخذ علينا العهد وان لا نأخذ العهد على شريف أي الامع تعظيمه واحترامه وقصد خدمته بذلك واكرامه على هذا يجب حمل كلامه كما ترشدا اليه بقيقته والالتعاض وقام الوجود يعارضه اذ أنه على خلافه قد مضى وبغير هذا الحكم قد قضى ومعاذ الله ان يسد هذا الامام باب الخير على الاشرف وبحكم بحرمانهم من سلك طريق جدهم عليه الصلاة والسلام فانهم نفعنا الله

التوبة والمجاهدة والحزن والدعاء والخوف والرجاء والورع والتقوى والزهد والصبر والشكر والقناعة والتوكل وفي الحقيقة كلها أمور لا بد منها وأما الآداب فكثيرة جدا وتخصر في أربعة أقسام آداب المريد مع نفسه وآدابه مع شيخه وآدابه مع اخوانه وآدابه مع عامة الناس واستقصاء جميعها يخرجنا عن المقصود ولذا ترك كل من كل طرفا لتنبه به الى غيره

يكفي اللبيب اشارة مر موزة * وسواه يدعى بالنداء العالي

فن القسم الاول ان يكون ناهض الهمة محافظا على السنن والنوافل وان يسد على نفسه باب مراعاة الخلق فلا يلتفت الى أحد من المخلوقين أقبل عليه أو أدبر وان يوح نفسه ويحشها على السير وكلما تعبت من عبادة يقول لها راخذت في الآخرة وأن يكابد خواطره ويعالج أخلاقه الذميمة كالعجب والرياء والغضب وعز النفس وان لا يستبطئ الفتح بل يعبد الله لوجهه ففتح عليه أم لا قال ابن العربي اياك أن تترك المجاهدة ان لم تر أماراة الفتح بعدها فهذا أمر لازم لا بد منه ولكن للفتح وقت لا يتعداه فلا تنهمر بل فانه لا بد لأعمالك من الثمرة ان كنت مخلصا وان يأخذ بالاحوط في دينه ويخرج من خلاف العلماء لتقع عبادته صحيحة على جميع المذاهب أراكثرها وان يعمل بعزائم الشرع فان الرخص انما جعلت لأصحاب الضرورات وان يحثي أعماله وأحواله ما أمكن حتى يرسخ وان لا يترفع في المأكل والمشرب والملبس والمنسكح والمركب بل لا يفعلها الا عن ضرورة وان يكون دائم الاطراق وعدم الالتفات وان يتباعه عن معاشره الاحداث ومخاطبتهم فانهم يقع في المهالك وعن مجالس أهل الفسوق والغفلة والفقراء الجاهلين بآداب الشرع كالطواغية ومن ينسب الى الاحدية وان لا يكشف عورته المغلظة في الخلوات حياء من الله والملائكة وان لا يتصر لنفسه في أمر ما وان يرى عبادته قد دخلها الخلل من الرياء والخواطر الرديئة وان لا يتكلم بكلام العارفين قبل كماله بل الاولى للكمال ترك ذلك الحاجة وان يحاسب نفسه على ما ارتكبه من المحرمات والمكروهات وفضول المباحات وعلى الخواطر النفسانية والشيطانية ويستغفر من ذلك وان يرى دائما حقارة نفسه ليكون خديما لأخوانه وان لا يلهج بغير ذكر الله عز وجل ولا يجيب قط من عدله الى غيره من زوائد العلوم ونوافل العبادات فان ذكر الله لا يقبل الشرك كقول شئ أشركه المريد معه تخلف عن الفتح بقدره كثرة وقلة وان يعرف من العلم ما يجب معرفته ليدخل طريق الله على نور فلا يخاف عليه الخروج من السنة الى البدعة فان طريق القوم مشيدة بالكتاب والسنة وان يكون رأس ماله الصدق مع الله تعالى فانه لا يظأ بساط الحضرة كذاب وماطالت الطريق على المريد الا من عدم صدقه وان يطالع كتب القوم ليتعلم منها الآداب ويعرف منها حال أهل الله تعالى ومن القسم الثاني ان يعتقدا ان شيخه على أكمل الحالات وانه أفضل أهل عصره وأولاه بالارشاد فيحمد الله تعالى الذي دل عليه وأدخله تحت تربيته اذ من شرط المريد ان لا يدخل في صحبت أحد من الشيوخ حتى يقع له في قلبه الحرمة التامة لان ذلك اسرع لتناجه فقد رما بعظم عنده بقدر ما يقرب فتحه وبقدر ما يسقط عنده بقدر ما تطول عليه الإقامة في الطريق وقد كان

الى ان قال وأما أولاد علي رضي الله عنه من غير فاطمة وأولاد جعفر وعقيل والعباس فانهم فروع من شجرة نسب رسول الله صلى الله عليه وسلم فالأدب معهم عدم دخولهم تحت أمرنا أيضا وعدم عيكتهم من الاطراف بين أيدينا واستخدامهم ولو في حل السجادة وملاء الأبريق اه فانما امراده به فقط تعظيمهم واحترامهم ومعرفة ما لهم من الفضيلة بقرابتهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقصد خدمتهم بإرشادهم وترتيبهم هذا امراده لا غير كما يدل عليه آخر كلامه وان أوهم خلافه كيف وقد صرح في آخر هذا العهد نفسه بحجة أخذهم العهد حيث قال فطريق الشيخ في تربية الشريف ان يعد نفسه خادما للشریف وصرح بها أيضا في العهد قبله حيث قال أخذ علينا العهد وان لا تنصدي قط للتلقين المريد من الذكرو في البلد من هو أحق منابذك لاسيما ان كان المريد أكبر

مناسنا أو شريفا فانه لا جرم صريح في ان المريد قد يكون شريفا وانه هو الأحق أن يأخذ من هو أحق فإرادته رضي الله عنه بقوله أخذ علينا العهد وان لا نأخذ العهد على شريف أي الامع تعظيمه واحترامه وقصد خدمته بذلك واكرامه على هذا يجب حمل كلامه كما ترشدا اليه بقيقته والالتعاض وقام الوجود يعارضه اذ أنه على خلافه قد مضى وبغير هذا الحكم قد قضى ومعاذ الله ان يسد هذا الامام باب الخير على الاشرف وبحكم بحرمانهم من سلك طريق جدهم عليه الصلاة والسلام فانهم نفعنا الله

بجهم وان كانوا هم الذين اذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهير الا يمكن وصولهم الى درجات القرب والمجاهدة الا بطريق التريفة
والعهد والسلوك على يد الاشياخ العارفين كما اقتضته الحكمة الالهية سنة الله في الذين خلوا من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا ولم
يبلغنا ان احدا منهم سلك بنفسه من غير مرشد ارشده بل قد تأبى الاشياخ عن اعطائهم العهد الا بطرح نسبهم وترك حسمهم وقصر
أنفسهم عليهم وتخصيصهم بالانتماء اليهم ذكر هذا العارف في طبقاته في ترجمة (٣١) سيدي موسى المكنى بابي عمران

رضي الله عنه انه لما قدم
على سيدي أبي مدين يريد
أخذ العهد منه قال له الى
من تنسب قال الى السلطان
مولاي أبي عبد الله وكان
سلطان بلسان وما والاها
قال وما ينتهي نسبك قال
الى السيد محمد بن الحنفية
الى علي بن أبي طالب رضي
الله عنه فقال له الشيخ أبو
مدين رضي الله عنه طريق
فقرو ملاك وشرف لا يجتمع
فقال سيدي أبو موسى
أشهدك يا سيدي اني قد
خلعت نسبتي الى غيرك
فاعطاه العهد ورفع على يده
الكرامات حتى كان اذا
ناداه من يده يجيبه من
مسيرة سنة أو أكثر وكنته
البهاثم والحيوانات وهابته
الاسود رضي الله عنه
ونفعنا به وهو لاء سادات
أهل البيت سيدي أحمد
البدوي وسيدي أحمد
الرفاعي وسيدي ابراهيم
الدسوقي وسيدي عبد الرحيم
القناني وغيرهم من أكابر
أهل البيت لم يقل قائل انهم
سلكوا بمجرد كونهم من
أهل البيت من غير طريق
العهد والارشاد لا والله

الحنيفي رضي الله عنه اذا جاءه امر يدعي قول له اذهب فاخدم السلطان وأهل حضرته واعرف
مراسمهم ثم تعال وكان يقول من جالس هذه الطائفة ثم يتأدب معها سلب الله منه نور الايمان
وفي رواية عنه من جلس معهم ونازعهم في شيء يتحققون به في أنفسهم يخاف عليه من سوء الخاتمة
نعوذ بالله من ذلك فيجب على المريد ان لا يلزم الادب مع شيخه ظاهرا وباطنا فلا يدخل عليه
الا متطهرا ظاهرا باظهار الشريعة وباطنا بالتوبة من كل ذنب لا يدخل حضرته على طهارة كاملة
واذا كان محله بعيدا عن الشيخ فلا يجتمع به الا بنية الزيارة ولا يطرق عليه باب خلوته اذا كان فيها بل
يذكر الله جهورا فاذا سمعه وأمره بالدخول يدخل والا انصرف ولا يتكلم بحضرته الاجواب واذا تكلم
خفض صوته وليطرق برأسه اذا جلس عنده ولا يكتم عنه شيئا من خواطره محمودة أو مذمومة لكن
لا يذكر منها الا مادام وتذكر ولا يذكره بحضرة الناس ولا يعترض عليه في شيء ولو خاف ظاهره
ظاهر الشريعة فان الشيخ قد يقع منه المكرب بالمر بدلسوء أدب وقع منه فيظهر له أمور يحصل لها بها
النفرة عقوبة له وقد يفعل ذلك امتحانا له كما وقع لبعضهم انه امتحن مریدا انفرس فيه الخير فقال
الشيخ لا ينته البسي أحسن ثيابك وطيبني وتعالى الى الخسوة وقال للشخص آخر اذهب الى فلان
وانتني بحيرة من الخمر وقال لا تخرا انتني بقا كهة وكل ذلك والمريدون ينظرون فتغيرت قلوبهم
الا ذلك الشاب فقال له الشيخ لم لا تتغير كما خوانك فقال يا سيدي أنا ما دخلت في محبتك على انك
معصوم من أقدار الله تعالى وانما محبتك على انك عارف بالله تعالى ساكن تحت مجاري أقداره
فقال له الشيخ جزاك الله عنى من ولد خيرا ويروى ان الشيخ سقاه من الخمر فوجده ماء ولا يأكل معه
حتى يدعوه ولا يشئ امامه الا ليللا ولا يذهب الا باذنه ولا يخرج لقضاء حاجة أحد غيره الا باذنه
ولو والدان من له أبو ان لا يفعل وكان بعضهم يقول لمن اراد محبته ألك أب فان قال نعم يقول نحن
لانحب من له أب غيرنا واذا أرسله شيخه في حاجة فلا يطالب منه شيئا يركبه ولو كان المسكان
بعيدا الا ان يكون عاجزا عن المشي ولا شيئا يحملها عليه الا ان عاجز عن حملها بنفسه وليحذر من
العجلة في فعل ما أمره به حتى يعلم شروطة فكلا لا يدخل الصلاة الا بعد معرفة شروطها وكيفية
أفعالها كذلك لا يفعل ما مورس شيخه الا بعد معرفة شروطه والا فرعما لا يوافق غرض الشيخ لكن
متى عرفها لا يتأخر ولا يفارق مجلس ذكر شيخه ولا درسه ولا مجلس وعظه الا لضرورة ولا يكتم عنه
شيئا من أحواله ولا يفعل مهمما الا بمشورته وليقيم لقيامه ويقبل عليه اذا جاء ولا يولي به ظهره
بل يقوم مواجهه حتى يتوارى ولا يتربع بحضرته الا باذنه بل يجلس مستوفزا كجلوس العبد بين
يدي سيده ولا يقعد بين يديه بقميص واحد الا أن يكون ليس له غيره ولا يتأول كلامه بل يحمله على
ظاهره في أمره أو نهيه ولا يظأ بقدمه على سجاده ولا ينام على وسادته ولا يلبس ثوبا ولا يسبح في
سجته ولا يشئ في فعله ولا يتردى برأيه واذا وهب له شيئا من ذلك فليظهر توقيره وليجتهد في نفسه
انه يكون على اخلاق الشيخ من الاحوال والدين والنظافة الظاهرة والباطنة للتلاسي الادب مع
ذلك الشيء الذي كان من ملبوس شيخه ولا يفعل معصية وهو لاء به ولا يعطيه لاحد ولو اعطاه فيه

مشاهد واحتى عاهدوا واجاهدوا قال هذا العارف في مدارج السالكين اعلم رحمك الله ان أحد الم يبلغ قط الى حالة شريفة الابع لا لقاء
المشاخ ومعانقة الادب معهم وملازمة خدمتهم اه نعم لا تنكرا أبناء العناية الا أنهم غير خاصة باهل البيت وهذا هو العارف نفسه
قد ذكر في ديباجة هذا الكتاب نفسه بان نسبه ينتهي الى السيد محمد بن الحنفية ابن الامام علي رضي الله عنه فهو شريف ومع ذلك
فقد ذكر انه أخذ العهد عن سيدي محمد المغربي الساذلي قال وكان من الاتراك وذكر ايضا ان من شيوخه شيخ الاسلام زكريا

الانصاري الخزرجي وقال خدمته عشرين سنة فأرأته قط في غفلة ولا اشتغال بما لا يعني لا لئلا ولا نهرا ومن شيوخه أيضا الشيخ عبد القادر بن عنان قال صحبتني سبع سنين على وجه الخدمة وهذا أيضا صريح في جواز خدمة الشريف لشيخه والامانة له أشياخه عليها بل ربما وجبت اذا علم الشيخ بكشفه وفراسته القلبية وانحصرت نظره انه لا دواء للشريف من أدوائه النفسية الا بها كما اذا وجب عليه حذقنا نقيه عليه ولا تجوز لنا (٣٢) مسامحته فيه قال صلى الله عليه وسلم وايم الله لو ان فاطمة بنت محمد

سرفت لقطعت يدها قال سيدى ابراهيم الدسوقي رضى الله عنه الشيخ حكيم المر يدفدالم يعمل المريض بقول الحكيم لا يحصل له شفاء اه وكان رضى الله عنه بقول المر يد مع شيخه على صورة الميت لا حركة له ولا كلام ولا يقدر ان يتحدث بين يديه الا باذنه ولا يعمل شيئا الا باذنه من زواج أو سفر أو خروج أو دخول أو عزلة أو مخاطبة أو اشتغال بعلم أو قرآن أو ذكر أو خدمة في الزاوية أو غير ذلك هكذا كانت طريق السلف والخلف مع أشياخهم فان الشيخ هو والد السر ويجب على الولد عدم العقوق لو الولد ولا يعرف للعقوق ضابطا نصبه به انما الامر عام في سائر الاحوال وما جعله الا للميت بين يدي الغاسل فعليه ان يوالى بطاعة والدك وقدمه على والد الجسم فان والد السر أنفع من والد الظاهر لانه يأخذ الولد قطعة حديد جامد فيسبكها ويذيبه ويقطره ويلقى عليه من

ما أعطاه اذ ربما يكون الشيخ طوى له فيه سرا وربما جمع له فيه أخلاق الرجال كما طوى رسول الله صلى الله عليه وسلم الحفظ لابي هريرة في ردائه الذي أمره ان يبسطه وبضحه اليه فأنسى بعد ذلك شيئا والاشياخ ليس فعاهم سدى لان مقامهم معلوم عن ذلك ولا غشى بفعل أعطاه له الا في مواطن الخيرات والمسرات وقد وهب بعض الاشياخ لمريده رداء فرأى ذلك المريد قد بسط الرداء على رجله فقال له يا ولدى احفظ الادب مع الفقراء وعظم شأنهم وآثرهم ولا يجذر كل الخدم من مجالسته وادامة النظر اليه اذ ربما يكون عنده وتسقط حرمة من قلبه بذلك فيجمر بركته واذا دخل مكان شيخه ولم يجده جلس متأديا كانه بين يديه وعليه حتما السلام على مكان شيخه الذي كان يجلس فيه كلما مر عليه كانه حاضر لم يسافر لكن في الاوقات التي كان يسلم على شيخه فيها فقط وعليه اكرام أولاده وأصحابه وعشيرته حتى ما لا يعقل في حياته وبعد مماته ولا يبلغه مكروها سمعه من أحد فيه وعليه رده ما استطاع وليصم اذنه عن كلام كل أحد فيه حتى لو اجتمع أهل العصر على ان ينفروه لم يقدروا وليأخذني البعد جملة واحدة عن يفضه أو يحط عليه واذا شاوره شيخه في شيء رده اليه فان الخ عليه قال لعل الامر كذا أو كذا ورأيكم أنتموا كمل واذا عرضت له حادثة أو رؤيا فليذكر حاله ويسكت ولا يطلب منه رد الجواب فان أجابه والا قبل يده وانصرف وليعرض أيضا بقلبه عن الجواب لئلا يكون شيخه محكوما عليه وان سألته عن مسألة فلم يجبه فلا يبعد عليه السؤال لان طريق الفقراء تعلم العلم للعمل وربما اطلع الشيخ على ان الامر يعسر على المريد العمل به في ذلك الوقت فترك تعليمه فيه لئلا يتسبب في اقامة الحجة عليه ولا يفتش له سرا ولو نشر بالمناشير ولا تجسس على مقدار نومه أو أكله أو لم يتوضأ أو هل يأتي النساء كثيرا أو قليلا فان ذلك كشف سوءة له وربما كان سببا لتفقيص شيخه عنده لجهله بأحوال الكمل ولا يرد عليه كلاما ولو كان الحق بيده فان الشيخ اغما يستكلم بحسب السامعين فليقف عند قوله ولو سمع غيره قبل ذلك فلا يقول له سمعت منك أمس غير ذلك فان ذلك جدال ومنازعة وهو حرام في حق المريد ولا فرق في التنازع بين ان يكون باظها أو الباطن ومن الدسائس التي تدخل على المريد ان يطلب من شيخه دليل على قوله فان فعل ذلك فقد نقض عهده الذي بايعه عليه وهو العمل بكل ما قاله ببداءي الرأي ونبغي للشيخ اذا رأى نفس المريد قوية عليه في الاستدلال والمجادلة ان يطرده لكن بالتي هي أحسن كان يقول له يا أخي قد صرت بمحمد الله من أهل العلم فاستفد على من هو أعلم مني أنفع لك لانه اذا تركه مقبعا عنده أفسد عليه بقبه أصحابه فان كان فيه خير تاب ورجع والا فقد استراح منه الفقراء وبنأ كد على المريد ان يصير تحت مناقشة شيخه ومخالفة لا غرضه فان ذلك دليل على ان الشيخ ثم منه رائحة الصدق ولولا ذلك ما ناقشه فليثبت عند مناقشته فان طريق الله لا تكون الا بعد موت النفس ولا ينساها هل بهجر شيخه له فقد قالوا كل مريد هجره أسأله فلم يثر من ذلك ولم يبادر لتطبيب خاطره مقتنه الله ومكره وقال بعضهم لا تطلبوا الشيخ بان يكون خاطره معكم بل طالبوا أنفسكم بان يكون الشيخ في خاطركم فعلى مقدار ما يكون عندكم تكونون عنده لان همته مصروفة الى حضرة الحق لا اليكم

سر الصنعة سرا فيجعله ذهبيا برافا سمع يا ولدى تنتفع وكثير من الفقراء يحبوا أشياخهم حتى ماتوا فالمرید ولم ينتفعوا لعدم الادب وبعضهم مقتوا آه من صدور الرجال ومن حبة الاضداد ومن سماع المريد للمحال اه أنرى ان هذا السيد يقول ذلك ولا يتخفى به ذكر العارف في الطبقات في ترجمة سيدى عبد الرحيم القناني رضى الله عنه انه مر عليه مرة كلب فقمام له اجل لا فصيل له في ذلك فقال رأيت في عنقه خيطا أزرق من رزى الفقراء فاذا وصل به التعظيم والاحترام الى ان عظم كلبا لاجل خيط

من زى أهل الطريق فكيف تعظيمه واحترامه لنفس ذلك الفريق رزقنا الله واجب تعظيمهم واحترامهم ووفقنا لخدمة أقدامهم
 لان خدمتهم خدمة الله والعبد يزهر على قدر مولاه قال سيدي محي الدين بن العربي **ما حاضرة الشيخ الاحضرة الله**
 * فقم بها أديان الله أوحى الله الى داود عليه السلام يا داود اذ رأيت طابا فكن له خادما قال النقي رضى الله عنه من
 صعب الاكابر من غير طريق الخدمة حرم فوائدهم وقال الامام داود الكبير (٣٣) من تقرب من استاذ به بالخدم تقرب
 الله الى قلبه بواسطة الكرم

بل خدمة أهل الفضل
 مطلقا وتعظيمهم والادب
 معهم أمر مطلوب شرعا
 لانه من الادب مع الله تعالى
 ذكر العارف في العهود
 ان بعض الفقهاء رأى
 سيدي عبد الله بن أبي
 جرة المدفون بقرافة
 مصر رضى الله عنه وهو
 جالس على كرسي وعليه
 خلعة خضراء وجميع
 الانبياء والمرسلين واقفون
 بين يديه غاضون أبصارهم
 فاشكل ذلك عليه فذكر
 الفقير الواقعة لبعض
 العارفين فقال لا اشكال
 لان تعظيم الانبياء ووقوفهم
 ليس لمن لبس الخلعة وانما
 هو لمن ألبسه الله وهو الله
 تعالى فزال ما كان عند
 الفقير اه ولما أخذ الناس
 يتمسحون بأبي يزيد
 يتبركون به قيل له في ذلك
 فقال ليس بي يتمسحون
 وانما يتمسحون بحلة ربي
 التي حلاني بها فأمنعهم
 ذلك وذلك لغيري وقد علم
 من حال أهل البيت من
 تعظيم أهل الفضل والادب
 معهم ما لم يعلم في غيرهم

فالمريد هو الذي يتعلق بشيخه ويرى كل خير أصابه من الله ببركته فان نور كل مرید من نور استاذة فما
 تراه أيم المرید فيك من المدد فهو من فيض استاذك وماتراه من النقص فهو من صفاتك فان رأيت
 شيخك زنديقا فانت زنديق وان رأيت صديقا فانت صديق قال بعضهم اذا صحبت نسيبتك من شيخك كان
 تأثيره بالامداد فيك أعظم من تأثير اذكارك وجميع أعمالك وقال بعضهم كل مرید يخاف أحدا من
 الخلق مع وجود شيخه فهو كاذب في استناده اليه فان المرید مع شيخه كولد اللبوة أقرأها تاركة ولدها لمن
 يريد اغنياله لا والله وليتجرب بالدككية الى خدمة شيخه اذا سافر معه ولا يفارقه طرفة عين الا لضرورة
 واذا منعه الشيخ من السفر معه أو الذهاب لبيت من عزم عليه فلا يتكدر بل يفرح لان ذلك دليل
 على ان الشيخ غير غافل عن تربيته وكذا الوشاة طول الطريق وركب غيره واذا أمر به بخدمه أحد
 خدمه وقبل يده ولو كان أقل منه قدر افياء يزعم واذا منعه شيئا من المباح امتثله لان قصد الشيخ ترقى
 المرید والمباح لا ترقى فيه ولا ثواب ولا يكلف شيخه قط المشي اليه اذا قدم من سفر أو ابعوده اذا
 مرض أو ليعزيه في موت أحد ومتى تغير قلبه من شيخه اذا لم يأت به فقد أساء الادب معه فيجب عليه
 تجديد العهد ولا يتكلم في حق شيخه في غيبته كلمة يستحي ان يقولها في وجهه فان ذلك أعظم خيانة
 يقع فيها المرید كان يقول كان شيخني في المعاصي قبل دخوله في الطريق أو هل يجامع زوجته في كل ليلة
 ويلزمه ان يعتقد ان كل ذرة من أعمال شيخه أفضل من عبادته ألف سنة قال بعضهم رياء العارفين
 أفضل من اخلاص المریدين ومن أهم الآداب وأركدها ان لا يزور أحد من المشايخ الاحياء
 والاموات الا باذنه ولو كان ذلك الشيخ صديقا لشيخه خوفا من ان يرى كرامته أو خالقا لم يره في شيخه
 فيعتقد النقص في شيخه فيحرم مدده وكذا لا يزور أحد من جماعة غير شيخه ولا يزيد على قول السلام
 عليكم واعلم ان منع المریدين من الزيارة واجب على الشيخ مادام مات تحت التربة فاذا علم من المرید
 انه بلغ الغاية في الترقى وأشرف على المقامات التي يتفرع منها كل طريق ورأى الطريق كاهنا تدور
 وتجتسمع في بحر واحد أباح له الزيارة وإياك إياك ثم إياك إياك أن تظن ان شيخك اغنامك عن زيارة
 غيره حبالا لرياسة وحسد الاقوانه كما قد يظنه ضعفاء المریدين ومن لا علم له بالطريق فان ذلك نقض
 للعهد الذي بينك وبينه وينبغي للمرید اذا سقط حرمه استاذة من قلبه ان يخبره بذلك ليدأويه
 اما بطرده عن صحبتته أو باستعمال ما يزيل عنه الحجب التي طرأت عليه بواسطة وقوعه في المعاصي
 ويجب على المرید اذا لم يجد من يتأدب معه في بلده ويعظم في عينه ان يسافر الى من هو منصوب
 للارشاد ثم ان قابله بالجفاء صبر فربما ان يكون فعل معه ذلك لبريه عزبة الطريق ليدخل اليها بالتعظيم
 ولا يقول لشيخه شئ فعلة لم فعلته ولا شئ تركته فقد أجعوا على ان من قال لشيخه لا يفعل
 أبد رزقنا الله تعظيمهم واحترامهم بحرمه سيد الاولين والآخرين آمين وسبأني بعض هذا مع زيادة
 في شرح قوله فيما سبأني فان ظفرت يا أخني بواحد * من الكرام الكمل الاماخذ فاعلم به الخ ومن
 القسم الثالث ان يكون محبا لخواه جميعا كبيرهم وصغيرهم ويكون ذلك لله تعالى وان لا ينظر الى
 عورة لهم ظهرت ولا الى زلة سبقت اذ لا يأمن من الوقوع في مثلها وفي الحديث من تتبع عورات

(٥ - الكشف الرباني) روى ان زبدين ثابت رضى الله عنه مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى على جنازة
 فلما ركب أخذ ابن عباس ركابه فقال خل عنه يا ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابن عباس هكذا أمرنا ان نصنع مع علمائنا
 وروى عنه رضى الله عنه انه قال خرجت أريد عمر في خلافته فالفيتة راكبا على جارية أرسنه بجبل اسود وفي رحله نعلان
 مخصوصتان وعليه ازار وقص قصير قد انكشف منه ساقاه فشبث الى جنبه وجعلت أجسد الازار عليه فجعل يتخجل ويقول انه

لا يطعمك حتى أتى العالية فصنع له قوم طعاما من خبز ولحم فدعوه اليه وكان عرسا لما جعل ينفذ الى الطعام ويقول كل لي ولك هذا
عبد الله بن عباس ابن عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ترجمان القرآن وحبر الامة وعالمها حتى قيل انه المعنى بقوله صلى الله عليه
وسلم عالم قريش بلا طباق الارض علما قد أخذ بركاب زيد ومشى مع عمر تلك المسافة وعمر رضى الله عنه راكب وجعل يجذب عليه
ازاره وتركه عمر يصنع ذلك ولعل في هذا القدر (٣٤) كفاية والله يتولى هداك وهو يتولى الصالحين * الثالثة قال في شمس

التحقيق اعلم ان القوم قد
استعملوا الخرقه والحزام
وعلم الراهبه ولهم في ذلك
ملحظ يخصهم ومشرّب
يخصهم اه وله في ذلك
كاتبه طيفه هذا لفظها
(بسم الله الرحمن الرحيم)
الحمد لله الذي اطلع احبابه
على مطويات الحكم وفل لهم
طلاسم الخفيات في القدم
وخصهم بجواهر الرموز
والاشارات وتجاوزهم
برازخ الرسوم وظواهر
العبارات فوقوا على
الحقيقة في الحقيقة وأبرزوا
في الكون كل أعجوبة ودقيقة
فهم أدلاء الهدى وان
خفيت مساراتهم وهم
نجوم الاهتداء وان بطن
مسالكهم والصلاة
والسلام على عين عيون
الحقيقة وعلى آله وأصحابه
ماعدى سالك مفارز السير
في الطريقه أما بعد فاعلموا
اخواني في الله سقاني الله
واباكم كاس قربه ورزاه
ان مما اصطلح عليه
أشياخنا رضى الله عنهم
شد الحزام لمن رفوه الى
الكمال وأعلوه الى حضرات
القرب والاتصال

أخيه تتبع الله عورته ومن تتبع الله عورته فقد فتحه ولو كان في جوف رحله فاذا بلغه عنهم شيء كذب
الناقل وان يحب لهم من الخير ما يحب ل نفسه فينبههم على الوضوء قبل الوقت وعلى انشاط في العبادة
والقيام في الاسحار فقد ورد المؤمنون كالبنيان يشد بعضهم بعضا لكن يكون ذلك برفق لحديث من
أمر بمعروف فليكن أمره بمعروف ويرى ان نومه خير من عبادته لئلا يعتريه الجاهل فيطردو بلعن كالعن
البليس بقوله ناخير منه وقال بعضهم لا يصير الفقير فقيرا حتى يصير نفسه دون جلسه من المسلمين
فان كان كذلك مدد الوجود كاهه والا لنعنه الوجود كاهه وان لا يكون مقدما لاحد منهم في سوء الادب
مع الشيخ ولا في التسكّل عن حضور مجالس الذكر بالكلية أو الحضور في أول المجلس أو عن صلاة
الجماعة أو عن مجلس العلم أو الادب والافتقار أساء معهم وكان عليه وزر من اتبعه واذا وبخه اخوانه
على التخلف لا يقيم عليهم الحجة بل يقول لهم جزاكم الله عن خير اهذا دليل على صدق محبتكم وان نقل
اليه احدان اخوانه يكرهونه ويقولون فيه كذا وكذا قال له يا فلان انا من محبة اخواني على يقين
وكلامك هذا ظن ولا أترك اليقين بالظن وليراع مواطن غفلة اخوانه عن الذكرك فيذكره وفيها التنزل
الرحمة عليهم جميعا فيكون قد أحسن عليهم بذلك ويرغبهم في ذكر الله صبا حوامساء مع الفقراء ولا
يدعهم يجلسون للغو والغفلة ويرشدهم ويعلمهم الآداب الشرعية والعرفية من غير ان يرى نفسه
اذلا يلزم من كونه أعلم ان يكون أفضل ولا يكفهم الاعمال الشاقة كشيل الحطب وسهر الليالي
الكاملة وكل من كان أقدم عند الشيخ فهو أحق بذلك من الحادث القريب العهد ولا يدخل عليهم غما
ولا ينسأهم من دعواته ويقدم حوائجهم الضرورية على نوافله لان الخير المتعدى أفضل من القاصر
ويؤنس موحشهم ويؤمن خائفهم ويتخذ عنده ما يحتاجون اليه كالابرة والخيط والمشط والحلال
والسواك والمقص ويقرب عليهم طريق الوصول ويتظاهر بعبادة من عاداهم بغير حق ويرشدهم
الى ترك البغى على من بغى عليهم في الزبور لا تبغ على من بغى عليك ان أردت اني أنصرك فمن بغى
على من بغى عليه تخلف عن نصرتي له ويتولى خدمة من يرضهم ولا سيما السلاطين بنام الناس
ويتركونه ويسأل عن غائبهم فان كان في حاجة دعاله في قضائهم ولا يمنع احد منهم كتابه ولا ثوبه ولا حاجة
من حوائجهم اذا كان احد اخوانه محتاجا اليها لان الاخوان جميع ما لهم مشترك بينهم ليس لاحدهم
ملك حاجة دون الآخر وينبغي اذا طلب احدهم من أخيه حاجة ان يكون طلبه برفق ولين ويكون
عطاء المسؤول ببساطة وفرح ويرى الفضل للاسخوذ بالجملة فيجب عليه ان يعاملهم بما يجب ان
يعاملوه به ومن القسم الرابع ان لا يكون عنده حق ولا حسد ولا مشاحنة ولا غش ولا خديعة
ولا خيانة لاحد ولا استهزاء بأحد من المخلوقين وان يتواضع للصغير والكبير وان يصل من قطعه
ويعفو عن ظلمه ويحسن لمن أساء عليه وان لا ينكر على أحد من الخلق ولا يعترض عليه الا اذا
كان فعله ينقض الشريعة وان يوقر الكبير ويرحم الصغير ويرأى بالارامل والمساكين وينصر
المظلوم ويطعم المحروم ويغيث الملهوف ويعود المريض ويصل الرحم وغير ذلك من الاخلاق المطلوبة
شمرها الله الموفق فهذه جملة من الآداب ذكرناها وافية بحق خدمة كلام الاستاذ وعسى ان ينتفع

لاشارات تدق عن الافهام وتعزب عن مدارك أكثر الانام فيها الاشارة الى ان السالك كان قبل ذلك غير
مستدع لعل ولا معنى به ولا ملتفت اليه فإدخال تلك الحضرات صارت حسناته السالفة تعدّها من السيئات فليشد نطق
البصير وليكن في غاية التحفظ والتدبر ومنها الاشارة الى صعوبة هذا المقام وانه محمل لا تثبت فيه الاقدام الاعلام فليشمر
صاحبه عن ساعد جده وليتنطق بنطاق جهده ومنها الاشارة الى ان الداخل في هذا الباب يتحمل اعباء الامدادات الالهية

ليلقها على أرباب الارادات بالفسحة المرضية والامدادات ناشئة عن تجليات جلالية وجمالية والواحد من الجلالية يدك
الجمال وعزق الاوصال فكيف من جل تلك الاوصاف ولم يحجب عنها كثيف ولا شفاف فليكل حوله الى مولا. وليتمنطق
بنطاق التجائه الى الله ومنها الاشارة الى ان من جل هذه الانقال وكاف به هذه الاعباء والاجال تعظم في هذه الدار فوائده
وتكثر فيها لماته ومصابئه فانه يتألم يتألم كل مر يد ويتوجع يتوجع كل قريب (٣٥) منهم ويعيد فقد وقع لبعضهم

انه اعترته حال تشبه التزع
ولم يتقدمها مرض ثم افاق
بعد ذلك فظهر ان أحد
اتباعه كان محتضرا في هذا
الوقت فاحست الروح بتألمه
فن دخل في هذا المجال
فليتمنطق بنطاق الصبر
وتحمل الانقال

نكفي الليب اشارة مرموزة
وسواميد عى بالنداء العالى
هذا وقد استحسن رموزهم
أهل التحقيق والتدقيق
واستفهم كنوزهم أرباب
السعادة والتوفيق قال
الحق الامير واعلم ان
الخرقة وعلم الرابطة والحزام
ونحو ذلك ليست هى
المقصود الاصل من
الطريق بل مدار اصل
الطريق مجاهدة النفس
والزامها بالشرعية والسنة
المجدية فى الباطن والظاهر
كقدمنا أولا ولذلك لما
سئل الامام مالك رضى الله
عنه عن علم الباطن قال
للسائل اعلم الظاهر
يورثك الله علم الباطن
لكن مستند القوم ان
جهاد النفس هو الجهاد
الاكبر وقد ورد تعميم النبي
صلى الله عليه وسلم لبعض

بها من يطلع عليها أسأله سبحانه وتعالى وتوسل اليه بجاه حبيبه محمد صلى الله عليه وسلم ان يوفقنا
واخواننا للتحقق والتخلق بها انه على كل شئ قدير ولما كانت هذه الشروط والآداب لا يقوم بها
الا كل فتي تواب قال (وكن فتي الى العلى توابا) لان الفتوة هى الصفح عن عثرات الاخوان وقيل هى
ان لا ترى لنفسك فضلا على غيرك وقيل هى مخالفة الهوى وقيل هى الاعراض عن الكونين والانفة
عنهم ما وقال أحد بن حنبل هى ترك ما تهوى لما تحشى وقيل هى حسن الخلق وقال الجنيد الفتوة كف
الذى وبذل الندى وقال سهل بن عبد الله الفتوة اتباع السنة وقيل هى الوفاء والحفاظ وقيل هى
فضيلة تأنيها ولا ترى نفسك فيها وقيل هى اظهار النعمة واسرار المحنة قيل سأل شقيق البلخي جعفر
ابن محمد عن الفتوة فقال ما تقول أنت فقال شقيق ان أعطينا شكرنا وان منعنا صبرنا فقال جعفر
الكلاب عندنا بالمدينة كذلك فقال شقيق يا ابن بنت رسول الله ما الفتوة عندكم فقال ان أعطينا
آثرا وان منعنا شكرنا وقيل أصل الفتوة ان يكون العبد أبدا فى أمر غيره وهذا الخلق لم يكن كماله
الا لرسول الله صلى الله عليه وسلم فان كل أحد فى القيامة يقول نفسى نفسى وهو يقول أمتى أمتى
صلى الله عليه وسلم ولان التوبة هى سبب الفلاح قال تعالى وتوبوا الى الله جميعا أيها المؤمنون لعلكم
تفلحون وسأنى الكلام عليها ان شاء الله تعالى عند قول الاستاذ * وجدد المتاب للذنوب * والعلى
فى البيت يسكون الباء للوزن وعلوه تعالى علوم مكانة لا مكان اذ يستحيل عليه تعالى الجهة ثم حض
المريد على استعمال الشروط والآداب بقوله (واخض) أى أسرع (النهج) أى طريق (الحق)
تعالى (بالاتقان) أى مع الاحكام والضبط وعدم الاخلال بشئ من الاركان اذ لا وصول بغير الركن
للرجل ولا شئ من الآداب قال الاستاذ أبو على الهواق ترك الادب موجب الطرد وقال بعضهم من
من ضيع الآداب فهو بعيد من حيث يظن القرب ومردود من حيث يظن القبول وقال ذوالنون
المصرى اذا خرج المريد عن استعمال الادب فانه يرجع من حيث جاء ويحتمل انه اراد اتقان
الاوقات والاحوال والافعال والاوقال أى أسرع أيها المريد الصادق لطريق الحق تعالى حال كونك
متقنا لا وقائل فلا تضعها سدى اذ الوقت سيف ان لم نقطعه قطع ولا حوالك بان تكون سالمة من
العالم والدعاوى موسومة بسمة الصدق ولا فعلا فلا تفعل الا ما كان على منهاج الشريعة المطهرة اذ
كل عمل لم يوافقها فهو رد على صاحبه ولا قولك فلا تنقل الاخبار او فى الخبر من كان يؤمن بالله واليوم
الاخر فليقل خيرا أوليصة ولعل هذا المعنى الثانى أنس بقوله (واخلع) أى اطرح (درع) جمع
درع لباس من الحديد يتقى به فى الحرب والدرع مؤنثة فى الحديث توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم
ودرعه مروهة وواضحة الدروع الى (الهزل والبهتان) من اضافة المشبه به للمشبه والهزل اللعب
والباطل ويطلق على ما يقع بين أراذل الناس من المزاح والسخرية فانه منهى عنه قديما وحديثا
شرعا وعرفا فى الحديث من تكلم بكلمة يدخلها جهنم فهو يهوى بها فى النار سبعين خريفا وكما
قال وأما من احه صلى الله عليه وسلم نحو قوله للامراء العجوز لا تدخل الجنة عجوز فليس من هذا الباب
بل من باب البيان المأمور به فغرضه صلى الله عليه وسلم بيان انها لا تدخل الجنة وهى عجوز وفى

أصحابه فى الجهاد وعقد اللوائه واغتفاره انشاد الشعر والتبخر بين الصنفين كما قال انها المشية يبعثها الله الا فى مثل هذا الموضع
وجعل الشعار فى القوم ليجمع بعضهم على بعض فكذلك القوم تبركوا بلباس الخرقة وانما الاعمال بنياتها ونشر والاعلام واغتفروا
هز الجسم فى الذكر والانشاد اعانة على المجاهدة وليجتمع بخيرتهم أصحاب طريقهم الذين هم يتعاونون بحال واحد من غير معصية
ولا بغض لغير خيرتهم بل على حدة ما قيل تبادنى بمثل لسان حالى * تريحنى وأطرب من قريب اه كلامه رضى الله

عنه والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وبرزخ التجلي وجمع التلي وعلى آله وصحبه وسلم انتهت قال الشعراني في مدارج السالكين وقد رأيت في بعض الكتب أن أصل هذه الخرقه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخرج له جبريل صندوقا ففقهه فإذا فيه خرق خضر وجر وسود فقال ما هذا يا جبريل فقال هذه خرق ستكون لحواصل أمتك ورأيت هذا الحديث متصل السند من صاحب الكتاب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣٦) ثم قال ورواه البراء أيضا باسناد لا بأس به والله أعلم اه لكن قال شيخنا

الحديث اني لا مزح ولا أقول الاحقا والبهتان الكذب الذي يواجه به الانسان صاحبه على جهة المكابرة وأصله من بهت الرجل اذا تخير فالبهتان الكذب الذي بهت المكذوب عليه وبدهشه وتشبههم ما بالدروع من حيث ان صاحبهم ما يتدرع بهما ويتقي بهما المكابرة على زعمه كما ان الدروع يتقي بها السلاح في الحرب فالجامع الاقواء بكل وغرضه بذلك تحريض المريد على الجد والصدق في الطريق فان الصدق عماد الامر وبه تمامه وفيه نظامه كما قاله الاستاذ أبو علي وقال بعضهم من لم يؤد الفرض الدائم لا يقبل منه الفرض المؤقت قبل ما للفرض الدائم قال الصدق وقبل عليه بالصدق حيث تخاف انه يضرك فانه يفعل ودع الكذب حيث ترى انه ينفعك فانه يضرك وقدم مدح الله الصادقين بقوله رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه الآية وفي الحديث عليكم بالصدق فانه باب من أبواب الجنة وإياكم والكذب فانه باب من أبواب النار والصدق مطلوب في الأقوال والأفعال والأحوال والنيات وأقل الصدق استواء السر والعانية وأعلى منه ككون الاولى أحسن من الثانية ففي الحديث اللهم اجعل من برقي خيرا من علانيتي واجعل علانيتي سالحة وعلامة الصدق كتمان المصائب والطاعات جميعا وكراهة اطلاع الخلق عليهم ما ثم لما أمر رضى الله عنه وعنا به المريد بالنهوض الى طريق الحق تعالى وخشى عليه ان يتفرغ لذلك ويترك العلم وأسا فيدخل الطريق على جهالة فيخشي عليه الانقلاب من السنة الى البدعة من حيث لا يعلم نهيهم على معرفة القدر الواجب عليه من العلم وحضه عليه بقوله (واعرف من العلوم ما قد حتما) أي اعرف أيها المريد القدر الواجب عليك معرفته من العلوم لتدخل طريق الله تعالى على نور والامر فيه للوجوب والذي يجب معرفته من العلوم هو علم التوحيد وما يصح به الشخص عبادته ومعاملته من الفقه وعلم أحوال القلب بان يعرف ان للقلب أخلاقا محمودة فيفعلها كالتوكل والاخلاص والشكر والخوف والرجاء والصبر والرضا وأخلاقا مذمومة فيجتنبها كالحدود والكبر والعجب والرياء فهذا هو القدر الواجب وهو محل قوله صلى الله عليه وسلم طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة وفيه إشارة الى انه لا ينبغي للمريد أن يشتغل بمعرفة زوائد العلوم بل يقتصر على الواجب منها فقط وهو الاقسام الثلاثة المتقدمة ويستغل بما هو أهم مما هو مأثور به ومسؤول عنه من مراقبه ربه واصلاح نفسه وقلبه فله في ذلك شغل شاغل عما يفرقه همومه ويقسى قلبه وينسيه ذكر ربه عز وجل (وكان) سفيان الثوري يقول لاهل العلم الظاهر طلب هذا ليس من زاد الاخرة (وكان) يقول ليس طلب الحديث من عدة الموت ولكنه علة يتشاغل به الرجل (وسمع) بشر بن الحرث الحنفي ابا داود الطيالسي يحدث عن شعبة انه كان يقول الاكثر من هذا الحديث يصدقكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم منتهون فلما سمعه منه قال انتهينا انتهينا ثم ترك الرحلة في طلب الحديث واقبل على العبادة فاذا كان الاكثر من طلب الحديث بهذه المثابة مع ما فيه من القوائد الاخرى به فطائفت بغيره من محدثات العلوم ومبتدعاتها ولما كان العلم من حيث انه علم لا ينبغي من عذاب الله ما يعمل به نبيه على ذلك بقوله (واعمل به) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكون الرجل عالما حتى يكون بعلمه عاملا

هذامتكلم فيه نعم قد أوصل في المدارج سند في الخرقه من شيخه سيدي محمد الشناوي اللابس لها من يدشيخ الاسلام زكريا الانصاري الى أوبس القرني وفيه انه لبسها من يد عمر وعلى رضى الله عنهما بأمر النبي لهما بذلك وانهم جازى الله عنهما لبسها من يد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عليه الصلاة والسلام لبسها من يد جبريل في بعض الاسرار السماوية وجبريل عليه السلام لبسها بأمر الحق جل وعلا قال وهذا مجمع عليه بين أهل هذه الطريق فاذا ذكره ابن خلدون في مقدمة تاريخه من انه لا أصل لرفع سند الخرقه الى على رضى الله عنه وانه كرم الله وجهه برى من ذلك وانه لم يختص من بين الصحابة بتقليده ولا طريقة في لباس ولا حال وان الصحابة كلهم اسوة في الدين والزهد والمجاهدة لم يختص أحد منهم في الدين بشئ يؤثر عنه مردود وفيه من القدر

في أئمة الدين العارفين ما لا يخفى وقد كان صلى الله عليه وسلم يخص من شاء من أصحابه بما شاء من روى العلوم والطرائق كما خص حذيفة رضى الله عنه بعلم ما كان وما يكون الى يوم انقيامة أفاده في سعي المطالع لكن قال الزرقاني في مختصر المقاصد لبس الخرقه المشهور بين الصوفية باطل لأصل له نص عليه جع من الحفاظ حتى ممن لبسها اقتداء بالسادة الصوفية وألف الجلال السيوطي مؤلفا سماه التحاف الفرقه برفوا الخرقه لكن غاية ما فيه اثبات ان الحسن البصري سمع من على

في الجملة وليس فيه اثبات ان علياً ألبس الحسن ولا ان المصطفى ألبس علياً الخرقه على الصورة المتعارفة بينهم اه ثم الكلام اهما هو في أصل السنن فاما بالنسبة لاهلها من أهلها فهو معروف لا ينكر فلكل قوم شعار ولكل شعار وفارق وقد نصوا على جواز تغييرهم في الحياة وبعد الممات وأما غيرهم فلا يجوز قال الصاوي في شرح الصلوات قال بعض العارفين ان خرقه القوم لاهلها نوروز سنة وغيرهم سماحة وظلمة بل يدخل في الوعيد في قوله تعالى لا تحسبن الذين يفرحون (٣٧) بما أتوا ويحبون أن يمدحوا بما

لم يفعلوا فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب ولهم عذاب أليم وأما قول بعض العارفين فتشبهوا ان لم تكونوا مثلهم * ان التشبه بالرجال فلاح فالمراد التشبه في العمل ومجاهدة النفس اه (الرابعة) ينبغي للشيخ أن يذكر للمريد تشبهه عند التلقين لتلايحه المريد آباءه فينتسب الى غير آبيه فيدخل في قوله صلى الله عليه وسلم لعن الله من انتسب الى غير آبيه وقد درج السلف الصالح كلهم على تعليم المردين آداب آبائهم ومعرفة انسابهم وأجمعوا كلهم على ان من لم يصح له نسب القوم فهو لقيط لأب له في الطريق ولا يجوز له التصدر والجلوس لارشاد المردين ومعرفة النسب الروحاني أو كد من معرفة النسب الجسماني قال ابن القارض نسب أقرب في شرع الهوى * بينما من نسب من أبوي وذلك لان الروح الصديق بل فكان أبوها بذلك أحق بان تنسب اليه دون أبي الجسم ولذلك كان بره أحتم

وروى مكحول عن عبد الرحمن بن عمر انه قال حدثني عشرة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا كاندرس العلم في مسجد قباء فخرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تعلموا ما شئتم ان تعلموا فلن يأجركم الله حتى تعملوا وفي التوراة والانجيل مكتوب لا تطلبوا علم ما لم تعلموا حتى تعملوا بما علمتم وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم وروى أبو الدرداء رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال أنزل الله في بعض الكتب أو أوحى الله تعالى الى بعض الانبياء عليهم السلام قال للذين يتفقهون لغبر الدين ويتعلمون لغبر العمل ويطلبون الدنيا بعمل الآخرة ويلبسون للثمن مسوك الكبوش وقلوبهم كقلوب الذئاب ألسنتهم أحلى من العسل وقلوبهم أحر من الصبر اياي يجادعون وبي يستهزؤون لا تبين لهم فتنة تدع الحليم فيهم حيران (وقال) صلى الله عليه وسلم من ازداد علماً ولم يزد هدى لم يزد من الله الا بعدا (وقال) أيضاً ان أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لينفعه الله بعلمه (وقال) أيضاً لا تتعلموا العلم لتباهوا به العلماء أو لتماروا به السفهاء أو لتصرفوا به وجوه الناس اليكم فن فعل ذلك فهو في النار (وقال) أيضاً العلم علان علم على اللسان فذلك حجة الله على خلقه وعلم في القلب فذلك العلم النافع وقال اسامة بن زيد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يؤتى بالعلم يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق أفتابه فيدورها كالدور الجار بالرحى فيطوف به أهل النار فيقولون مالك فيقول كنت أحرص بالخير ولا آتبه وأنهى عن الشر وآتبه (وقال) صلى الله عليه وسلم لا نامن غير الدجال أخوف عليكم من الدجال فقيل وما ذلك فقال من الآفة المضلين (وقال) عمر رضي الله عنه ان أخوف ما أخاف على هذه الامة المنافق العليم فقالوا وكيف يكون منافقاً علماً قال علیم اللسان جاهل القلب والعمل (وفي الخبر) ان الملائكة يتعجبون من عالم فاسق يحدث الناس بما لا يعمل (وقال) عيسى عليه السلام الى متى نصفون الطريق للمدحجين وأنتم مقيمون مع المتحيرين (وقال) أيضاً عليه السلام من علم وعمل فذلك الذي يدعى في ملكوت السموات عظيماً وقال سفيان بن عيينة من عمل بما علم فهو العالم ومن ترك العمل بما علم فهو الجاهل وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي على الناس زمان لا يبق من القرآن الا رسمه ولا من الاسلام الا اسمه قلوبهم خربة من الهدى ومساجدهم عامرة من أبدانهم شرم من تظل السماء يومئذ علماؤهم منهم تخرج الفتنة واليهم تعود وفي أخبار داود عليه السلام حكاية عن الله تعالى ان أدنى ما صنع بالعالم اذا آثر شهوته على محبتي ان أحرمه لذيت مناجاتي يا داود لا تسأل عني عالم قد أسكرته الدنيا فيصعدك عن طريق محبتي أولئك قطاع الطريق على عبادي (وقال) أبو عمر بن عبد البر رحمه الله تعالى وروى عن الاوزاعي رضي الله عنه قال شكت النواويس الى الله عز وجل ما تجد من نتجيف الكفار فأوحى الله اليها بطون علماء السوء أنتن مما أنتم فيه (وقال) سفيان الثوري رضي الله عنه اغيا تعلم العلم ليتقي به الله واغيا فضل العلم على غيره لانه يتقي به الله فان اختلف هذا المقصد وفسدت نية طالبه بان يستشعر به التوصل الى منال دنوي من مال أو جاه فقد بطل أجره وحبط عمله وخسر خسرا ناميبنا قال الله عز وجل من كان يريد حرث الآخرة زدله في

وطاعته ألزم كما قيل أقدم استأذى على فضل والدي * وان نالني من والدي العز والشرف فهذا مرئي الروح والروح جوهر * وذلك مرئي الجسم والجسم من صدف وقد ورد المرء ابن دينه وهما أنا ذكركه هذا النسب فان ذكركه للرجة أعظم سبب فاقول قد تلقن الفقير عن امام عصره وهمام دهره بركة الوقت كامل النعت مشيداً ركان الطريقة مجدداً سرراً الحقيقة مرئي المردين مرئي ربوة الدين وارث الشمس الحفناوي أبي المعارف سيدي أحمد بن شرفاوي متع الله الكون بوجوده وسقاه من غيث كرمه

وجوده وقد تلقنت عنه حفظه الله مرتين المرة الاولى في بلدتنا وكانت في شهر الله المحرم افتتاح سنة خمس وثمانين بعد المائتين والالف والثانية في شهر الله المحرم أيضا افتتاح سنة ثلاث وتسعين وكانت في الروضة الشريفة بين القبر والمنبر ثم ان هذا الاستاذ قد أخذ عن العارف بالله تعالى سيدي أحمد الخضير الطهطاني قال أستاذنا في شمس التحقيق أفت مدة طويلة وكنت فيها متى ذكر الاستاذ أومر في فكري أشرفت في قلبي (٣٨) أنواره وارتسمت في لوح ابي أطواره ولم يرزل هذا الامر في ازدياد مبهجابه

السرو والفؤاد الى ان رأيت في بعض الليالي أو الايام حضرته عليه الصلاة والسلام وقد أمرني بالارشاد وان أنشر طريق المسداد فانتبهت وقد أخذني أشد العجب اذ لم يكن لي في ذلك تشوف ولا طلب فانه لم يحصل لي صحيح السرى في المعارف على أستاذ ولا التدرج الموسوم على ملاذ فكنت هنيهة في حيرة واذ ازعيم التوجه الى الاستاذ قد قادني وسائق العناية اليه قد ساقني فعملت انه أبو الروح وانه منبع الترفي والفتوح فاجذبت بكليتي اليه وسرت لا ظفر بما لديه وكان معي من الاخوان من ندل على الله عبارته وتعتبر في طريق التوفيق اشارته فإزالنا سائرين حتى دخلنا بلدة طهطاً أتاح الله لها كل خير وأما طعننا كل أذى وضير فسلأنا عن حضرته فقيل لنا اذهب الى صلاة الجمعة بالمسجد انقلاني فلما دخلنا من باب ذلك المسجد فادأ الاستاذ جالس كأنه كوكب متوقد

حرته ومن كان يريد حث الدنيا نؤته منها وماله في الآخرة من نصيب وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما روى عنه أبو هريرة رضي الله عنه من تعلم علماً لا يتبعي (٣) وجه الله تعالى لا يتعلمه الا ليصيب به غرضاً من الدنيا لم يجد عرف الجنة يوم القيامة يعني ربحها وكان الحسن رضي الله عنه يقول والله ما طلب هذا العلم أحد الا كان حظاً منه ما أراد به وقال أيضاً عقيب موت القلب فقيل له وما موت القلب قال طلب الدنيا بعلم الآخرة فإذا انضاف الى هذا الغرض ان يتصدى به الى الاعمال السلطانية كائنة ما كانت أو يتوصل به الى اكتساب مال من حرام أو شبهة فقد تعرض لغضب الله تعالى وسخطه وباءه واثام المقتدين به وكان الجهل اذذاك خيراً له من العلم وأحمد عاقبة (قلت) والغالب على طلبه العلم في هذه الاعصار وهذا الوصف المذموم لان حب الدنيا قد استولى عليهم واستهواهم والحرص على التقدم والترؤس قد ملكهم فاصحهم وأعماهم فهذا هو الزمان الذي عناه ابن مسعود رضي الله عنه بقوله سيأتي على الناس زمان تلج فيه عدو به القلوب فلا ينتفع بالعلم يومئذ عالمه ولا متعلمه فتكون قلوب علماءهم مثل السباخ من ذوات الملح ينزل عليها قطر الماء فلا يوجد لها عذوبة وذلك اذا مات قلوب العلماء الى حب الدنيا واثارها على الآخرة فعند ذلك يسلبها الله تعالى بنابيع الحكمة ويطفئ مصابيح الهدى من قلوبهم فيخرب عالمهم حين تلقاه انه يخشى الله تعالى بلسانه والفجور ظاهر في عمله فبأخصب الاسن يومئذ وما أجذب القلوب فوالله الذي لا اله الا هو ما ذلك الا لان المعلمين علماو الغير الله تعالى والمتعلمين تعلموا الغير الله تعالى وهو أيضا الزمان الذي أراده كعب الاحبار روجه الله تعالى بقوله يكون في آخر الزمان علماء يرهدون الناس في الدنيا ولا يرهدون ويخوفون الناس ولا يخافون وينهون عن غشيان الولاية وبأنفوسهم ويؤثرون الدنيا على الآخرة يأكلون بالسننهم يقرؤون الاغنياء دون الفقراء يتغيرون على العلم كما يتغيرون النساء على الرجال يغضب أحدهم على جليسه اذا جالس غيره أو تلك الجبارون أعداء الرحمن اه بل ذلك متحقق قبل زماننا هذا بازمنة كثيرة فأنالله وأنا اليه راجعون قال في لطائف المنن رعبا غرا الغافل من طلبه العلم من قال طلبنا العلم لغير الله فأبي ان يكون الا الله وليس في قول هذا القائل ما يبرح اليه من طلب العلم الرياسة والمنافسة به وانما أخبر هذا القائل عن أمر من به عليه وقتنه سلم الله منها لا يلزم ان يقاس عليه فيها غيره وذلك بمثابة من به مرض مزمن في المعى أعيا علاجه الاطباء وضاق عليه خلقه فأخذ خنجر وأضرب مرقا بطنه ليقتل نفسه فصادف ذلك المعى فقطعه فخرج الداء منه فهذا لا يستصوب العقل ففعله وان نجحت عاقبته وليست سلامة العواقب رافعة للعتب عن الملقين أنفسهم الى التهلكة * ليس المخاطر محمودا وان سلمنا * وقال في موضع آخر ولا يغرن أن يكون به انتفاع للبادي والحاضر فقد قال صلى الله عليه وسلم ان الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر ومثل من تعلم العلم لا كسب الدنيا وتحصيل الرفعة فيها كمثل من رفع العذرة بملعقة من الباقوت فما أشرف الوسيلة وما أخص المتوسل اليه ومثل من قطع الاوقات في طلب العلم فكثرت أربعين سنة أو خمسين سنة يتعلم العلم ولا يعمل به كمثل من قعد هذه المدة يتطهر ويحدد

الطهارة الجلوسنا خافه وجلين من الرد فزعين من خشية الصل لا نه رضي الله عنه كان مشهورا برأى أكثر الواردين عليه ومنع أكثر الطالبين لما لديه فصرت أقدم رجلا وأخر أخرى وكلما تقدمت لطلب المراد رجعت القهقري ثم ارتكبت الخطر وطلبت ذلك منه فاجابني رضي الله عنه بطلاقة وجهه البسيم وعطف علينا عطف الوالد الرحيم ولقننا واحدا بعد واحد وعلينا نالوح أنوار تلك المشاهد ومما حصل للفقير اني بعد ان أجلسني بين يديه ورمق في بعينه ثم غمضهما وشرع في الذكربا بالماء المعالوم صرت

كأنى أعالج غمرات الموت وكدت لا أجيبه من شدة هذه الغمرات وهول تلك السكرات ثم فوانى الحق تعالى وله الفضل والمنته
فأجبتهم رضى الله عنه بصوت رقيق جدا لا يكاد يسمع ومن ذلك الوقت فتح الاستاذ الباب ولم يرد طارقات تلك الابواب وانتشرت
طريقته فى البلاد وانتفع الحاضر منها والباد ثم لما تم المقصود رجعنا بالهناء والسرور وغمام النجى وكال الحبور ثم بينما أنا
أذكر عليه وأتردد طمعا فيما لديه إذا أمرنى بفاتح الطريق ودرجى (٣٩) فى الاسماء السبعة المعلومه وفى الاسم

الرابع حصلت عجائب
وظهرت غرائب ينبغي
كتبتهم فى أثناء التدرج
أمرنى بالارشاد فاعتذرت
اليه بانى ناقص الدرجة
لا أطيق ذلك فشد على
فى الطلب وقال لا بد من
ذلك وبشرنى بشاره نسأل
الله تحقيقها ثم بعد أن تم
التدرج فى الاسماء أمر
بأعمال رامية فى داره وجمع
فيها مجلسا حافلا من العلماء
والاشراف وأهل الطريق
وتلاميذهم الاجازة اعلاما
بأنى صرت خليفة له ولم يزل
عنا راضيا برضى الله عنه
حتى انه أمر فى حياته بعض
خواص اتباعه ان ينقل
منه الى وان يعول فى سيره
على واعلم ان هذا كله
باعتبار الظاهر وأما باعتبار
الحقيقة ونفس الامر
فقد سرت الى ربي سريين
سيرا على يد العناية ليس
لاحد فيه مدخل الا
الواسطة العظمى وهذا
هو الذى به تربية الاخوان
وعليه المعول والتكامل
وسيرا على يد الاشياخ
وهذا هو الذى حصل
مستوفيا للشروط على يد

الظهاره فلم يصل صلاة واحدة اذ مقصود العلم العمل كما ان المقصود بالظهاره وجود الصلاة قال
فرقد السجى سألت الحسن عن مسئلة فأجبنى عنها فقلت له ان الفقهاء يحلفون فقال لى شككتك
أمن فريقد وهل رأيت فقيها يعينك انما الفقيه الزاهد فى الدنيا الراغب فى الآخرة البصير بدينه
المداوم على عبادة ربه الورع التكاف نفسه عن اعراض المسلمين العفيف عن أموالهم الناصح
لجماعتهم المحته فى العبادة المقيم على سنة المصطفى رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى لا يبتذل من
هو فوقه ولا يسخر من هو دونه ولا يأخذ على علم عليه الله خطا ما اه وروى ان رجلا كان يخدم
موسى عليه السلام فجعل يقول حدثنى موسى صلى الله عليه وسلم حدثنى موسى نبي الله صلى الله عليه وسلم
الله حتى أترى وكثر ما له ففقدته موسى عليه السلام فجعل يسأل عنه ولا يحس موسى له خبرا حتى جاءه
رجل ذات يوم وفى يده خنزير فى عنقه حبل أسود فقال لموسى عليه السلام أعترف فلا قال نعم فقال
هو هذا الخنزير فقال موسى يارب أسألك ان ترده الى حاله حتى أسأله ثم أصابه هذا فأوحى الله عز وجل
اليه لودعوتنى بالذى دعانى به آدم فمن دونه ما أحببت فيه ولكن أخبرك لم صنعت هذا به لانه كان
يطلب الدنيا بالدين وقال عمر رضى الله عنه اذا رآتم العالم محبا للدنيا فافهموه على دينكم فان كل محب
يخوض فيما أحب وفى الحديث هلاك أمتى عالم فاجر وعابد جاهل وشرار التمرار شرار العلماء وخير
الخير خيار العلماء فليت شعرى هؤلاء الذين استغرقوا أعمارهم فى طلب العلم والثر وأنعموا أنفسهم
بالدراسة والنظر وقطعوا أيامهم وليالهم بالجوع والسهر وسمعت نفوسهم بفراق ملذذاتها
والبعد عن جميع ما ألوفاتها هل بعثهم على ذلك باعث الدين أو باعث الهوى فعلم من هذا ان
جميع ما ورد فى فضل العلم كقوله عليه الصلاة والسلام ان بابا من العلم يتعلمه الرجل خير له من ان
لو كان له أبو قبيس ذهباً فينفقه فى سبيل الله تعالى وقوله فضل العالم على العابد كفضل القمر على
سائر الكواكب وقوله ان العالم والمتعلم اذا مرا على قرية فان الله تعالى يرفع العذاب عن مقبرة
تلك القرية أربعين يوما وقوله من زار عالمافكا ثم زارنى ومن صافح عالمافكا ثم صافحنى ومن
جالس عالمافكا ثم جالسنى ومن جالسنى فى الدنيا أجلسه الله تعالى معى يوم القيامة فى الجنة وقوله
حضور مجلس عالم أفضل من صلاة ألف ركعة وعبادة ألف مريض وشهود ألف جنازة فقيل
يا رسول الله ومن قراءة القرآن فقال صلى الله عليه وسلم وهل ينفع القرآن الا بالعلم وقوله صلى
الله عليه وسلم ان الله تعالى خلق مدينة على العرش من مسك أذفر على بابها ملك ينادى كل يوم
الامن زار عالمافكا ثم زارنى فقال زارنى الامن زارنى فى الجنة ذكركه صاحب
التبيان وقوله فضل العالم على العابد كفضل على أدناكم ان الله تعالى وملائكته وأهل السموات
والارضين حتى النملة فى حجرها وحتى الحوت ليصلون على معلم الناس الخير وقوله من سلك طريقا
يطلب فيها علما سهل (٣) له بهما طريقا الى الجنة وان الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضا لما يصنع
وان العالم يستغفر له من فى السموات ومن فى الارض والحيات فى جوف الماء وقوله من أحب ان
ينظر الى عطاء الله من النار فليتنظر الى المتعلمين فوالذى نفس محمد بيده ما من متعلم يحتلف الى باب

هذا الاستاذ رضى الله عنه ثم ان هذا الامام المذكور والعلم المشهور قد أخذ هذه الطريقة عن العارف بالله تعالى سيدى أحمد
السكرى وهو عن أبى البركات ومهبط النفعات القطب الدريد وهو عن علم هذه الطريقة ومعدن السلوك والحقيقة شمس
دين الله تعالى سيدى محمد الحفناوى وهو عن العارف بالله تعالى سيدى مصطفى البكرى الصديق وهو عن الشيخ عبد اللطيف
الخلونى الحلبى وهو عن العارف بالله تعالى مصطفى أفندى الادرفى وهو عن الشيخ قزلباش على أفندى واشتهرت الطريقة به

وهو عن الشيخ اسمعيل الجروى وهو عن السيد عمر الفوادى وهو عن محبى الدين القسطنطونى وهو عن الشيخ شعبان أفندى القسطنطونى وهو عن خير الدين النوفادى وهو عن جلى سلطان الاقدانى الشهير بجمال الخلوئى وهو عن محمد بن هاء الدين الارزنجانى وهو عن سيدى يحيى الباكوئى وهو عن صدر الدين الحليانى وهو عن سيدى الحاج عز الدين وهو عن محمد مبرام الخلوئى وهو عن عمر الخلوئى وهو الذى انجلت (٤٠) الطريقة على يديه وهو عن أبى محمد الخلوئى وهو عن ابراهيم

الزاهد التكلانى وهو عن سيدى جمال الدين التبريزى وهو عن شهاب الدين محمد الشيرازى وهو عن ركن الدين محمد النجاشى وهو عن قطب الدين الابهرى وهو عن أبى النجيب السهروردى وهو عن عمر البكرى وهو عن وجيه الدين القاضى وهو عن محمد البكرى وهو عن محمد الدينورى وهو عن محمد الدينورى وهو عن سيد الطائفة أبى القاسم الجنيد بن محمد البغدادى وهو عن السرى السقطى وهو عن معروف الكرخى وهو عن داود بن نصير الطائى وهو عن حبيب الهجى وهو عن الحسن البصرى وهو عن الامام على بن أبى طالب كرم الله وجهه وهو عن سيد الكائنات صلى الله عليه وسلم وهو عن جبريل عليه السلام وهو عن رب العزة جل جلاله وتقدست اسماءه اللهم انظمنا فى عقد هذا الفريق واسقنا من رحيقه كؤس التعقيق واتمم لنا انوار السعادة

العالم الا كتب الله بكل قدم عبادة سنة وبنى له بكل قدم مدينة فى الجنة ويمشى على الارض والارض تستغفر له ويمشى ويصيح مغفوره الى غير ذلك انما هو فى العلم النافع الذى يؤدى صاحبه الى الخشية والخوف والتواضع والتخلق باخلاق الايمان الى ما يتبع ذلك من بغض الدنيا والزهادة فيها واينثار الآخرة والمواالة فى الله والمعاداة فيه والتفطن للاسباب الباعثة له على الاستقامة ولزوم الادب بين يدي الله تعالى فى رعاها والاسباب المضادة لذلك فى رفضها فان خلا طالب العلم عن ذلك فان كان ما يطلبه علما حقيقيا كان حجة عليه وان كان رميما كان وبالا واصلا اليه روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال كل يوم لأزاد فيه علميا يقربنى من الله عز وجل فلا يورك لى فى طلوع شمس ذلك اليوم فاعلم ذلك وتأمل ما قدمناه اليك واعرف من العلم ما وجب عليك واعمل به (مبادرا) ولا تسوف فى العمل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الشيطان ربما سبقكم بالعلم فقليل يارسل الله وكيف ذلك قال يقول اطلب العلم ولا تعمل فلا يزال فى العلم قابلا للعمل مسوفا حتى يموت وما عمل وجاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال علمنى من غرائب العلم فقال ما صنعت فى رأس العلم فقال وما رأس العلم قال صلى الله عليه وسلم هل عرفت الرب تعالى قال نعم قال فما صنعت فى حقه قال ماشاء الله فقال صلى الله عليه وسلم هل عرفت الموت قال نعم قال ما أعددت له قال ماشاء الله قال صلى الله عليه وسلم اذهب فأحكم ما هناك ثم تعال نعلم من غرائب العلم وقال وهب ابن منبه ذكر طلب العلم عند مالك بن أنس فقال ان طلبه لحسن اذا صحته فيه النية ولكن انظر ماذا يلزمك من حين تصبح الى حين تمسى ومن حين تمسى الى حين تصبح فلا تؤثرن عليه شيئا وما أحسن قول ابن الفارض فى هذا المعنى

وعدم من قريب فاستجب واجتنب غدا * وشمر عن الساق اجتهادا بنهضة
وكن صارما كالوقت فالوقت فى عسى * واباك عدا فهى أخطر علة
وقم فى رضاها واسع غير محاول * نشاطا ولا تخلد للجزم فموت
ومرر من اوتاهض كسير اخطلت السبطالة ما أخرت عزما لكمة
وجذب سيف العزم سوف فان تجدد * تجدد نفقا فالنفس ان جدت جدت

فلا يصح لطالب العلم ان يجعل طلبه للعلم وان كان فى رضة علة يتشغل به عن العمل فان العلم من حيث انه علم لا ينبغى من عذاب الله وليس هو مقصود لذاته وانما هو مقصود للعمل كما تقدم فاعمل به مبادرا (تكف العسى) أى يكفيل الله تعالى عصى القلب الذى هو أضر من عصى العين وعصى القلب هو ذهاب الانوار الالهية منه وخلوه عن المعارف والامرار وحينئذ يبقى صاحبه متخيرا لا يدري أين يتوجه ولا كيف يصنع هل يستوى الاعمى والبصير أم هل تستوى الظلمات والنور وفيه اشارة الى أن تنوير البصيرة وذهاب الران عن القلب وامتناعه من المعارف والاسرار واضاءته بطلوع شمس الانوار انما يترتب على العمل وينسب عنه دون العلم الا ترى أنه أخر قوله تكف العسى بعد قوله واعمل به مبادرا فجعله جوابا ولم يقدمه حتى يكون جوابا لقوله واعرف من العلوم ما قد حتما

واختم لنا بالحسن وزيادة انك على كل شئ قدير وبالا جابة جدير وصلى الله على سيدنا محمد نور الوجود فافاد

وروح الشهود وبحر الورود وأرج الصعود وعلى آله وصحبه وسلم اه بحر وفه وأقول متميلا بقول القائل لى سادة من عزهم * أقدامهم فوق الجباه ان لم أكن منهم فى * فى حبهم عز وجاه ويقول الآخر اذا بولك الارض قوم نشرقوا * فى شرف منهم أجل وأشرف كنى شرفا فى مضاف اليكم * وانى بكم أدعى وأرعى وأعرف وصلى الله على سيدنا محمد

وعلى آله وصحبه وسلم ﴿الباب الثاني في أركان الطريق وآدابها﴾ اعلموا أن ركني الله وإياكم أن أركان الطريق وبعبارة عنها بعضهم بالاصول وبعضهم بالشروط على ما ذكره شيخنا في مورد الرحاني اثنا عشر الصدق والتوبة والشيخ والذكر والسر والجلوع والعزلة والصمت والصبر والشكر والفكر والرضا وتسككهم عليها إن شاء الله تعالى واحد أو واحد أو اثنين قول الركن الأول الصدق وهو المطابقة للواقع قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين قيل هم (٤١) محمد وصحبه وقيل أبو بكر وعمر

وقيل المهاجرون والانصار
أمر سبحانه بالكيونة
معهم لشرافهم بالصدق
وقال صلى الله عليه وسلم
ان الصدق يهدي الى البر
والبر يهدي الى الجنة وان
الرجل ليصدق حتى يكذب
عند الله صدقا وان
الكذب يهدي الى الفجور
والفجور يهدي الى النار
وان الرجل ليكذب حتى
يكتب عند الله كذابا وقال
الاستاذ أبو علي الدقاق
الصدق عماد الامرو به
تمامه وفيه نظامه ومن
من عليه بالصدق قطع في
المدة القليلة ما لا يقطعه
غيره في المدة الطويلة وقال
بعضهم من لم يؤد الفرض
الدائم لا يقبل منه الفرض
المؤقت قيل له وما الفرض
الدائم قال الصدق وذلك
لان العبد مأثور به في كل
معاملته وقال يوسف بن
اسباط لان آية لسلطة
أعامل الله تعالى بالصدق
أحب الى ان أضرب بسيفي
في سبيل الله وقال أبو عبد
الله الرمي رأيت منصورا
الدينوري في المنام فقلت
له ما فعل الله بك قال غفر لي

فأفاد رضى الله عنه بحسن هذا الصنيع هذا المعنى البديع وهو أن العلم لا يذهب عمن القلب بل قد يزيد والعياذ بالله تعالى وانما الذي يذهب هو العمل ولهذا قالوا ان زيادة العلم في الرجل السوء كزيادة الماء في أصول الخنظل كلما ازداد رديا ازداد مراهرة ومن هنا قالوا على المعلم ان يتفقد أحوال من يتعلم منه فلا يبدل علمه الا لمن يتوسم فيه الخير والصلاح اذ بذلك تستقيم له النيات والمقاصد التي ذكرناها ولا يبدل لمن هو سوى هذا ممن علم حاله أو جهله قال رجل لسفيان الثوري رضى الله عنه انك ان نشرت ما معك من العلم رجوت ان ينفع الله به بعض عباده وتوثر على ذلك فقال سفيان الثوري والله لو أعلم بالذي يطلب هذا العلم لا يريد به الا ما عند الله لكنت أنا الذي آتبه في منزله فأحدثه بما عندى ممن أرجو ان ينفعه الله به وفي قوله عز من قائل ولا توفوا السفهاء أموالكم تبنيه على ان حفظ العلم من يفسده ويستضر به أولى كما قيل

ومن منع الجهال علما أضاعه * ومن منع المستوجبين فقد ظلم

وقد حكى عن بعض الامم السالفة انهم كانوا يختبرون المتعلم مدة في أخلاقه فان وجدوا فيه خلقا رديا منعوه من العلم أشد المنع وقالوا انه يستعين بالعلم على مقتضى الخلق الردي فيصير العلم آلة شر في حقه وبالجملة فالكرم التقوى قال تعالى ان أكرمكم عند الله اتقاكم ولم يقل اعلمكم فهذه نبذة قصدت ايرادها في هذا الموضع اللائق بها من المورد الرحاني ليقينه بها من سبق له من الله زوال العمى من المعلمين والمتعلمين وليتبين كلام الاستاذ حفظه الله غاية التبيين وبالله الذي لا اله الا هو نستعين (وهالك) الواو للعطف وهاء اسم فعل بمعنى خذوا والكاف حرف خطاب لكنهما تنصرف تصرف الكاف الاسمية فتقفز للمذكر وتكسر للمؤنث وتلحقها علامة التثنية والجمع نذ كبروا وتأنيثا وقد تبدل همزة فيقال هاء، بفتح الهمزة للمذكر وهاء، بكسر الهاء للمؤنث وهاء مؤن وهاء مؤن وفي التنزيل هاء مؤن اقرؤا كتابه و (نظما) مفعول به وهو ضد الثروة وهو ما وافق وزنا من أوزان الشعر المعلومة وما ههنا من الجزر اجزائه مستعملن ست حركات (فائقا) صفته أى فائقا غيره من الموفات لما اشتمل عليه من زوائد الفرائد واختص به من نفائس الفوائد كيف لا وقد جمع بين علمي التصوف والتوحيد واتى من كل بما فيه النفع للمريد مع بيان النهج القويم في ذكر العرفي الحكيم وبيان أهل التسليم والارشاد ممن سواهم من أهل الزبغ والفساد الى غير ذلك مما تراه فيه مما لم يرد على جنان غيره ولا فيه فياله من نظم تجمل بالاخلاص وتكفل للمريد بالخلاص أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان وبرز من قلب حشوه المعارف والايمان وجرى على لسان نطقه الحكمة والاذكار وسخ على خاطر دأبه التفكير والاعتبار فهو حقيق بأن يحفظ وخلق بأنه بعين القلوب يلحظ وما عليه ان تعامت عنه عيون الا وباش فعند الانوار تعمي فواظرا الخفاش

فواظرا الخفاش تعمي عندما * تبددوا الشمس وتظهر الانوار

وجود الموجود لا يدل على انه مفقود

وجود من مجد الصباح اذا بدا * من بعد ما اشتهرت له اضواء

(٦ - الكشف الرباني) ورجنى وأعطاني مالم أؤمل فقلت له أحسن ما توجه العبد به الى الله ماذا قال الصدق وأقبح ما توجه به اليه الكذب وقال الثوري في قوله تعالى ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة هم الذين ادعوا بحجة الله تعالى ولم يكونوا فيها صادقين وقيل لذى التون المصرى هل للعبد الى صلاح أموره سبيل فقال قد بقينا من الذنوب حيارى * نطلب الصدق ما ليه سبيل فدعواوى الهوى تخف علينا * وخلاف الهوى علينا ثقيل ومن علامات الصدق

كتمان المصائب والطاعات جميعاً وكراهة اطلاع الخلق عليها قبل أوحى الله إلى موسى عليه السلام أن إذا أحيت عبد ابتليته ببلاب لا تقوم لها الجبال لا نظر كيف صدقه فان وجدته صابراً اتخذته ولياً وحببها وان وجدته جراً عاشكوفى إلى خلق خذلته ولا أبلى قال الشعراني في المنع السنية نقلاً عن سيدى على الخواص ولا يبلغ المرء مقام الصدق حتى يزيد في تعظيم أمر الله تعالى ونهيه فيفعل المندوب كأنه واجب ويحجب المكروه كأنه (٤٢) حرام ويحجب الحرام كأنه كفرو ينوى بجميع المباحات خير اليثاب

على ذلك فينوى بالنوم في القبولة التقوى على قيام الليل وتناول الشهوات المداواة لنفسه إذا انفرت من العبادات بالسكينة فان لسان حال النفس يقول لصاحبها كن معي في بعض اغراضى والا صرعتك وكذلك ينوى بلباس الثياب الفاخرة اظهار نعمته الله تعالى دون المخطوط النفسانية وكذلك يأكل الزبد من الطعام والبارد الخلو من الشراب لأجل استجابة أعضائه لشكر الله تعالى بعزم وقد كان أبو الحسن الشاذلى يقول لصحابه كلوا من طيب الطعام واشربوا من أذى الشراب وناموا على وطئ الفراش والبسوا ألين الثياب فان أحدكم إذا فعل ذلك وقال الحمد لله يستجيب كل عضو فيه للشكر بخلاف ما إذا أكل خبز الشعير ولبس العباءة ونام على الأرض وشرب الماء المالح الساخن وقال الحمد لله فانه يقول ذلك وعنده أشمئزاز وبعض سخط على مقدور

مادل ان الصبح ليس بطالع * بل مقلة قد أنكرت عمياء

ولما كان هذا النظم من أعظم الهدايا وأجل العطايا وكان صاحب أولى بالاعاد والاسعاف وأحرى بالاهداء والاتحاق خصه الناظم بالطاب في قوله (يا صاحى) فبأوه محذوفة للترخيم ثم وصف النظم أيضاً بقوله (يزهو) ذات النظم أى شمرق وبضى (بحسن) أى بسبب ما فيه من الحسن الذى لم يكن في غيره من المؤلفات ويحتمل أنه من زهاير زهو اذ اتاه بحبار يكون في الكلام استعارة مكينة حيث شبه هذا النظم بأنسان حسن الصورة يزهو بحماسة وبتيه به على أقرانه وحذقه ورعى اليه بشئ من لوازمه وهو يزهو ويحتمل أنه من زها النخل يزهو اذ اظهرت الحرة أو الصخرة في ثمره ويكون في الكلام أيضاً استعارة مكينة حيث شبه هذا النظم بنخل أبيض ثمره يزهو وتخيل وعلى هذا فالبا في قوله بحسن للملابسة أو المصاحبة وقوله (عذلب) أى عقل سايه (صاحى) أى يقظ نبيه خال عن البلادة متعلق بيزهو أى لا يزهو هذا النظم الا عند العقل السليم أى لا يراه كذلك الا العقل السليم وأما غيره فقد برى الشئ على خلاف ما هو عليه

ومن لم يكن يدري العروض فرجاً * يرى القبض في التطويل من أظهر الكسر

فن صدئت مرة ناظر فهمه * أرتبه بوجه الشمس من كلف البدر

ومن يعترض والعلم عنه بعزل * يرى النقص في وجه الكمال ولا يدري

ثم لما جرت عادة المؤلفين قديماً وحديثاً بتسمية كتبهم لانها مطلوبة شرعاً سمى نظمه هذا باسم مطابق لسماءه ولفظ موافق لمعناه فقال

(سميته بالمورد الرحاني * والمشرى الاحلى الى الظمان)

سمى يتعدى لمفعولين للاول بنفسه دائماً وللثاني تارة بنفسه وتارة بالياء كما هنا والمورد مكان الوردود كمسجد مكان السجود والرحاني نسبة الى اسمه تعالى الرحمن اما لانه من آثاره اذ هو المنعم بجلال النعم ولا ريب أن هذا النظم منها واما لانه يفيد الطالب فوائد جليلة وينعم عليه بها كما يقال فلان حاتمى اذا كان كريماً والمشرى مكان الشرب فهو كالورد في المعنى والاحلى أفعل تفضيل أى أحلى من غيره من بقية المشارب اذ لا مشرب أحلى من مشرب التوحيد والتصوف والمراد بالظمان المتعطش المتشوق الى معرفة التوحيد وكيفيته السير الى الله تعالى نسأله سبحانه ان يوردنا المورد الأعلى ويسقينا من المشرب الاحلى على يد هذا الاستاذ انه نعم الملاذ والفاء في قوله (فاعلم) فاء الفصيحة سميت بذلك لافصاحتها عن شرط مقدراً أى اذا أردت أن تعرف من العلوم ما قد حتم عليك فاعلم الخ وتقدم أن الذى تتعمق معرفته من العلوم ثلاثة أنواع الاول علم التوحيد الثانى ما يصح به الشخص عبادته ومعاملته من الفقه الثالث علم أحوال القلب واستوفى رضى الله عنه وعنايه الكلام على النوع الاول والثالث قد ذكر الاول بقوله هنا فاعلم بأن الحق ذو وجود الخ والثالث بقوله فيما سياتى هذا وان رمت الرضا والمغنا فالزم طريق القوم الخ وأما الثانى فذكر شيئاً من أصوله بقوله بعد وبعد هذا فاعرف الاحكام الخ وأحال معرفة الفروع على فهمها حيث قال فيما سياتى

واقفه

الله تعالى ولوانه نظر بعين البصيرة لوجد الاشتمال والسطح الذى عنده يرجح فى الاثم على من تمتع

بالدنيا يقيمين فان المتمتع بالدنيا فعل ما أباحه الحق سبحانه وتعالى ومن كان عنده اشتمال وسخط فقد فعل ما حرمة الحق عز وجل اه واعلم ان لفظ الصدق يستعمل فى ستة معان صدق فى القول وصدق فى النية وصدق فى العزم وصدق فى الوفاء به وصدق فى العمل وصدق فى مقامات الدين كلها كالخوف والرجاء والحزن والحب والزهد والتوكل ومن انصف بالصدق فى جميع ذلك فهو الصديق

الذي درجته نلى درجة النبوة قال تعالى فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين انظر كيف عطفهم على النبيين وقدمهم على الشهداء والصالحين فالصدق في القول هو حفظ اللسان عن الاخبار بغير الواقع وهذا هو أظهر أنواع الصدق وأشهرها وقد سمعت أربعة العدد وبه رضى الله عنها - فبيان الثوري بقول واخرناه فقالت له يا سفيان لا تقبل ذلك لو كنت خزينا ما تفرغت له - هذا القول قل واقلة خزناه فانه الى الصدق أقرب قال ابن (٤٣) سيرين الكلام أوسع من أن يكذب

ظريف يعنى ان في سعة الكلام من المعارض ما يستغنى به الظريف الحسن التصرف في الكلام عن الكذب فن ذلك ما حكى عن بعضهم انه كان يطلبه بعض الظلمة وهو في داره فيقول لزوجه خطي باصبعك دائرة وضحي اصبعك عليا وقولى ليس هو هنا ومنه ان يخرج من داره بكرة ويرجع اليها ويقول لخادمه قل ان يطلبني انه خرج بكرة لكن الاولى ان لا تركب المعارض الا عند الحاجة كما كان يفعله صلى الله عليه وسلم في الجهاد فقد كان اذا اراد ان يغزو قوم او رعى بغيرهم ثلاثا يأخذ واحد منهم قيل كل شئ شئ ومصادقة الكذاب لا شئ وعلامة الكذاب جوده باليمين لغير مستحلف والصدق في النية ان لا يكون له باعث في الحركات والسكنات الا الله تعالى فان ما زجه شوب من حظوظ النفس بطل صدق النية وجازان يسمى صاحبه كذبا با كما روى انه صلى الله عليه وسلم

وافقه ضروب الفقه ياهمام وانما حاله لانه يطول الكلام عليها ولان المذاهب فيها مختلفة فاحالها ليرجع كل ذي مذهب لمذهبه وانما بدأ بالكلام على التوحيد لانه أصل الدين ورأس العلم كما مر في الحديث ولان معرفة الله تعالى أول واجب في تنبيهات في الاول استفيد من كلامه حكمه وهو الوجوب فيجب شرعا على كل مكلف من الثقلين ان يعرف ما يجب له تعالى ولرسوله وما يستحيل بما يجوز وقولنا من الثقلين خرج به الملائكة فان الخلاف في تكليفهم انما هو بالنسبة لغير المعرفة أما شئ فانها جبيلة لهم فليسوا بمكلفين بها اتفاقا والمكلف هو البالغ العاقل الذي بلغته الدعوة فلا تجب على صبي وأن نقل اللقائي في شرح جوهرته عن أبي منصور الماتريدي والخنفية أن الصبي مكلف بالايمان وحلوا رفع القلم عن الصبي على غير الايمان من الشرعيات فقد قال في الحاشية بعد نقله قلت ولا يعول على ظاهر هذا فان جهور أهل العلم على نجاته الصبيان مطلقا وهم في الجنة ولو أولاد الكفار نعم ان أرادوا ما قاله أصحابنا المالكية ردة الصبي وإيمانه معتبران بمعنى اجراء الاحكام الدنيوية التي تنسب عنهم ما كبطلان ذبحه ونكاحه وصحته - ما رجع خطاب الوضع من حيث السبب والمانع وهو لا يقيم بالمكلف اه ثم البلوغ انما هو شرط في الانس أما الجنب فكافون من أول الخلقة على الصحيح كآدم وحواء والملائكة في غير المعرفة على القول بتكليفهم اتفاقا ولا على مجنون وسكران لم يعمد أما المتعمد فيستحب عليه حكمه بتكليفه الاصلي لتعديده ولا على من لم تبلغه الدعوة أى دعوة رسولهم فلا بد على التحقيق من أن يكون الرسول لهم كما نقله المولى عن الابي في شرح مسلم خلافا للنووي والعرب القدماء الذين ادركوا عيسى من أهل الفترة على المعتد لانه لم يرسل لهم وانما أرسل لبني اسرائيل وكذلك يعطى حكم أهل الفترة من بنى اسرائيل من لم يدرك نبيا ونشأ بعد تغيير الانجيل بحيث لم يبلغه الشرع الصحيح لان بلغه ولو بعد موت عيسى بناء على ان شرع الانبياء السابقين لا ينسخ الا بغيره النبي آخر لا بمجرد الموت هذا وقيل ان المعرفة واجبة بالعقل فلا تتوقف حينئذ على البلوغ دعوة لكن الصحيح الاول لقوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وقوله لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وقوله لقلوا ربنا لو ارسلنا رسولا واما حديث البخاري في التوحيد ان الله ينشئ النار خلقا فقد قال ابن حجر ان المعروف ان الله ينشئ للجنة خلقا وخزم ابن القيم بأنه غلط وقال جماعة هو مقول فلا يحتاج به للاختلاف في لفظه ولا يظلم ربك أحدا فالمعول عليه ان النار عتلى من ابليس وأتباعه كما أخبر الله تعالى بقوله لا ملأ من جهنم منك ومن تبعك منهم أجمعين ولا ينشأ للنار خلق جديد بل للجنة على ما ورد نعم يضع الرحمن قدمه في النار فتقول قط قط وتأن ويل وضع القدم التجلي عليها بصفتها الجلال والنظر اليها بعين عظمتة تعالى حيث تقول هل من مزيد فتزوى اذ ذاك وتتواضع على فرض صحة أنه ينشأ للنار خلق فيحمل الانشاء على اخراجهم من الخلق كما في حديث اظهر بعث النار من بين أهل الموقف لانه لا يجد لقوم لم يعصوه أفاده في الحاشية وأما حده فهو لغة العلم بأن الشئ واحد واصطلاحا علم يقدر به على اثبات العقائد الدينية مكنسب من أدلتها اليقينية وموضوعه ذات الله تعالى وصفاته والممكنات من حيث انه

قال أول من يسئل يوم القيامة ثلاثة رجل آتاه الله العلم فيقول الله تعالى ما صنعت فيما علمت فيقول يارب كنت أقوم به آتاه الليل وأطراف النهار فيقول الله تعالى كذبت وتقول الملائكة كذبت بل أردت ان يقال فلان عالم الا فقد قيل ذلك ورجل آتاه الله ما لا فيقول الله تعالى لقد أنعمت عليك فاذا صنعت فيقول يارب كنت أتصدق به آتاه الليل وأطراف النهار فيقول الله تعالى كذبت وتقول الملائكة كذبت بل أردت ان يقال فلان جواد الا فقد قيل ذلك ورجل قتل في سبيل الله تعالى فيقول الله تعالى ماذا صنعت

فيقول يارب أمرت بالجهاد ففانك حتى قتلت فيقول الله تعالى كذبت وتقول الملائكة كذبت بل أردت أن يقال فلان شجاع الأفقد قبل ذلك قال أبو هريرة ثم خط رسول الله صلى الله عليه وسلم على نخذي وقال يا باهريرة أولئك أول خلق تسعرون وجههم بهم يوم القيامة فدخل راوي هذا الحديث على معاوية ورؤي له ذلك فبكي حتى كادت نفسه ترهق ثم قال صدق الله إذ قال من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها الآية وكتب بعض الأولياء إلى أخيه (٤٤) أخلص النية في أعمالك يكفك القليل من العمل وقال أيوب

السختياني تحلص النيات على الأعمال أشد عليهم من جميع الأعمال هذا وفي المدخل ما محصله لا يشترط في كون العمل لله أن لا يكون فيه للنفس حظ ولا شهوة في فعله وإنما الشرط أن تكون حظوظها وشهواتها تابعة للشرع كما في الحديث لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به فتي كانت الشهوة تابعة لأمر الشارع فهو وعمل صالح سواء كانت النفس تحب ذلك وتشتهيه أو تبغضه وتقبله فإن السنة والحمد لله لم تأت بمخالفة النفس على الإطلاق بل باتباعها للأمر والنهي وأنها محكوم عليها لاحكام ما مورة لا أمره فإن صادف الأمر غرضها واختيارها وشهواتها لم يضرا العامل ذلك ألا ترى إلى قوله عليه الصلاة والسلام يؤجر أحدكم حتى في بضعه لأمره أنه قالوا يا رسول الله أيا بني أحدنا شهوته ويكون مأجوراً قال أرى يتم أن وضعها في الحرام أن يكون

يتوصل بها إلى وجود صانعها والسمعيات من حيث اعتقادها لأنه يبحث فيه عن ذلك وغرته معرفة الله تعالى ومعرفة رسوله بالبراهين القطعية والفوز بالسعادة الأبدية وفضله أنه أشرف العلوم أذ به يتوصل إلى معرفته تعالى وتحقيق ما يجب له ورسله وما يستحيل وما يجوز وشرف العلم بشرف المعلوم وما وقع في بعض العبارات من النهي عنه فذلك في المخلوط بالشبه بالنسبة للقاصرين وما أحسن قول القائل
أيها المغمى لى لطلب علما * كل علم عبد لعلم الكلام
تطلب الفقه كي تصحح حكما * ثم أغفلت منزل الأحكام
ولا تغتر بما نقله الشعرا في البواقي والجواهر وأوائله عن ابن العربي من أن علم الكلام مجاهدة مع غير عدو فإنه لو ترك القوم فيه قبل الحاجة له سر عند الحاجة إليه أو تعذروا هكذا الشأن في الأمور الظاهرية فضلا عن الباطنية وإنما هذه جذبة حالية ولا يقول بعضهم الست تذكر الشبه والناس في غفلة عنها فأنالوا لم تذكرها لنفسها لذكراها لخصم ليفسد همها ولبعضهم
عرفت الشر لا للشر * ولكن لتوقيه
فن لا يعرف الخير * من الشر يقع فيه
ولا يقدح في ذلك ما نقل عن الفخر اللهم إيماننا كإيمان العجائز فإنه أراد الرسوخ وعدم التزلزل ولا بما أنشده عند موته كافي شرح الكبرى

نهاية أقدام العقول عقاب * وأكتر سعي العالمين ضلال
ولم تستقدم من بحثنا طول عمرنا * سوى أن جعنا فيه قبل وقالوا
وكم من رجال قد رأينا ودولة * فبادوا جيعا مسرعين وزالوا
وكم من جبال قد علت شرفاتها * رجال فماتوا والجبال جبال
فإن هذه جذبة حال على أنه ليس بالآزم أنه أشار بالبيت الأخير للشبه بل يمكن أنه للبراهين ومن حاولها ورأيت مناقضة للسادى أو المرسى وأظنه في لطائف المئين لابن عطاء الله
وكم من جبال قد علت شرفاتها * رجال فدكت والرجال رجال
وأشد ابن زيمية وأساء الأدب في حق الفخر وكتابه المحصل
محصل في أصول الدين حاصله * من بعد تحصيله علم بالدين
رأس الضلالة في الأفل المبين فما * فيه فأكثره وحى الشياطين

فإن الفخر رحمه الله تعالى من الأئمة الذين هدموا كل شبهة تحارفيها جلة وصانوا بها أمه حتى أنها تفوق نسل المتعبدين وقد صدق أبو اسحق الاسفراييني جبيل لبنان وقال للمنقطعين فيه يا أكلة الحشيش أسير محمد أن تهربوا هوانا وتركوا أمته تعبت بدنها المبتدعة فقالوا يا أستاذنا لا طاعة لنا بذلك وأنت الذي أقدرك الله تعالى فنزل وألف كتابه الجامع بين العقول والمنقول ولما كمل الإمام ابن فورك أراد أن ينقطع للعبادة فسمع هاتفا إلا أن اذمرت حجة من حجج الله تعالى على خلقه تعرض عنهم حكاه في شرح الكبرى وبالجملة فهذا العلم من أشرف الطاعات أه لمخلصا من الحاشية مع تقديم

مأثوما قالوا نعم قال كذلك إذا وضعها في الحلال يكون مأجورا أو كما قال عليه الصلاة والسلام وقد روى البخاري عن عبد الله قال كان مع النبي صلى الله عليه وسلم فقال من استطاع منكم الباءة فليتزوج فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج فإذا تزوج الإنسان لأجل هذا الغرض كان ممثلا للامر والممثل في أجل الطاعات والعبادات ومن هذا ما رواه مسلم والترمذي عن عبد الله بن مسعود عنه صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من الكبر فقال رجل إن الرجل يحب أن

وتأخير

يكون ثوبه حسنا ونعله حسنة قال ان الله جميل يحب الجمال الكبير بطر الحق ونخص الناس قال العلماء بطر الحق رده على قائله ونخص
الناس احتقارهم فظاهر هذه الأدلة ان الشهوات اذا كانت تابعة لامثال كان صاحبها ممتلا وقد ضيق بعضهم في هذا الباب فقال
انه ان جامع أو فعل ما تسلكه النفس من الطاعات فان ذلك يكون قد حاق بنيته وورده ما تقدم من الأدلة ولو فرض ان الانسان لا يأتي
بعمل الا اذا كان سالما من دواعي النفس وخواطرها لكان هذا من أكبر الحرج (٤٥) والمشقة على الامة وقد رفع الله

تعالى ذلك عن هذه الامة
والحمد لله قال تعالى في كتابه
العزير يريد الله بكم اليسر ولا
يريد بكم العسر وقال تعالى
ما جعل عليكم في الدين من
حرج وفي الحديث يسروا
ولا تعسروا وفيه ان الدين
يسر وان يشاد الدين أحد
الا غلبه فسددوا وقاربوا
وأبشروا وانما ذلك من
وسوسة الشيطان لينزع
الشخص عن العمل فمن
وجد ذلك فلا يكسبه عن
التماذى على فعل الخير ولا
يؤيسه عن الاجر وليدفع
الشيطان عن نفسه ما
استطاع اه وهذا معنى
قول أبي اسحق ابراهيم بن
أحمد من قام الى أوامر الله
بنفسه كان بين قبول ورد
ومن قام اليها بالله كان
مقبولا بلاشك اه ومن
هنا ما حكاه في العرائس
القدسية عن سيدي أبي
الحجاج الاقصرى رضى الله
انه قال كنت في بدايتي اذكر
لا اله الا الله لا أغفل
فقاتلى نفسى من ربك
فقلت ربى الله فقاتلى
لا ليس ربك الا أنا فان
حقيقة الربوبية امثالك

وأخير ونسبته انه أصل العلوم الدينية وما سواه فرع وواضعه الاشعرى والماترىدى ومن تبعهما
بمعنى انهم ردوا كتبهم وردوا الشبهة التى أوردتها المعتزلة والافانته وحيث جابه كل نبى آدم فمن دونه
وتكلم فيه عمر بن الخطاب وابنه وألف فيه مالك رسالة واسمه علم التوحيد لان مجتد الواحدانية
أشهر مباحثه ويسمى أيضا علم الكلام لان المتقدمين كانوا يقولون في الترجمة عن مباحثه الكلام
في كذا أو أكثره كلام الخصوم فيه أو لانه أحق العلوم فكأنه لا كلام الا هو أو من الكلام وهو الجرح
لشدة تأثيره أو لان مسئلة الكلام القديم من أعظم مباحثه واستمداده من الأدلة العقلية والنقلية
ومسائله قضاياها الباحثة عن الواجبات والمستحيلات والجزاءات فهذه مبادئه العشرة وهى المسماة
بقدمة العلم لانها اسم لما ان يتوقف عليها الشروع في المقصود ~~في التنبيه الثاني~~ انما قال المصنف
اعلم ولم يقل اجزم اشارة الى ان المطلوب في عقائد الايمان العلم وهو الجزم المطابق للواقع عن دليل
نخرج بالجرم الظن والشك والوهم فلا تنكفي في العقائد اجماعا وبالمطابق المخالف لجرم النصارى
بالوهية عيسى مثلاً بقولنا عن دليل التقليد لانه الجزم المطابق للدليل واختلاف المتكلمون
فيه فقبل يكفى وصاحبه مؤمن وقيل لا وصاحبه كافر أى بالنظر للاخرة بمعنى انه يحكم بانه مخدافى
النار لا بالنظر للدنيا فانه يحكم له بحكم الايمان فيغسل ويصلى عليه والصحيح الذى انخط عليه كلام
المتأخرين ان ايمان المقلد صحيح لكنه يكون عاصيا بتركه للنظر وهل مطلقا نظر الى ان الدليل
الاجالى يتيسر لكل أحد وانما تركه كسفاهة أو ان كان فيه أهلية للنظر وهو المعتمد واشترط بعضهم
لهذه ايمان المقلدان يكون على حالة بحيث لو رجع مقلده بالفتح لم يرجع هو الا فهو غير مؤمن
اتفاقا وقل ان يوجد مقلده هذه المنزلة وقال بعضهم لا يشترط ذلك لان المقلد لا ان ليس في نيته
الرجوع في المستقبل وقد صححنا ايمانه قبل رجوعه فيكون فيه الخلاف المتقدم قال في الحاشية
واعلم ان موضوع الخلاف التقليد فيما جهله كفر كصفات السلوب والمعنوية وأما صفات المعانى
ونحوها مما لا يكفر منكره فلا كما أفاده العلامة الملولى اه ثم القائلون بعدم كفاية التقليد
لا يشترطون ان يكون الدليل تفصيليا وهو المقدور على تقريره أى تركيبه من مقدمتين صغرى
وكبرى على الوجه المطلوب كان تقول العالم حادث وكل حادث له صانع ينتج العالم له صانع وعلى حل شبهه
أى دفعها كان يورد الخبص على الدليل المذكور شبهه فيقول لان سلم الكبرى وهى كون الحادث له
صانع ما المانع ان يكون حدث بنفسه أى خلق نفسه فترد عليه بانه لو خلق نفسه لزم ان يكون موجودا
معدوما لان خلقه لنفسه يقتضى وجوده أولا ونفس الخلق يقتضى عدمه اذ لو كان موجودا ما
تعلق به خلق وذلك باطل بل يقولون يكفى الدليل الاجالى وهو المعجوز عن تقريره أو عن دفع ما يرد
عليه من شبهه كما اذا قيل لك أعتقد ان الله موجود فتقول نعم فيقال لك وما دليلك على ذلك فتقول
هذه المخلوقات وتعجز عن تركيبه أو عن حل شبهه نعم معرفة الدليل التفصيلي واجبه على أهل كل قطر
فوجب ان يكون في كل مسافة قصر عالم بذلك وبقية الاحكام الشرعية فهو فرض كفاية اذا قام بها
واحد سقط عن الباقيين الثالث المقلد الذى وقع الخلاف بين العلماء في كفره انما هو من نشأ في

العبودية فانا أقول لك اطعمنى تطعمنى ثم قم قم امش تمسك اسمع اسمع ابسط ابسط فان غشلت أو امرى كما فاذا انار بك وأنت
عبدى قال فبقيت متفكرا في ذلك فظهرت لى عين من الشريعة فقالت جادلها بكتاب الله فاذا قالت لك نعم فقل لها كافوا قليلا من
الليل ما يهجعون واذا قالت لك كل قل كلوا وامرؤا ولا تسرفوا واذا قالت لك امش قل ولا تمس في الارض مرها واذا قالت لك ابسط
قل ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط فقلت اتملك الحقيقة تعالى اذا فعلت ذلك قالت أخلق عليك خلع المتقين وأنزل

بتاج العارفين وأمنطقة الصدقيين وأقلدك بقلائد المحققين وأنادي عليك في سوق المحبين التائبون العابدون الحامدون
الآية اه وكان غرض نفسه رضى الله عنه بذلك ان تكسبه عن العمل وتؤيسه عن الاجر تحذيرة ان هذا العمل عن أمرها
وشهوته فأيد الله بالشرعية حتى احتج عليها بأنه في عمله تابع لما جاءت به الشريعة فهو قائم بأمر ربه لا بأمر نفسه وان كان لها حظ
وهذا لا يضر بدليل قول الحقيقة الشرعية (٤٦) له أخلع عليك الخفافهم ومن قبيل ما وقع لسيدى أبى الحاج الا قصرى ما حكاها

شيخنا فيما علمه على وسيلته
نسأل الله اتمامه فانه روح
الحكمة عند قوله واجعل
بروق وصلكم م ادى قال
أى مقصودى فاستغنى به
عن لذات الدارين وأطلع
عنى مخبرات الحضرتين
واحفظنى فيه من طوارفه
الخفية وأعدنى معه من
كل حادثة شيطانية فان له
في هذه المواطن استعوانا
فرعاً واقع المرید في مهامه
الضلالات فانه في هذا
المشهد لا يقدر على ذكر
النقائص على سبيل التقدير
ولا يستطيع نفي الكمال
المطلق عن اللطيف الخبير
فان من جلس مع من له
الهيبة والجلال لا ينطق
بلو كان هذا زبلا لما حق
له الكمال فيجب تقرير البراهين
ويشكر على خواص الامة
الراسخين فيقع في أودية
الطرد والحرمان ويسقط
في سجين البعد والخسران
ولا يخلصه من هذه الورطة
الرديئة الا واد الشريعة
المحمدية بأن القبيح ما قبحه
الشرع الشريف والحسن
ما شهد له أسلوب الكتاب
المنيف وقد ورد فيه من
غير شك ولا تكبير لو كان

مكان لم يقببه فيه شئ من عجائب مخلوقات الله الدالة على وجوده وواحدانيته قاله بعض شراح
* يقول العبد في بدء الامالى * عند قوله * وإيمان المقلد واعتبار * قال بعض مشايخنا وأربته
أيضاً منقولاً في فتاوى اللقاني ووافقه بعض الشافعية والحنابلة وأما عوام المؤمنين الذين يتفكرون
في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار فليسوا بعاقلين اه بحروفه من بعض شراح
السنوسية وفي البواقيت مانصه وكان شيخ مشايخنا الشخ كمال الدين رحمه الله يقول تصوير
التقليد في مسائل الايمان عسر جداً فقل ان ترى واحداً مقلداً في الايمان بالله تعالى من غير دليل
حتى أحاد العوام فان كلامهم في الاسواق محشوب بالاستدلال بالحوادث على وجود الحق تعالى وصفاته
وصورة التقليد هو ان يسمع الناس يقولون ان للخلق رباً خلقهم وخلق كل شئ يستحق العبادة عليهم
وحده لا شريك له فيجزم السامع بذلك الجزم بحجة ادراك هؤلاء تحسیناً لظنه بهم وتكبيراً لأنهم
عن الخطا فاذ حصل له عند ذلك جزم لا يجوز معه كون الواقع النقيض فقد قام بالواجب من الايمان
ومقصود الاستدلال هو حصول ذلك الجزم فاذن قد حصل ما هو المقصود منه من قيامه بالواجب
وقال شيخ مشايخنا الشخ كمال الدين بن أبى شريف ومقتضى هذا التعليل ان لا يكون عاصياً بعدم
الاستدلال لان وجوبه انما كان لتحصيل ذلك واذا حصل سقط هو غير ان التقليد عرضة لوقوع
التردد بعروض الشبهة بخلاف الاستدلال فان فيه حفظه عن ذلك اه ونقل الشخ أبو طاهر في كتابه
سراج العقول عن أحد بن زاهر السرخسى أجل أصحاب الشخ أبى الحسن الاشعري رحمه الله قال
لما حضرت الشخ أبى الحسن الاشعري الوفاة في دارى ببغداد قال لي اجمع أصحابي فجمعهم فقال لنا
اشهدوا على اني لا أقول بتكفير أحد من عوام أهل القبلة لاني رأيتهم كلهم يشيرون الى معبود
واحد والاسلام يشملهم ويعمهم اه قال الشخ أبو طاهر فأنظر كيف سماهم مسلمين اه (ان قلت)
في تعبير المصنف باعلم جرى على عدم كفاية التقليد وهو خلاف الصحيح (قلت) لا يتعين ذلك لاحتمال
انه قصد بذلك ارشاد المرید الى اكمل الحالات والى الاخذ بالاحوط كما هو أدبه رضى الله عنه وعنايه
قال السنوسى في شرح الصغرى وبالجملة فالاحتياط في الامور هو أحسن ما يسلكه العاقل في أمور
لا سيما في هذا الامر الذي هو رأس المال وعليه ينبنى كل خير فكيف يرضى ذوهمه ان يرتكب منه
ما يكثر مشربه من التقليد المختلف فيه ويترك المعرفة والتعلم للنظر الصحيح الذي يأمن معه من كل
مخوف ثم يتحقق معه بدرجة العلماء الداخلين في سلك قوله تعالى شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة
وأولو العلم قائماً بالقسط فلا يتقاصر عن هذه الرتبة المأمونة الزكية الا ذنوف نفس ساقطة وهمة
خسيسة اه خصوصاً والاستناد انما يحتاج الى المرید الصادق الذي يريد التوجه الى الله تعالى وهذا
ينبغي له مراعاة الاحتياط حتى في فروع الدين كما سبق فضلاً عن أصوله فهو المعنى بقوله فاعلم (بان
الحق) تعالى يجب له اجبالا كل كمال ويستحيل عليه كل نقص وأما تفصيلاً فيجب له تعالى عشرون صفة
ويستحيل أضدادها بناء على القول بثبوت الاحول وان القسمة رباعية موجودة ومعدوم وحال
وأمر اعتبارى وهو ما عليه السنوسى فالاول ماله لتحقيق في نفسه وفي الخارج بحيث يصح ان يرى

والثاني

فيهما آلهة الا الله الآية قد برها أى تدبير اه وأما الصدق في العزم فهو التصميم الجازم على فعل

الخير بحيث لا يكون في عزمه عليه ضعف ولا تردد وهذا كما يقال شهوة صادقة وشهوة كاذبة والصدق في الوفاء بالعزم ان يوفى بما
عزم عليه من فعل الخير وهذا غير الذي قبله فان الانسان قد يكون صادقاً في العزم كاذباً في الوفاء به فان النفس قد تجتذب بالعزم في الحال
اذ لا مشقة فيه فاذا حقت الحقائق وحصل التمكن ربما تغلب الشهوات وتخل العزيمة فلا يحصل الوفاء بالعزم وهذا يضاد الصدق

فيه ولذلك قال الله تعالى رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فقد روى عن أنس ان عمه أنس بن النضر لم يشهد بدرا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فشق ذلك على قلبه فقال أول مشهد شهده رسول الله صلى الله عليه وسلم غبت عنه أما والله لئن أراني الله مشهدا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليرين الله ما صنع قال فشهد أحدنا في العام القابل فاستقبله سعد بن معاذ فقال يا أبا عمر والى أين فقال واهاريج الجنة اني أجد رجلا يجاهدون أحد فقاتل حتى قتل فوجد في جسده بضعة (٤٧) وثمانون ما بين رمية وضربة وطعنة

فقاتل أخته بنت النضر ما عرفت أخي الأبياته فزات هذه الآية رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ووقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على مصعب بن عمير وقد سقط على وجهه يوم أحد شهيدا وكان صاحب لواء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه الصلاة والسلام رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ففهم من قضى نحبه ومنهم من ينظر وقيل في قوله ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله الآية أنما هو شيء نوره في أنفسهم لم يتكلموا به فجعل العزم عهدا والخلف فيه كذبا والوفاء به صدقا قال أبو سعيد الخزاز رأيت في المنام كأن ملكين زلما من السماء فقالا لي ما الصدق قلت الوفاء بالعهد فقالا لي صدقت وعرجا إلى السماء والصدق في الأعمال هو ان لا تدل أعماله الظاهرة على خلاف ما في باطنه وذلك باستواء السريرة والعلائية بأن يكون باطنه مثل ظاهره أو خبر آمنه ولذلك قال صلى

والثاني ما لا تحقق له أصلا والثالث ماله ثبوت في نفسه وفي المحل لكنه لم يرق الى درجة الوجود حتى تصح رؤيته ولم ينزل الى رتبة المعدوم حتى لا يكون له تحقق أصلا بل هو واسطة بين الوجود والمعدوم والرابع قسمان اختراعى وهو ما لا ثبوت له الا في الذهن كاعتبار الكرم بخيلا وانتزاع وهو ماله ثبوت في نفسه فقط دون المحل كالوجود والابوة والعالمية هذا ما نص عليه ابن قاسم في الآيات البينات واختاره العلامة العدوي وهو التحقيق وان اختار في الحاشية ان الاعتبار مطلقا لا ثبوت له الا في ذهن المعترفانه يلزم عليه أن الكون قادر امثالا لا تحقق له في الازل اذ التحقيق انه أمر اعتباري ولا ذهن حيثئذ حتى يتحقق فيه وأما اعتراضه على الثاني بانه يلزم عليه قيام الصفة بنفسها وهو لا يعقل فردة بعض المحققين بانه لا يرد الا لو كان الامر الاعتباري وجوديا أو واسطة وليس كذلك بل هو أنزل درجة من الواسطة فهو في حكم المعدوم فلا يقال فيه انه قائم بنفسه ولا غيره ولذلك لم يلزم على قول الاشاعرة بحدوث صفات الافعال ان الذات العلية محل للعودات فتأمل أقام على القول بعدم ثبوت الاحوال وان القسمة ثلاثية موجود ومعدوم وأمر اعتباري وهو الصحيح اذ الحق ان لا حال وان الحال محال فالواجب له تعالى تفصيل ثلاث عشرة صفة فقط الصفة النفسية والخسنة السلبية والسبعة المعاني ويستحيل اضدادها وهذا ما سلمه الاستاذ فانه لم يذكر المعنوية ولا اضدادها اذ عدها انما ينشئ على القول بثبوت الاحوال وقد علمت ان الحق خلافه فن أثبت الاحوال بقول قام بالذات صفتان العلم وكونه عالما مثلا ومن نفاها وهو الحق يقول لم يقم بها الا صفة فقط وهي العلم مثلا وأما الكون عالما فليس صفة زائدة بل هو أمر اعتباري وهو قيام العلم بالذات وأما قولهم ان في المعنوية كافر فالمراد به نافيها مع اثبات اضدادها كان ينفي كونه عالما وبثبت كونه جاهلا مشلا لا نافي بثبوتها في الخارج وزيادتها على المعاني لان هذا هو الحق كالمزج وانما عده الوجود وان كان أمر اعتباريا على التحقيق كما سيأتي لكونه كالاصل وماعده كالفرع لان الحكم بوجوب الواجبات له تعالى واستحالة المستحيلات وجواز الجائزات لا يعقل الا بعد الحكم بالوجود له تعالى على ان الصفة كما تطلق على الامر الوجودي تطلق أيضا على ما ليس بذات انشامل للوجود وغيره فالحق ان الصفة يكفي فيها مغايرة المفهوم وان لم تكن زائدة في الخارج كيف وقد عدا السلوب صفات ثم اعلم ان مباحث هذا الفن تنقسم ثلاثة أقسام الهيئات وهي المسائل المجتوئية في اعان الاله ونبوت وهي المسائل المجتوئية في اعان النبوة وأحوالها وسمعيات وهي المسائل التي لا تنلقى الا من السمع وما كان حق الخالق مقدما بدأ به وبدأ منه بما هو كالاصل وهو الوجود فقال اعلم بان الحق (ذو وجود) أي صاحب صفة تسمى صفة الوجود واختلف فيه فقال الاشعري انه عين الذات وقال الرازي انه أمر اعتباري وهو التحقيق وقال امام الحرمين والقاضي أبو بكر الباقلاني انه حال فله ثبوت في نفسه وفي المحل لكنه لم يصل لمرتبة الموجود الخارجي وقالت الكرامية انه صفة معنى فهو عندهم صفة متحققة في خارج الاعيان يمكن رؤيتها وقالت طائفة من الفلاسفة الوجود عين في القديم فرار من تعدد القدماء غير في الحوادث وقيل انه صفة سلبية ويعبر عنه بسلب العدم على

الله عليه وسلم اللهم اجعل سريري خيرا من علانيتي واجعل علانيتي سالحة وقال يزيد بن الحرث اذا استوت سريرة العبد وعلانيته فذلك النصف وان كانت سريره أفضل من علانيته فذلك الفضل وان كانت علانيته أفضل من سريره فذلك الجور وأنشدوا اذا السر والاعلان في المؤمن استوى * فقد عز في الدارين واستوجب الثنا فان خالف الاعلان سره فانه على سعيه فضل سوى الكد والعناء أما خالص الدينار في السوق نافع * ومغشوشه المردود لا يقتضى المنى

وكان أبو الحسن أجدب سهل قدس الله روحه يقول من كان باطنه أفضل من ظاهره فهو ولي ومن كان باطنه وظاهره سواء فهو العالم ومن كان ظاهره أفضل من باطنه فهو الجاهل ولذلك لا ينصف من نفسه ولا يطلب الانصاف من غيره وقال عطية بن عبد الغفار إذا وافقت سريرة المرء علانيته باهى الله به الملائكة يقول هذا عبدى حقا والصدق في المقامات هو التمكن فيها فان لها مبادئ ينطلق الاسم يظهرها ثم لها آيات وحقائق (٤٨) والصادق المحقق من نال حقيقة تها فيقال فلان صادق المحبة صادق الخوف

مثلا ما من عبد يؤمن بالله واليوم الآخر الا وهو خائف من الله خوفا ينطلق به عليه الاسم ولكنه خوف غير صادق أى غير بالغ درجة الحقيقة أما تراها اذا خاف ساطعا أو قاطع طريق في سفره كيف يصفر لونه وترتعد فراصه ويتنقص عليه عيشه ويتعذر عليه أكله وفومه ويتشوش عليه فكره حتى لا ينتفع به أهله وولده كل ذلك خوفا من وقوع المحذور ثم انه يخاف النار ولا يظهر عليه شيء من ذلك عند حصول معصية منه ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لم أر مثل النار نام حاربها ولا مثل الجنة نام طالبها فهذه هي درجات الصدق ومعانيه والكمالات الماثورة عن المشايخ فيه لا تعرض في الاغلب الا لاحاد هذه المعاني وليكون الصدق عماد هذا الامر وبه تمامه وفيه نظامه كما تقدم بدأ به الاستاذ في بيان أركان الطريق في المورد الرحاني وعطف عليه البقية فقال

الاطلاق قال في شرح المقاصد وما أغرب حال الوجود أقرب الاشياء وأشهرها مع تشعب مباحثه وكثرة اختلاف العقلاء فيه واختلف في المراد من عبارة الاشعري فبعضهم أبقاها على ظاهرها من أن مفهوم الوجود هو مفهوم الذات وعليه ففي عدم الوجود من الصفات تسامح والمحققون كالسعد واضرابه أو لولها وقال المراد انه ليس أمر ازا ند على الذات في الخارج بحيث تصح رؤيته فلا ينافي انه أمر اعتباري وحينئذ فيرجع قول الاشعري الى قول الرازي وهذا هو الحق الذي لا محيص عنه وعليه فلا يكون في عدم الوجود من الصفات تسامح لما تقدم أن الصفة يكفي فيها مغايرة المفهوم وان لم تكن زائدة في الخارج واعلم أن الواجب على المكلف انما هو الايمان بوجوده تعالى ولا يجب عليه اعتقاد كون الوجود عيناً أو غيرا فان ذلك من غوامض علم الكلام ولم يأمر به الشرع وسكت عنه العقابة والتابعون بل هو اعن الخوض فيه لانه بحث عن كيفية ما لا تعلم كيفيته بالعقل فالاسلم الامساك في ذلك نعم لا بد من اعتقاد أن وجوده تعالى (بالذات) أى بذاته تعالى بمعنى ان وجوده تعالى بذاته لا بتأثير الغير فيه وهو معنى قولهم موجود لا من علة وليس المراد ان الذات أثرت في نفسها اذ لا يقوله عاقل وانما ضاق عليهم التعبير فتمرة القيد تظهر في المحذور بلزم من كون وجوده تعالى بالذات انه واجب لان ما بالذات لا يختلف فلا يقبل الانتفاء أزلا ولا أبداً واد اعلم انه يجب عليك أن تعلم أن الحق تعالى ذو وجود بالذات (فاحذر بقية الجود) أى احذر الجود الشبيه بالبقية بكسر الراء وقتها وهى واحدة العرى التي تكون في الرق بالكسر وهو جبل تشد به البهم ووجه الشبهة المنع في كل أى اياك ان تجحد وجوده تعالى أو تجحد كون وجوده ذاتيا فتمنع بذلك عن الوصول الى دار الايمان والعيان بالله تعالى ولما ذكر الوجود وانه واجب ذكر ضده وانه مستحيل بقوله (واعدم استحالة) عليه تعالى (جل) أى ارفع (الله) وتنزه عنه (سبحانه) أى تنزهه عنه عن العدم كيف (وما) ثم (مبدع) أى موجد لهذا العالم على غير مثال سبق (الاهو) بسكون الواو تنبيه على اعلم أن الحكم العقلي ينحصر في ثلاثة أقسام الوجوب والاستحالة والجواز فالواجب ما لا يمكن عدمه والمستحيل ما لا يمكن وجوده والجائز ما يمكن وجوده وعدمه وكل واحد منها ينقسم الى قسمين ضرورى ونظرى فالواجب الضرورى كالتحيز للجرم أى أخذه قدران من الفراغ والنظرى كالقدم لمولانا جل وعز فان العقل لا يدرك وجوبه لله تعالى الا اذا تفكر وعرف ما يترتب على الحدوث من الدور أو التسلسل والمستحيل الضرورى كحل الجرم عن الحركة والسكون معا والنظرى ككون الله تعالى جرما تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا فان العقل انما يدرك استحالة ذلك بعد أن يسبق له النظر فيما يترتب على ذلك من المستحيل والجائز الضرورى كحركة الجرم أو سكونه والنظرى كتعذيب المطيع ولو معصوما لكن لا ينبغي كثرة التمشدق في حق الانبياء بل بقدر ضرورة التعليم واثابة العاصي ولو كافرا فان العقل انما يحكم بجواز ذلك بعد أن ينظر في برهان الوحدةانية ويعلم أن الاشياء كلها ملاقاة لله والمالك يفعل في ملكه ما يشاء هذا بالنسبة للعقل وأما بالنسبة للشرع فيجب اتباع ما جاء به الشرع من أن الله أعد للمتقين الجنة والفاجرين النار قال تعالى ان الارباب لفي عيم

فانض بعض الصدق يا حبيبي * تشرب كؤوس العز والتقريب وفي البيت اشارات لطيفة وان أولها التعبير بقوله انض المقتضى للاسراع دون سر أو اذهب مثلاً فهو كما قال ابن انقراض وعدم قريب فاستجب واجتنب غدا * وشمر عن الساق اجتهدا بنهضة * وكن صارما كالوقت فالملتقى عسى * وياك علافهى أخطر علة * وقم في رضاها واسع غير محمول * نشاطا ولا تتخاذل العجز مقفون * وبرزنا وانض كسيرا فخطك * بطلا ما أخرت عزما للصحة

وَجَدْتُ سَيْفَ الْعَزْمِ سَوْفَ فَنَجِدُ * تَجِدُ نَفْسًا فَالْنَفْسُ إِنْ جَدَتْ جَدَتْ ثَانِيًا قَوْلُهُ بِمَحْضِ الصَّدَقِ الْمَفِيدِ لَطْلُبِ الْمَبَالِغَةِ فِي الصَّدَقِ
 حَتَّى يَكُونَ صَدِيقًا * ثَالِثًا قَوْلُهُ يَا حَبِيبِي الْمُسْتَدْعَى مَعْرِقَهُ لِكُلِّ الْمَتَابَعَةِ * إِنْ الْحُبَّ لِلْمَنْ يَحِبُّ مَطِيعٌ * رَابِعًا قَوْلُهُ تَشْرَبُ كَوْسَ الْعِزِّ
 وَالتَّقَرُّبِ الْمُؤَذَّنِ بِفَضِيلَةِ الصَّدَقِ حَيْثُ جَعَلَ شَرِبَ كَوْسَ الْعِزِّ وَالتَّقَرُّبِ مَتْرَبًا عَلَيْهِ وَمُسْتَبَاعًا نَهْوُضَ بِهِ فَنَلَهُ مَا أَرَقَ اللَّفْظُ
 وَأَدَقَّ الْمَعْنَى وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ (الرَّكْنُ الثَّانِي التَّوْبَةُ) * وَابْنُهُ أَشَارَ إِلَى اسْتِثْنَاءِ الْمُؤَرِّدِ بِقَوْلِهِ وَجَدْتُ
 الْمَتَابَ لِلذَّنُوبِ أَيْ جَدْتُ التَّوْبَةَ لِأَجْلِهَا وَانْجَادَ الصَّدَقُ (٤٩)

وهي التي تكون باللسان فقط قال بعضهم توبة الكذابين على أطراف ألسنتهم وقال ذو النون المصري الاستغفار من غير أقالع توبة الكذابين وقال الربيع بن خيثم لا يقول أحدكم استغفر الله وأتوب إليه فيكون ذنبًا وكذبًا إن لم يفعل ولكن ليقل اللهم اغفر لي وتب علي وقال بعض الحكماء من قدم الاستغفار على الندم كان مستهزئًا بالله وهو لا يعلم وقد قالت السيدة رابعة استغفارنا يحتاج إلى استغفار كثير وبعضهم لم يعد الصدق في الأركان بل يجعله شرطًا فيها فيبسطها بالتوبة لأنها أساس لكل مقام ومفتاح لكل حال وهي لازمة لكل إنسان نبيًا كان أو غيبًا فلا تحسبن هندًا لها العذر وحدها سحبة نفس كل غانية هند كما في الأحياء قال وهو الذي يدل عليه ظاهر القرآن قال تعالى وتوبوا إلى الله

وإن الفجار لفي حميم فيجب اعتقاد ذلك واعلم أن معرفة هذه الأقسام الثلاثة واجبة على كل مكلف كما قال بعضهم لتوقف معرفة العقائد عليها بل قال الأشعري وإمام الحرمين أنها نفس العقل فمن لم يعرفها فليس بعقل يكلف ولا يقال يلزم عليه أن غالب الناس مجانبين لعدم معرفتهم بما ذكر لا ناغ عن ذلك إذ كل أحد يعلم أن هناك شيئاً لا يقبل العدم وشيئاً لا يقبل الوجود وشيئاً يقبله ما وإن لم يعرف التعبير عن ذلك بالواجب والمستحيل والجائز والمراد بمعرفة الأقسام تصور مفاهيمها الثلاثة وإن لم يعرف أسماءها المذكورة هكذا قال بعضهم وقال بعض آخر المراد بمعرفة التصديق ببعض ما صدقناهم وذلك البعض هو الضروري منها كالصدق بان الواحد نصف الاثنين وبأن النار حارة وبأن النقيضين لا يجتمعان فإن الأول واجب والثاني جائز والثالث أعني اجتماع النقيضين مستحيل وكلها ضرورية فمن لم يعرف ذلك فهو مجنون وهو ظاهر إذ لا يشك في جنون من لم يعرف أن النار حارة مثلاً ولعله رضى الله عنه أن غارت له التنبيه عليها اتكالا على شهرتها أو على الموقف كما ترك ذكر البراهين اتكالا على ذلك لكن لما كان الوجود كالاصل ذكر برهانه بقوله (وبرهن الوجود) أي برهنه المتكاملون واستدلوا عليه (بالأثر) جمع أثر وهو الصنعة قال تعالى إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس وما أنزل الله من السماء من ماء فأجج به الأرض بعدما وبث فيها من كل دابة ونصرىف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والأرض آيات لقوم يعقلون وقال تعالى وفي أنفسكم أفعال تبصرون وقال تعالى ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين ثم خلقنا النطفة علقة تخلقنا العلقة مضغة نخلقنا المضغة عظاما فكسونا العظام لحما ثم أنشأناه خلقا آخر فتبارك الله أحسن الخالقين إلى غير ذلك من الآيات ولسيدي محيي الدين

تأمل سطور الكائنات فانها * من المالا لا على اليل رسائل وقد خط فيها لونا ملط سطرها * ألا كل شيء ما خلا الله باطل

فالخلق آيات ودلائل وتصير بالقضاء قواطع وشواغل فإنا لله وإنا إليه راجعون وانما كانت الآثار دليلا على وجوده تعالى لأنها حادثه وكل حادث له محدث ضروره ان الشيء لا يوجد بنفسه اذ لو كان كذلك للزم ترجيح أحد الأمرين المتساويين أعني الوجود والعدم على مساويه بلا سبب وهو محال لما يلزم عليه من اجتماع الضدين أعني المساواة والترجح لا مرجح على أنه يلزم عليه ترجيح الأضعف على الأقوى لأن الأصل فيه العدم وهو أقوى من وجوده وأيضاً فهي أنواع مختلفة وأصناف متباينة وذلك أن بعضها علوي وبعضها سفلي وبعضها نوراني وبعضها ظلمياني وبعضها حار وبعضها بارد وبعضها متحرك وبعضها ساكن وبعضها لطيف وبعضها كثيف وبعضها شوهه ووجوده بعد عدمه وبعضها شوهه بعد وجوده إلى غير ذلك وكل نوع من هذه الأنواع مشتمل على

(٧ - كشف الرائي) جميعاً أي المؤمنون تعلمكم تفعلون فعمم الخطاب لكن توبة كل إنسان بحسبه فقد قيل حسنات الأبرار سيئات المقربين وسئل ذو النون المصري عن التوبة فقال توبة العوام من الذنوب وتوبة الخواص من الغفلة وقال بعضهم شتان ما بين نائب يتوب من الزلات ونائب يتوب من الغفلات ونائب يتوب من رؤية الحسنات وقال أبو الحسن النوري التوبة أن تنوب من كل شيء سوى الله تعالى وقد سئل سهل بن عبد الله عن التوبة فقال إن لا تنسى ذنبك وسئل الجنيد عنها فقال إن نفسى ذنبك قال بعضهم أشار سهل إلى أحوال المرءين فإن الأولى في حقهم ذكر ذنوبهم ليهيئ خوفهم ويحملهم على الأعمال الجالبة

خبر ان العبد ليدنّب الذنب فيدخله ذنبه الجنة قيل كيف يدخله ذنبه الجنة يا رسول الله قال لا يزال نصب عينيه تائباً منه هارباً وهو معنى قول ذي النون المصري حقيقة التوبة ان تضيق الارض عليك بما رحبت حتى لا يكون لك قرار ثم تضيق عليك نفسك كما أخبر الله تعالى في كتابه بقوله وضائق عليهم الارض بما رحبت وضائق عليهم أنفسهم وظنوا ان لا ملجأ من الله الا اليه ثم تاب عليهم ليتوبوا فاما الجنيد فانه أشار الى توبة المحققين و يفسر ما روى عنه انه قال دخلت على السري يوماً فآيته متغيراً فقلت له مالك فقال دخل على شاب فسألني عن التوبة فقلت له ان (٥٠) لا تنسى ذنبك فعارضني وقال بل التوبة ان تنسى ذنبك

فقلت ان الامر عندى ما قاله الشاب فقال لم قلت لاني اذا كنت في حال الجفاء فنقلني الحق الى حال الصفاء فذكر الجفاء في حال الصفاء جفاء فسكت السري وقيل معنى نسيانك الذنب ان تخرج حلالونه من قلبك خروجا لا يسبق له في سرك أثر وأركان التوبة ثلاثة الاقلاع عن الذنب في الحال والعزم على عدم العود والندم لله على ما فعل وهو أعظمها ولهذا قال صلى الله عليه وسلم الندم توبة وهذا اذا كان الذنب بين العبد وربه فان تعلق بأدنى فلا بد أيضاً من رد المظلمة أو تحصيل البراءة فان لم يمكنه ذلك فالمطلوب منه الاستغفار للمطلوم والتصديق عليه بما يمكنه لعل الله يرضيه عنه وشرطها وقوعها قبل الغرغرة وقبل طلوع الشمس من مغربها ونصح التوبة من ذنب دون آخر لكن السير الى الله تعالى

أنواع وأفراد وصفات لا قدرة لاحد على احصائها فدل على انها مفقورة الى مخصص حكيم خص كل نوع ببعض الجائز عليه وان خالفها مختار لا علة ولا طبيعة اذ مع حلول العلة ومطبوع الطبيعة لا يختلف على فرض تسليمه فان قيل ما الدليل على حدوث هذه الآثار قلنا هي اجرام وأعراض والأعراض حادثة بدليل المشاهدة والاجرام ملازمة لتلك الأعراض وملازم للحادث حادث مثله فاذن الآثار كلها أعراضها واجرامها حادثة والحادث لا بد له من محدث كما تقدم هذا ما يفيد الدليل العقلي وأما كون الصانع هو الله تعالى وحده لا شريك له فليس مستفاداً من هذا الدليل بل من الرسل عليهم الصلاة والسلام فلم يعلم الا بعد مجيئهم فدايل التسمية أى تسمية الصانع بالله سمى ولا مدخل للعقل فيها فنتبه لذلك في فائدة في معرفة حدوث العالم متوقفة على معرفة المطلب السبعة المجموعة في قول بعضهم

زيدم قام ما انتقل ما كنا * ما انقل لا عدم قديم لاحنا

قوله زيد اشارة لاثبات زائد على الجرم فاذا قال الفيلسوف لانسلم اثبات زائد على الجرم المعبر عنه بالأعراض حتى يصح الاستدلال به على حدوث الاحرام رد بان المشاهدة تكذبه قال بعضهم يقال لهم زاعكم معنام وجوداً ولا فان قالوا لا كفونا المؤمنة والا فقد أثبتوا الزائد وقوله م قام بخلاف أنفس ما النافية للوزن اشارة لقولهم ان العرض يقوم بنفسه فاذا قال الخصم سلمنا هذا الزائد لكن لا نسلم قيامه بالجرم لم لا يكون قائماً بنفسه رد بان العرض لا يقوم بنفسه اذ لا تعقل صفة بدون موصوف ولا حركة بدون متحرك الى غير ذلك وقوله ما انتقل بسكون اللام للوزن اشارة لقولهم انه ينتقل من محل الى آخر فاذا قال الخصم سلمنا انه لا يقوم بنفسه لكن لا نسلم انه ملازم للجرم بل ينتقل من هذا لهذا رد بانه يلزم على ذلك انه قائم بنفسه في لحظة الانتقال وقد سلمت انه لا يقوم بنفسه وقوله ما كنا اشارة لقولهم انه يمكن في الجرم ولا ينعدم فاذا قال الخصم سلمنا انه لا ينتقل لكن لا نسلم انه ينعدم بل يمكن في الجسم فاذا سكن مثلاً كانت الحركة فيه رد بانه يلزم على ذلك اجتماع الضدين لان الجسم اذا سكن والحركة كامنة فيه زمن سكونه يلزم اجتماع الحركة والسكون ضرورة وأيضاً يلزم عليه قيام المعنى بمحل من غير ان يوجب له معنى اذا الحركة فيه وهو غير متحرك وهو خلاف المعقول وقوله ما انقل اشارة لقولهم ان الجرم ينتقل عن العرض ويخلو عنه فاذا قال الخصم سلمنا انه لا يمكن لكن لا نسلم لازمة للجرم لم لا ينتقل رد بان المشاهدة اذ لا يعقل كون الجرم منفكاً عن كونه متحركاً أو ساكناً مثلاً اذ لو انقل عن الحركة والسكون مثلاً لم يلزم ارتفاع النقيضين وهما الحركة والحركة وسكون ولا سكون وأيضاً الجرم لا يتحقق الا بصفات غيرة عن غيره وهى أعراض البتة وقوله لا عدم قديم اشارة لقولهم ان القديم ينعدم فاذا قال سلمنا انه ملازم للاجرام لكن لا نسلم ان عدمه يدل على حدوثه لم لا يجوز ان يكون قديماً قائماً بالجرم ثم انعدم رد بانه لو انعدم لكان

وجوده

لا يصح الا بالتوبة عن الجميع ومذهب أهل السنة انه لا يتعدد الذنب بتعدد الزمان وانما يتفاوت

في التكيف باعتبار طول الزمان وقصره ومذهب المعتزلة الى تعدده بتعدد الزمان حتى لو أخر التوبة لحظة بعد لحظة الذنب فاربعة ذنوب الذنب الاول وتأخير توبته في اللحظة الاولى وتأخير التوبة من هذين في الثانية وان أخر لحظة أخرى فثمانية وهكذا وان لا تنتقص التوبة بالرجوع الى الذنب فلا يعود بالعود له بعد التوبة منه وانما الواجب تجديد التوبة كما أشار اليه الاستاذ بقوله وجدد خلافا للمعتزلة أيضاً لان من شروط التوبة عندهم ان لا يعود الى الذنب بعد التوبة منه قال على كرم الله وجهه خباركم كل مذنب نواب

ثم يتلوان الله يحب التوابين وقال سعيد بن المسيب أنزل قوله تعالى انه كان للاروايين غفورا في الرجل يذنب ثم يتوب ثم يذنب ثم يتوب
وفي الحديث ما أصغر من استغفروا ن عادي اليوم أكثر من سبعين مرة وفي الحصن الحصين جاء رجل فقال يا رسول الله أحدنا يذنب
قال يكتب عليه قال ثم يستغفر منه ويتوب قال يغفر له ويتاب عليه قال فيعود يذنب قال يكتب عليه قال ثم يستغفر منه ويتوب قال
يغفر له ويتاب عليه ولا يلعل الله حتى تلو اوقيل للحسن البصري رحمه الله ما تقول فيمن يذنب ثم ينقض ثم يتوب ثم ينقض وهكذا قال
ما أراه الا مؤمنا فعل أخلاق المؤمنين قيل وان أبا عمر بن نجيح كان (٥١) في ابتداء أمره يختلف الى مجلس أبي

عثمان فأثر كلامه في قلبه
فتاب ثم انه رجع لما كان عليه
فكان يهرب من أبي عثمان
اذا رآه ويتأخر عن مجلسه
فاستقبله أبو عثمان يوما
في الطريق فخاد أبو عمرو
عنها وسلك طريقا آخر
فتبعه أبو عثمان فإزال
يتبعه حتى لحقه ثم قال له
يا بني لا تعجب من لا يحب
الا معصوما اغنا ينفعك
أبو عثمان في مثل هذه
الحالة فتاب أبو عمرو وعاد
الى الارادة ونفذ فيها ويحكى
انه تاب بعض المريدين ثم
عاد فنفكر وقال تاب كيف
يكون حاله فتهتف به هاتف
يا فلان أطعنا فشكرناك
ثم تركتنا فاهلناك وان
عدت الينا قبلناك وقد
ورد في فضل التوبة آيات
وأحاديث كثيرة قال تعالى
ان الله يحب التوابين وقال
تعالى الا من تاب وآمن
وعمل عملا صالحا فأولئك
يبدل الله سيئاتهم حسنات
وقال صلى الله عليه وسلم
الله أفرح بتوبة العبد
المؤمن من رجل نزل في

وجوده جائز الا واجبوا الجائز لا يكون الا محدثا فيكون هذا القديم محدثا وهو تناقض ولا تافيه
للجنس وعدم يسكون الدال للوزن اسمها وقديم مضاف اليه والخبر محدث في أى ثابت مثلا وقوله
لاحنا اشارة لرد قولهم حوادث لا أول لها فاذا قال الخصم سلمنا حدوث الاعراض وملازمة الجسم
لها ولكن لا نسلم الكبرى القائلة وكل ما لازم الحادث حادث لان ذلك انما يلزم لو كانت الحوادث
التي لازمت الاجرام لها مبدءا يفتتح به عددها ونحن نقول لا مبدءا لها بل ما من حادث الا وقبله حادث
وهكذا الى أول فالاجرام قديمة وقام بها أعراض حادثه لا أول لها الا ترى ان السموات قديمة
واعراضها وهي الحركات حادثه لا أول لها فعندهم اجرام الافلاك قديمة وحركاتها لازمة لها أى
كل حركة منها حادثه والقديم جنس تلك الحركة ولا يلزم من حدوث تلك الحركات حدوث السموات
لعدم مبدء تفتتح منه تلك الحركات رد بوجوه منها انه تناقض اذ مقتضى كونها حوادث ان يكون
لها أول ومقتضى لا أول لها عدم الحدوث ومنها انه لا وجود للجنس الا في ضمن أفرادها بانفاق
مناوهم فيلزم من كونها حادثه ان يكون جنسها حادثا وهي لازمة للاجرام فيلزم ان تكون تلك
الاجرام حادثه ومنها برهان التطبيق وسيأتى ان شاء الله تعالى في محبث ابطال التسلسل وبالجملة
فالقوم أضلهم وساوس تخيلية اذا جاءها المعيار الصحيح لم يجدوا شيئا قال السنوسي وبعرفة هذه
المطالب بنحو المكلف من أبواب جهنم السبعة واعلم ان معرفة حدوث العالم أصل لمعرفة الصانع
وصفاته التي يتوقف عليها الفعل كذا كره في الحاشية قال وهو معنى ما ورد كافي مفاتيح الكنوز وحل
الرموز للشرىف المقدسى كنت كثيرا مخفيا فأجبت ان أعرف تخلفت الخلق ولما نلت الفلاسفة
حدوث العالم انسدت عليهم طرق الصواب وهاموا في أودية الضلال ولا يهولون ما نقله الشعرا في
في اليواقيت عن ابن عربي من أن من أطلق القول بحدوث العالم مخطئ فانه قد سيم بالنظر لعلم الله تعالى
لان قدمه باعتبار العلم يرجع لقدم العلم نفسه وهو من ضروريات هذا الفن وأما ذات العالم فحادثه
قطعا كما صرح به هو بعد في عدة مواضع اه * في شرح اللقاني لجوهرته مانصه انفق جميع هل الملل
على وجود الصانع في الجملة خلا شذوذه قليلة من جهلة الفلاسفة زعمت ان حدوث العالم اتفاقا بغير
فاعل وهو بديهي البطلان اه وفي أوائل شرح الكبرى عند الكلام على قضية كل حادث فهو
مفتقر لمحدث مانصه قال الفخر في المعالم ان العلم بهامر كوز في فطرة طبع الصبيان فانك اذا طمعت
وجه الصبي من حيث لا يراى وقلت هذه اللطمة من غير فاعل البتة لا يصدق بل في فطرة البهائم
فان الحمار اذا أحس بصوت الخشبة فزع لانه تقرر في فطرته ان حصول صوت الخشبة بدون الخشبة
محال اه كذا في الحاشية وقال السعد في شرح المقاصد بعد أن ذكر أدلة وجود الصانع وخالف
المحدث في وجود الصانع لكن لا بمعنى ان لا صانع للعالم بل بمعنى انه متمتر عن ان يتصف بالوجود لانه
من المتقالات وهو متعال عن ان يتصف بشئ منها مباغاة في التنزيه قال ولا خفاء في انه هذان

أرض دوية مهلكة معه راحلته عليها طعامه وشرابه فوضع رأسه فنام فنام فنام فاستيقظ وقد ذهبت راحلته فطلبها حتى اذا اشتد
عليه الحر والعطش أو ماشاء الله قال أرجع الى مكاني الذي كنت فيه فأنام حتى أموت فوضع رأسه على ساعده لجوت فاستيقظ فاذا
راحلته عنده عليها زاده وشرابه فقلت تعالى أشد فرجا بتوبة العبد المؤمن من هذا راحلته ويروي الله أفرح بتوبة التسائب من
الظلمات الوارد ومن العقيم الوالد ومن الضال الواجد قال خالد بن معدان رحمه الله تعالى عير الناسون على جهنم فلا يبرونها فيقولون
يا ربنا ألم تعدنا اننا نرى النار فيقال لهم انكم مررتم عليها وهي خامدة لم تكونكم كنتم تأبسون فانها لا تهب الا من الذنوب والاصرار

ذنوبه ولو كانت كدب النمل والا حاديت في الاستغفار كثيرة وكما المحمولة على الاستغفار المعصوب بالصدق بان يكون ناشئاً عن عدم كما تقدم والله اعلم وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم في الركن الثالث من أركان الطريق الشيخ رحمه الله أشار الاستاذ في المورد بقوله واطلب اماماً عارفاً بالسيرة ولا تسع في سيجها بالاضير وهو اعظم أركان الطريق وعمدها فان سبيل الدين غامض وسبل الشيطان كثيرة ظاهرة فمن لم يكن له شيخ يهديه فاده الشيطان الى طريقه لا محالة كذا في الاحياء وقد قيل في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة (٥٣) ان المراد بالوسيلة الشيخ المرشد لانه وسيلة

المريد الى الله والا مرفى قول الاستاذ واطلب للوجوب قال في العرائس القدسية نقلاً عن ابن العربي في التسييرات الالهية في أواخر الأبواب منها اعلم ايها المريد انجاة نفسه انه أول ما يجب عليك قبل كل شيء طلب شيخ يبصر لا عيوب نفسك ويخرجك عن طاعتها ولو رحلت في طلبه الى أقصى الاماكن اه وقال في الباب الثالث والخمسين من الفتوحات اعلم ايديك الله وتوكل انه أول ما يجب على الداخل في الطريقة الالهية المشروعة طلب الاستاذ حتى يحمده اه وقال في سعود المطالع واتخاذ شيخ عالم عارف بعلاج النفس الامارة وسائسها الخفية يظهر الانسان من التجاسات المعنوية فرض عين كائن عليه الغزالي وابن عبد السلام والسبكي والسبوطي وشيخ الاسلام والناصر اللقاني وزروق من سادات المالكية وغير

توصل الى المعرفة بالعلم وأما العارف الذي طريق معرفته الكشف فانه على العكس من ذلك قال العارف ابن عطاء الله في الهيات الحكم متى غبت حتى تحتاج الى دليل بدل عليك ومتى بعدت حتى تكون الآثا رهى التي توصل اليك وقال سيدى أبو الحسن الشاذلي رضى الله عنه اننا ننظر الى الله ببصر الايمان والايقان فاغنا ناذك عن الدليل والبرهان ونستدل به على الخلق هل في الوجود شيء سوى الواحد الحق فلا زاهم وان كان ولا بد فزاهم كالهباء في الهواء ان فقتهم لم تجدهم شيئاً وقال أيضاً قوى على الشهود مرة فسأله ان يستردك عنى فقبل لى لوسأله بمأسأله موسى كايه وعيسى روحه ومحمد صفيه صلوات الله عليهم أجعين لم يفعل ولكن سله ان يقول فسأله فقوانى وقال بعضهم لو كافت أن أرى غيره لم أستطع فانه لا غير معه حتى أشهده معه قال الشاعر مدعرت الاله لم أر غيراً * وكذا الغير عندنا ممنوع وقال الآخر عجت لمن يبغى عليك شهادة * وأنت الذي أشهده كل مشهد قال في لطائف المنن واعلم ان الادلة اثباتاً تنصب لمن يطلب الحق لمن يشهده لان الشاهد غنى بوضوح الشهود عن ان يحتاج الى دليل فتكون المعرفة باعتبار توصيل الوسائل اليها كسبية ثم تعود الى نهايتها ضرورية واذا كان من الكائنات ما هو غنى بوضوحه عن اقامة دليل فالمكون أولى بغناه عن الدليل منها ثم قال ومن أعجب العجب أن تكون الكائنات موصلة اليه فليت شعري هل لها وجود معه حتى توصل اليه أو هل لها من الوضوح ما ليس له حتى تكون هي المظهر له وان كانت الكائنات موصلة اليه فليس لها ذلك من حيث ذاتها لكن هو الذى ولا هار تبة التوصيل فوصلت فواصل اليه غير الهية ولكن الحكيم هو واضع الاسباب وهى لمن وقف عندها ولم تنفذ قدرته عين الحجاب اه فالمحجوبون غيب عنهم الحق تعالى فلم يروه فاستدلوا عليه بالآثار والعارفون واجههم الحق تعالى بوجه الكرم الاكرم وتعرف اليهم فعرفوه به فانحجبت عنهم الاغيار فلم يروها فاستدلوا به عليهم فهذا هو حال الفريقين وشتان ما بينهما وذلك ان المستدل به على غيره عرف الحق الذى هو الوجود الواجب لاهله وهو الله تعالى وأثبت الامر وهم الحوادث العدمية من وجود أصله وهو الله تعالى أى جعل وجودهم مستفاداً من وجود الله تعالى والمستدل بغيره عليه على العكس مما ذكرناه استدل بالجهول على المعلوم وبالمعدوم على الموجود وبالامر الخفى على الظاهر الجلى وذلك لوجود الحجاب ووقوفه مع الاسباب وعدم احتظائه بالوصول والاقتراب والافتى غاب حتى يستدل عليه بالاشياء الحاضرة ومتى بعدت حتى تكون الآثار القريبة هي التي توصل اليه أو فقدت حتى تكون الآثار الموجودة هي التي تدل عليه قال في الحاشية بعد ان ذكر طرفاً من نحو ما ذكرناه لكن من غلبت عليه الوحدة من كل وجه كان على خطر * في اثناء البحث السادس من اليواقيت والجواهر مانصه قال في لواقيح الانوار من كمال العرفان شهود عبد ورب وكل عارف نبي شهود العبد في كل وقت ما فليس

الدين الرسمى والجوى من السادات الحنفية والهروى وابن التجار من الحنابلة لان ما لا يتم الواجب الابه فهو واجب وقال الامام الشعرائى أجمع أهل الطريق على وجوب اتخاذ الانسان له شيخاً يرشده الى زوال الصفات التي تمنعه عن دخول حضرة الله تعالى بقلبه لتصح صلاته من باب ما لا يتم الواجب الابه فهو واجب ولا شئ ان علاج أمر الباطن من حب الدنيا والكبر والعجب والرياء والحسد والحقد وغير ذلك واجب كما تشهد له الاحاديث الواردة في تحريم هذه الامور فعمل ان كل من لم يتخذ له شيخاً يرشده الى الخروج عن هذه الصفات فهو عاص لله ورسوله صلى الله عليه وسلم لانه لا يهتدى لطريق العلاج بغيره ولو حفظ ألف كتاب في العلم فهو كمن

يحفظ كتاب الطب ولا يعرف تنزيل الدواء على الداء فاتخذ ذلك يا أخى شيخنا وقبل نفحى ثم قال وفي الأجوبة المرضية ما حاصله لا يقال
لو كان علاج هذه الأمراض الباطنية واجبا للوضع الأئمة من الصحابة والتابعين والمجاهدين في ذلك كتابا لان هذه الأمراض حدثت
بعد عصرهم ولو كانت لاستنبط المجتهدون في ذلك أدوية وكتبوا وخلصوا الناس منها كما فعلوا في مسائل الفقه بل أولى ولا يقول عاقل
ان أحدا منهم يرى في أخيه كبرا أو عجباً أو نحو ذلك ويقره عليه أبداً بل كان يستنبط له الدواء من الكتاب والسنة ليخرجه من أثم تلك
الكبائر وأول ما حدث ظهوره هذه الأمراض (٥٤) الباطنية آخر المائة الثالثة من الهجرة لحديث خير

القرون قرني ومن شهد له
صلى الله عليه وسلم بالخيرية
فقد حاز رتبة الكمال فظهر
انه يجب على من غلب
عليه مرض من الأمراض
الباطنية ان يطلب له شيخا
يخرجه منه فان لم يجد في
بلده وجب عليه السفر
اليه ومن رزقه الله السلامة
من هذه الأمراض كالأئمة
المجاهدين واتباعهم لا
يحتاج الى شيخ لانه قد عمل
بما علم على وجه الاخلاص
وذلك هو حقيقة التصوف
اه وقال الجنيد ولا يتجمل
ان طالب لهذا الامر انه
يبلغه بذاته أو ينظر في
كتب الصوفية والحكماء
ويعمل ويحتمد ويوصل
لا والله ما الامر هين اه
وقال الزجاجي رضى الله
عنه لو ان رجلا كشف له
عن الغيب ولا يكون له
استاذ لا يجي منه شئ
وقال أبو علي الثقفى لو ان
رجلا جمع العلوم كلها وصحب
طوائف الناس لم يبلغ مبلغ
الرجال ابا لرياضة عن
شيخ وامام مؤدب ناصح

هو يعرف واغاهو في ذلك الوقت صاحب حال وصاحب الحال سكران لا لتحقيق عنده وقال في الباب
السابع والستين وثلاثمائة اجتمع روى بهرون عليه السلام في بعض الوقائع فقالت له يا نبي الله كيف
قلت ولا تشمت بي الاعداء ومن الاعداء حتى تشهدهم والواحد مني يصل الى مقام لا يشهد فيه الا الله
فقال لي السيد بهرون عليه السلام صحح ما قلت في مشهركم ولكن اذ لم يشهدكم الا الله فهل
زال العالم في نفس الامر كما هو مشهركم أم العالم باق لم يزل ويجبستم انتم عن شهوده لعظم ما نجا الى
لقلوبكم فقلت له العالم باق في نفس الامر لم يزل واغابنا نحن عن شهوده فقال قد نقص علمكم
بالله في ذلك المشهد بقدر ما نقص من شهود العالم فانه كاه آيات الله فأفادني عليه السلام علماً لم يكن
عندي اه وقال فيها في الكلام على الخطبة بعد ان ذكر ان المعرفة كما تحصل بالعلم لم تحصل
بالكشف والانهام لكن طريق العلم أنسب بعامه الأئمة قال حجة الاسلام الغزالي في كتابه احياء
علوم الدين مثل أهل الظاهر لكن أجرى الماء لحوضه يجردول اعلاه فانه وان لم يسم الماء من تعفيش
الآتية من الهواء والمارة ونحو ذلك لكنه يسهل من اولته برأى العين ومثال أهل الباطن كمن سدت
الحوض من اعلاه وأراد أن ينبع الماء بطريق تحت الارض فانه وان عسر ذلك ورعبا زاغ منه الماء
فلم يدرك طريقه لكن ماؤه يخرج أصفى وأبعد عن القذر والجمع اكمل اه ولمافرغ من الكلام
على صفة الوجود شرع في الكلام على صفة القدم فقال (واجب عقلا قدمه) تعالى القدم
معناه عدم الازلية للوجود فعنى كونه تعالى قديماً انه لا أول لوجوده كذا قالوا وفيه أن هذا اغما هو
تعريف للقدم بالزمان وهو أعم مطلقاً من القدم بالذات الذى هو استغناء الموجود في وجوده عن
المؤثر ولا يلزم من ثبوت الاعم ثبوت الاخص الا ترى أنه لا يلزم من ثبوت الحيوانية لشيء ثبوت
الانسانية له فلا يلزم من ثبوت القدم بالزمان له تعالى ثبوت القدم بالذات له جل وعز وهذا غير كاف
في العقيدة بل لابد من اعتقاد أنه تعالى قديم (بالذات) أى غير محتاج في وجوده الى مؤثر ولو بطريق
التعليل فليست هناك علة قديمة اقتضت وجوده تعالى فلذا احتاج الاستاذ حفظه الله الى تقييد
القدم به ولا يلزم منه انه لا أول له فهو يستلزم القدم بالزمان قطعاً ضرورة ان الاخص يستلزم الاعم
الا ترى أنه يلزم من ثبوت الانسانية لشيء ثبوت الحيوانية له ففى ثبوت الوجود القدم بالذات الذى
هو الاستغناء عن المؤثر كما تقدم ثبت له أيضاً القدم بالزمان الذى هو عدم أولية الوجود فليس قدمه
تعالى كقدم العالم عند الفلاسفة فان قدمه عندهم قدم بالزمان فقط اذ هم يقولون انه محتاج في
وجوده الى مؤثر بمعنى أنه موجود بعلة قديمة اقتضت وجوده وهو الله سبحانه وتعالى تنزه الله عن
ذلك وتعالى علواً كبيراً والحاصل ان القدم على قسمين قدم بالذات وقدم بالزمان وقد تقدم معناهما
ويقابل الاول الحدوث بالذات وهو الاحتياج الى مؤثر ويقابل الثانى الحدوث بالزمان وهو أولية
الوجود وبين القدمين العموم والخصوص المطلق فيجتمعا معاً في واجب الوجود تعالى اذ يصدر عن عليه

ومن لم يأخذ آدبه من أستاذ يريه عيوب نفسه ورعوناته لا يجوز الاقتداء به في تصحيح المعاملات وقد
اعتبر الشارح وجود التعليم في السلك المعلم وحل ما يقبله بخلاف غير المعلم وقال أبو علي الدقاق قدس الله سره الشجرة التى تنبت
بنفسها لا تثمر وان أثمرت كان غورها غير لذة وسنة الله جارية على انه لا بد من السبب فكما ان التوالد والتناسل الحقيقي لا يحصل بلا
واسطة الوالد كذلك التوالد المعنوى حصوله من غير مرشد متعذر وقال عيسى عليه السلام ان يلج ملكوت السماء من لم يولد مرتين
فبالولادة الاولى يصير له ارتباط بعالم الملك وبالولادة الثانية يصير له ارتباط بالملكوت وبها يستحق ميراث الانبياء ومن لم يصله مبرات

تعالى

الانبياء ما ولدوا وان كان من ذوى الفطنة والذكاء لان الفطنة والعقل اذا كانا باسما من نور الشريعة لا يدخل الملكوت ولا يزال مترددا في الملك وقال سيدى مصطفى البكرى في العرائس القدسية نقلا عن سيدى سعد الدين القرغاني في مقدمات شرح التائية الفارضية من أهم المهمات على السالك الطالب أعلى المطالب وأولى الاسباب والشرايط في سلوكه حصول شيخ مرشد واصل عالم بالعلوم الثلاثة الشريعة والطريقة والحقيقة بصير عارف بحقائق الامراض النفسانية والادوية المزيلة لها ودقائق شهوات النفوس وشركها الخفى في كل مندوب (٥٥) او مباح فان السالك بنفسه الواقع في مرض جهله

وغفلته وأنواع الامراض المذكورة آنفا غما وغمابة مريض غير خبير بحقيقة مرضه وعلاجه فيعالج مرضه به واه وشهوته عن جهل به وبسببه وبما يضاده من الادوية فلربما توهم شيئا أنه دواء وفيه يكون حقيقته والذي نشاهده من بعض من ظن انه من السالكين العارفين مجببا بنفسه مدعي ابوهم انه ذاق وشرب شرابا من الشهود ولم يشم رائحته ولا فطرته منه وبظهر عرفانا كسبيات من كشفاشه وديا وتوجيه انا قصا بخال الاباحة توحيدا والزندقة معرفة حقيقة حتى ظن بعضهم وادعى انه مهدي أو عيسى أو قطب أو نحو ذلك جميع ذلك من نتائج السلوك بنفسه من غير شيخ مرشد والظن بان الخلو والرياسة والاشتغال بالذكر بشهوة النفس وارادتها واختيارها نافع أو موصول الى حضرة من حضرات الحق تعالى وجل جناب

تعالى أنه لا أول له وأنه مستغن عن المؤثر أى غير مستند في وجوده لعله وينفرد القدم بالزمان في العالم عند الفلاسفة فانه لا أول له عندهم ولكنه محتاج الى مؤثر أى بطريق التعليل وكذا النسبة بين الحدوثين الا أن الاعم هنا هو الحدوث بالذات فيجتمعا في حدوث زيد مثلا وينفرد الحدوث بالذات في العالم عند الفلاسفة فتدبر المقام والافعليل السلام هذا وقد يطلق القدم الزمانى على طول المسدة والمراد بالعالم الذى تقول بقدمه الفلاسفة الافلاك أى السموات من العالم العلوى والعناصر الاربعه الماء والتراب والهواء والنار من العالم السفلى فقط اذهى التى يقولون بقدمها أما أشخاصا متلافهى حادثة باتفاق منا ومنهم والقديم عندهم غما هو نوع عافهم يقولون بقدم الافلاك والعناصر أشخاصا والمولدات أنواعا ويرد عليهم أنه يلزم من حدوث الافراد حدوث انواع كاهم والقول بقدم العالم هو أحد الثلاثة التى كفرت بها الفلاسفة الثانى انكارهم اعلم بالجزئيات الثالث انكارهم حشر الاجساد (فافهم) المراد (تفرغ) بحسن الاعتقاد (منعت بالذات) أى منحل الله اياها فالباء زائدة ويحتمل أن قوله بالذات متعلق بتفروجه الدعاء اعتراضية والتقدير فافهم تفر بالذات منحت أى منحل الله اللذات التى أعظمها الذة تجلى الذات وعلى هذا فالباء أصلية ان قلت ان كونه تعالى واجب الوجود يستلزم القدم بل والبقاء فذكرهما محض تكرار قلنا علماء هذا الفن لا يكتفون بدلالة الالتزام بل يصرحون بالعقائد الشدة خطر الجهل في هذا الفن فلا يكتفون بل يزوم عن لازم ولا يعام عن خاص والدليل على قدمه تعالى أنه لو لم يكن قديما لكان حادثا اذ لا واسطة بينهم ما لو كان حادثا لا فتقر الى محدث يحده فانه لم ينته الامر يلزم التسلسل وهو تابع الاشياء واحد بعد واحد الى ما لا نهاية له في الماضى وان انتهى الامر بأن كان المحدث الذى أحدث الله تعالى أحدثه الله أيضا لزم الدور وهو توقف شئ على شئ آخر متوقف عليه فانه اذا كان الله تعالى محدث كان متوقفا على هذا المحدث وقد فرضنا أن الله هو الذى أحدث هذا المحدث فيكون هذا المحدث متوقفا على الله أيضا وكل من التسلسل والدور مستحيل فما أدى اليهما وهو حدوثه تعالى محال واذا استحال حدوثه وجب قدمه وهو المطلوب اما استحالة الدور فواضحة لان فيه تقدم الشئ على نفسه وتأخره عنها وهو لا يعقل فاستحالته تعلم بالضرورة أو تكاد وأما وجه استحالة التسلسل فالانه يؤدي الى حوادث لا أول لها وقد تقدم أنه تناقض وقد أبطله ائمتنا بأدلة كثيرة أشهرها وعمدها برهان القطع والتطبيق وهو أن تفرض سلسلة من الآن الى ما لا نهاية له في جانب الماضى وتقطع أخرى من الطوفان مثلا الى ما لا نهاية له في جانب الماضى أيضا وتطبق أول هذه على أول الاخرى وترسلهما هكذا الى الازل فان تساوى السلسلتان بأن كان كلأ أخذت فردا من هذه السلسلة وجدت له مقابلا من السلسلة الاخرى لزم مساواة الناقص للكمال وهو بديهي البطلان وان لم يتساويا بأن أخذت فردا من هذه فلم تجد له مقابلا من السلسلة الاخرى لزم تنهاى الناقصة

الحق ان يكون مورد الكل واردا أو يطلع عليه الا واحد بعد واحد يعنى على متابعة واحد لا يضع قدمه في سيره الا بعده وبمتابعة قدمه فكان داء السالك بنفسه من حيث دواؤه وحقيقته في عين علاجه اه وقال فيها أيضا فان قلت وهل يحتاج العالم العامل الفاضل الكامل الى مرشد في الطريق يتخلصه من قيود التعويق قلنا نعم ولو بلغ في العلم الغاية ووصل فيه الى درجة النهاية وأكثر المحققين من أهل الظاهر انخرطوا في سلك هذه الطائفة بعد بلوغ شأوا العلم الباهر كحجة الاسلام الغزالي والشيخ عز الدين بن عبد السلام واليا فاعنى والشعرانى فقد قال في منته فاول ما جعنى الله تعالى على سيدى على المصطفى شيخ الطريق في الديار المصرية فلقننى الذكر

وأخلاقى ثم جعنى الله على الشيخ محمد الشناوى فلقننى الذكروأشغلتنى بالله ولم يكن طريقه الخلوثة ثم جعنى الله على عارف الزمان الشيخ الكامل الامى المحمدى سيدى على الخواصر فاطلعنى على حقائق ودقائق وأسرار ولم أفارقه عشرين حتى مات فكان منه الذى كان فعلت وتحقق ان الانسان ولو بلغ فى العلم الغاية فلا بد له من شيخ فى طريق العمل به اهـ لمخصا وقال فيها أيضا نقل عن سيدى محبى الدين بن العربى فى كتابه مواقع النجوم ومطالع أهلة الاسرار والعلوم واسجن نفسك تحت أمرى بأمرى وبينها وتلمذ له واتخذة شيئا من شدا فانه لم تجر أفعالك على مراد غيرك (٥٦) لم يصح لك الامساك عن هواك ولو جاهدت نفسك عمرك بما

ترتبته عليها وان صعب لم تزل عن هواها فانها هى المرتبة على نفسها وان فصح لها فى لطائف المشاهدة وضروب الميكاشفة لم تزل عن رعونتها ورياستها التى لا يمكن خروجها منها الا بالانقياد الى طاعة نفس أخرى مثاها وتصرفها تحت أمرها ونهيا وذلك لكثافة حجابها وعظم اشراكها حتى رقى الى الأمر على الاطلاق ويكون ذلك سلما لها اليه ولذلك قال المحققون كل عمل لا يكون عن أثره هو هوى النفس وآخر ما يخرج من قلوب الصديقين حب الرئاسة وقال الحق لابي يزيد البسطامى فى بعض مشاهدته معه تقرب الى عباس ليس الى الذلة والافتقار فهذه اشارة الى ازالة الرئاسة فاسمع يابنى فى طلب شيخ يرشدك ويعصم خواطرك يكمل ذاتك بالوجود الالهى فينبذ تدبير نفسك بالوجود الكشفى الاعتصامى اهـ وفى المدخل ان كل فعل كانت النفس به مأمورة

ويلزم من تناهيها تناهى الاخرى لانم لم تزد علم الا بقدر متناه والزائد بقدر متناه يلزم أن يكون متناهيا فثبت تناهى الجميع وهو المطلوب ثم ذكر ضد القدم بقوله (عن ضده) أى القدم أى عن جواز ضده (تقدس) أى تنزه (الرجن) يعنى أنه تعالى تنزه عن أن يجوز عليه ضد القدم (وهو الحدوث) بل هو مستحيل وانما احتجنا الى المضاد السابق لان الكلام بدونه لا يفيد استحالة الحدوث عليه تعالى مع انها المطلوب ان قلت هو غير معلوم من كلامه قلت لا بل هو معلوم من قوله وواجب قدمه بالذات اذ حيث كان قدمه واجبا كان حدوثه مستحيلا ومثل هذا يقال فى بقية كلامه كما نشير اليه فى الحل (فاصح) لفهم العقائد (يا محسان) أى كثير الاحسان لنفسه بتعطى موجبات فلاحها وأسباب نجاحها فان اصغاك لذلك هو الاحسان الاكبر اليها ثم ذكر صفة البقاء بقوله (وواجب) عقلا (له) تعالى (البقاء السرمد) فى القاموس السرمد الدائم والطويل من الليالى اهـ والمراد هنا الاول يعنى انه تعالى يجب له البقاء الدائم الذى لا ينقطع أبدا فلا آخر لوجوده تعالى بخلاف بقائنا فانه منقطع لمحقو بالعدم والدليل على وجوب البقاء له تعالى انه لو جاز أن يلحقه العدم لكان حادثا ووجهه أن الشئ الذى يطرأ عليه العدم يفتى عنه القدم اذ كل ما طرأ عليه العدم يكون وجوده جائزا وكل من كان وجوده جائزا يكون حادثا وكل حادث يفتى عنه القدم وقد تقدم ثبوته تعالى فثبت له وجوب البقاء واذا ثبت استحالة ضده وهو الفناء كما قال (وكنهه) أى حقيقته وذاته تعالى (عن) امكان لحوق (الفناء مجرد) أى خال يعنى أن ذاته تعالى وكذا صفاته خالية عن امكان لحوق العدم بخلاف ذواتنا وصفاتنا فان البست خالية عن هذا الامكان تنبيهه فى كلامه اضافة الكنه اليه تعالى وهو ايضا موجود فى كلام غيره من المحققين فيفيد جواز اطلاقه عليه تعالى وذكر الموصى خلافا فى اطلاق الذات والحقيقة وأحدوشى عليه تعالى وان الحق جواز ذلك وأما الشخص فيمنع اطلاقه عليه تعالى كالمساهية عند المحققين لاقتضاء المجانسة وماروى من أن أباحيقه رضى الله عنه كان يقول ان لله تعالى ماهية ايس بعلمها الا هو فليس يصح كفى شرح المقاصد اذ لم يوجد فى كتبه ولم ينقل عن أصحابه العارفين بمذهبه قال الماتريدى لوسا لتساؤل عن الله ماهو قلنا ان أردت ما اسمه فهو الله الرحمن الرحيم أى مثلا وكذا يقال فيما بعد وان أردت ما صفته فسمي بصير وان أردت ما فله نخلق المخلوقات ووضع كل شئ موضعه وان أردت ما ماهيته فهو متعال عن المثال والجنس وقال الاشعرى لا يسأل عنه تعالى بكيف لانه لا مثل له ولا بما لانه لا جنس له ولا بمى لانه لا زمن له ولا بأين لانه لا مكان له قيل ليحيى بن معاذ رضى الله عنه أخبرنا عن الله فقال الله واحد فقيل كيف هو فقال قادر فقيل أين هو فقال بالمرصاد فقال السائل لم أسألك عن هذا فقال ما كان غير هذا فهو من صفات المخلوق فاما صفته فالذى أخبرت عنه ولما سأل فرعون موسى ما رب العالمين أجابه بالصفة فقال رب السموات والارض وما بينهما ما فقال فرعون

لا تقبل عليه الامجاد قوة بخلاف ما ابتدعه وتحدثه من قبلها فانها نشط فيه وتعمل المشقة والخطر لكونها أمر غير مأمورة وان كان يدركها فى التعب فانه حاو عند هاسبب انها أمره اهـ وقال أبو البركات فى شرح الخريدة ومن لم يحب شيئا بدله على الطريق الى الله واشتغل بما عنده من عبادة أو علم فقد تعرض لاغراء الشيطان له ولهذا قيل من لاشيخ له فالشيطان شيخه وبالجملة من لم يسلك على يد شيخ عارف فلا يمكنه الترقى الى منازل القرب ولو أتى بعبادة الثقيلين اهـ وفى المدخل وينبغى أن يكون دخول المريد الخلوثة على يد شيخ متمكن فى العالين علم الحال وعلم السنة ان أمكنه ذلك ولا بد من بل بنفسه ثم قال

والحذر الحذر ان يدخل بنفسه خيفة من مواضع العطب وأعني بدخول الخلوة هنأما يستعمله المريد من المجاهدات اه وحكى في موضع آخر بعد هذا عن بعض المريدين انه كان يحضر مجلس شيخه ثم انقطع فسأل الشيخ عنه فقال والله هو في عافية فارسل خلفه فحضر فسأله ما الموجب لا تقطاع فقال ياسيدي كنت أجيء الى أصل والآن قد وصلت فلا حاجة تدعوا الى الحضور فسأله عن كيفية وصوله فأخبره انه في كل ليلة يصلي ورده في الجنة فقال له الشيخ يا بني والله ما دخلتها أبدا فقل لك ان تنفضل على فتأخذني معك لعل ان أدخلها كما دخلتها أنت فقال نعم فبات الشيخ عند المريد (٥٧) فلما ان كان بعد العشاء جاء طائر فترزل عند

الباب فقال المريد للشيخ هذا الطائر الذي يحملني في كل ليلة على ظهره الى الجنة فركب الشيخ والمريد على ظهر الطائر فطار بهما ساعة ثم نزل بهما في موضع كثير الشجر فقام المريد ليصلي وقعد الشيخ فقال له المريد ياسيدي اما تقوم اليلة فقال الشيخ يا بني الجنة هذه وليس في الجنة صلاة فبقي المريد يصلي والشيخ قاعد فلما ان طلع الفجر جاء الطائر ونزل فقال المريد للشيخ قم بنا رجع الى موضعنا فقال له الشيخ اجلس ما رأيت أحدا يدخل الجنة ويخرج منها فجعل الطائر يضرب باجنحته ويصبح حتى أراه من ان الارض تعزل بهم فبقي المريد يقول للشيخ قم بنا لئلا يجري علينا منه شيء فقال له الشيخ هذا يعجز عن عليان يريدان يخرجك من الجنة فاستفتح الشيخ بقراءة القرآن فذهب الطائر وبقيما كذلك الى ان تبين الضوء واذاهما

لمن حوله ألا تستمعون أسأله عن الحقيقة بما هو فيجبني بانصفه فلم يبال موسى بذلك وأتى بحواب متعلق بهم لان أنفسهم أقرب اليهم من غير هافليعتبروا به او قال ربكم ورب آبائكم فزاد فرعون تعجبا وقال ان رسوا لكم وسماء رسوا لا تمكنا في البيضاوى لانه مكذب وزاد التمسك بقوله الذي أرسل اليكم وابق بنفسه لمجنون بسئل فلا يحسن الجواب ثم يشنع عليه بالتجب منه فلا يتنبه فقال موسى رب المشرق والمغرب وما بينهما وذلك لا يخرج عن السموات والارض المجاب به أولا اشارة الى أن آخر الفكر في ذلك كآوله في عدم الوصول للحقيقة وقال ان كنتم تعقلون اشارة الى أن المجنون انما هو فرعون حيث يسأل عما لا يدرك ولم ينته باطف التنبيه وللشريف المقدس في مفاتيح الكنوز من قصيدة ظننت جهلا بان الله تدركه * ثواب الفكر أو تدرجه ابقانا أو العقول أحاطته بداهتها * أو هل أقامت به لولا مبرحانا الله أعظم قدرا أن يحيط به * علم وعقل ورأى جل سلطانا هذا اعتقادي فان قصرت في عملي * فاسأل الله توفيقا وغفرانا سبحانه من لا يعلم قدره غيره ولا يلزم من الرؤية علم الحقيقة لانه لا بكيف والعجز عن ذات الله ادراك أى علم بما هو المطلوب شرعا من الوقف وعمل به أيضا والبحث فيه اشراك أى مؤد للشر والكنز فلا يجوز التفكير في ذاته تعالى وقد ورد تفكروا في مخدو لوقانه ولا تتفكروا في ذاته وورد أيضا ان الشيطان يقول لاحدكم من خلق كذا فيقول الله فيقول من خلق الله فدواء ذلك أن يقول لا اله الا الله اذا كان الانسان لا يعرف نفسه فكيف بطمع أن يعرف ربه كعقبة المرء ليس المرء يدركها * فكيف كيفية الخلاق ذى القدم فعرفته تعالى بالكنه أجمع المحققون على عدم وقوعها وانما اختلفوا في الجواز والايق الاستحالة كافي شرح الكبرى فان الحادث بقصر بالطبع عن عظيم هذا المقام وفي الحديث ان الله احتجب عن العقول كما احتجب عن الابصار وان الملا الاعلى يطلبونه كما يطلبونه أنتم ولهذا حجر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التفكير في ذات الله تعالى وقال الشيخ الا كبري قوله تعالى ويحذركم الله نفسه لا تتفكروا فيها لارتفاع المناسبة بين ذات الحق وذات الخلق ويشهد لذلك حديث كل الخلق في ذات الله حتى ثم أشار الى صفة المخالفة بقوله (مخالف) وهو بالرفع معطوف بعاطف محذوف على قوله ذواى اعلم بان الحق ذو وجود وبأنه مخالف (لسكل ماسواه) من الحوادث وغير هافد نل المعسومات فانه تعالى كما هو مخالف للموجودات مخالف للمعدومات أيضا فتعبيره رضى الله عنه أولى من تعبيرهم لاقتصارهم على الحوادث وان أجيب عنهم بانهم انما اقتصرواعلى الحوادث لانها هى التي يتوهم فيها المماثلة بينها وبينه تعالى لمشاركتها في الوجود فان المماثلة لا تتوهم الا بين الشئين المشتركين في الوصف وانما أسند المخالفة له تعالى اشارة الى ارتفاع المولى واستعلائه على

(٨ - الكشف الرباني) على منزلة والعدرة والتجاسات حولها ما فصفغ الشيخ المريد وقال له هذه هى الجنة التى أوصلك الشيطان اليها قم فاحضر مع اخوانك أو كما جرى وحكاياتهم في هذا المعنى قل ان تنحصر اه هذا للشيخ شروط فاذا لم توجد فيه وجبت محاقاته اذ لا تؤمن آفاته بل الواجب مع رفضه اظهار رفضه في الاحياء في مراتب الذين يبغضون في الله ما ملخصه ان الانكار على المبسدة الذى يدعوه لدعته أشد من الانكار على الكافر لان شر الكافر غير متعد فان المسلمين اعتقدوا كفره فلا يلبثون الى قوله أما المبسدة الذى يدعوا الى البدعة ويرغم ان ما يدعوه حق فهو سبب لغواية الخلق فشره متعد فالاستحباب في اظهار

بغضه ومعاداته الا انقطاع عنه ونحو غيره والتشيع عليه بدعته وتنفير الناس عنه وان سلم فان كان في ملاقفك الجواب أولى
تنفير الناس عنه وتقييد البدعته في أعينهم وان كان في خلوة فان علم ان السكوت عن جوابه يفتح في نفسه بدعته ويؤثر في زجره
فكذلك والا فلا بأس برد جوابه قال عليه الصلاة والسلام من انتهم صاحب بدعة ملائكة قلبه آمنوا وبعثنا من آهان صاحب
بدعة آمنه الله يوم الفرع الاكبر ومن ألان له رأ كرمه أولقيه بيشرف قد استخف بما أنزل على محمد أمان لا يدعول بدعته ولا يخاف
الاقتداء به فامرء أهون فليمتاطف به في النصيح فان قلوب العوام سريعة القلب (٥٨) فان علم ان ذلك لا يؤثر فيه

لجود طبعه ورسوخ عقده
فالاعراض عنه أولى لان
البدعة اذا لم يبلغ في
تقبيحها شاعت بين الخلق
وعسم فسادها اه وقال
سبدي تاج الدين أحمد بن
محمد البكري المعروف
بالشرشي في رأيته
وللشيخ آيات اذا لم تكن له
فما هو الا لي الى الهوى
يسرى
اذا لم يكن علم لديه بظاهر
ولا باطن فاضرب به الجعج
البحر
وان كان الا انه غير جامع
لوصفها ما جمع على أكل
الامر
فاقرب أحوال العليل الى
الردى
اذا لم يكن منه الطبيب على
خبر
ثم قال
وأيته ان لا يميل الى هوى
فديناره في طي وأخراه في
نشر

غيره وانه هو المخالف لغيره ولو اسند هذا للغير بما اتوههم استعلاء ذلك الغير عليه تعالى وانه هو المخالف
لله عز وجل لان المخالفة بحسب العادة تستدلل على دون الادنى فيقال خالف السلطان الوزير دون
العكس ان قلت ان كلامه انما يفيد المخالفة لا وجوبها مع أنه المقصود قلت هو معلوم من وجوب
الوجود والقدم والبقاء له تعالى بل الصفة من أصلها تعلم من ذلك اذ من وجبت له تلك الصفات لازم
أن يكون مخالفا للحوادث وانما ذكرها لانه لا يمكن في هذا الفن بدلالة الالتزام لخطر الجهل فيه كما
نقدم والدليل على وجوب المخالفة له تعالى انه لو أمكن أن يماثل غيره في الذات أو الصفات أو
الافعال لكان حادثا مثله لان ما جاز على أحد المثلين جاز على الآخر وقد ثبت قدمه بالدليل السابق
وحيث وجبت المخالفة استحالت المماثلة كما قال (وعن صفات الكون) أي عن امكان الاتصاف
بشيء من صفات الكون (جل الله) أي تنزهه وارتفع وتعالى عن ذلك علوا كبيرا فليس هو تعالى جرما
ولا عرضا ولا كالا ولا جزا ولا طولا ولا قصيرا ولا متحركا ولا ساكنا ولا قريبا بالمسافة ولا بعيدا بها
ولا متصلا بشيء ولا منفصلا عنه وبالجملة ليس كمثل شيء وهو السميع البصير وكل ما خطر ببالك فانه
بخلاف ذلك قال الاستاذ أبو اسحق الاسفرايني أجمع أهل الحق على ان جميع ما قيل في التوحيد
في كلمتين احدهما اعتقاد أن كل ما يتصور في الاوهام أي من الحوادث وصفاته فانه بخلافه لان
الذي يتصور في الاوهام مخلوق له تعالى ثانيهما اعتقاد ان ذاته تعالى ليست مشبهة بذات ولا خالية
عن الصفات وقال بعضهم صحبت أربعمائة صوفي وسألهم عن أربع مسائل فلم يجبني واحد منهم
فاغتمت لذلك رأيت النبي صلى الله عليه وسلم فسألني عن حالي فاخبرته بذلك فقال سل مسئلة
فقلت له ما حقيقة التوحيد وما حد العقل وما حد التصوف وما حقيقة الفقر فقال عليه الصلاة
والسلام أما حقيقة التوحيد فهو ما خطر ببالك فهو هالك والله سبحانه وتعالى بخلاف ذلك وأما
حد العقل فادناه ترك الدنيا وأعماله ترك التفكير في ذات الله عز وجل وأما حد التصوف فترك
الدعوى وكتمان المعاني وأما حقيقة الفقر فهو ان لا تملك شيئا ولا يملكك شيء وانت راض عن الله
تعالى في الحاليتين واعلم ان الشيطان قد يلقي في وهم الانسان صورة ويخيل له انه تعالى على هذه
الصورة وانه في مكان أو جهة أو نحو ذلك فاذا أخذه بالدليل فر بما يقول له اذا لم يكن الله على صورة
كذا فكيف هو فالجواب المختص من ذلك ان يقول له لا يعرف الله الا الله وما أحسن قول بعضهم
لا يعرف الله الا الله فاندوا * والدين دينان إيمان واشرك
وللعقول حدود لا تتجاوزها * والعجز عن درك الادراك ادراك

وتنبيهات في الاول اذ ورد في كتاب أو سنة ما يقتضي المماثلة وجب تأويله أي صرفه عن ظاهره
بانفاق السلف والخلف غير ان السلف يفوضون علم المرام منه الى الله تعالى اياثار الطريق الاسلام
ذهابا الى ان الوقف على لفظ الجلالة في قوله تعالى وما يعلم تأويله الا الله والخلف يعينون له محامل

قال تعالى ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وقال تعالى فلا يصدك عنهما من لا يؤمن بها
واتبع هواه فتردى وقال تعالى فاعرض عن نولي عن ذكرنا ولم يرد الا الحياة الدنيا وقال أبو بكر الوراق ان الله عز وجل لم يجعل في
الدنيا والاخرة شيئا أحب من الهوى وقال سهل بن عبد الله اجتنب صحبة ثلاثة من أصناف الناس الجبارة الغافلين والقراء
المداهنين والمتصوفة الجاهلين وقوله وان كان الا انه غير جامع البيتين معناه انه اذا كان عنده علم بالظاهر والباطن ولكنه لم يكن
متمكنا منهما ولا جامع الوصفين ما على الوجه الاكمل فلا تسلم نفسك ولا تختبر طبيبا فانه والحال هذه طبيب غير خبير وأقرب حالات

العليل الى الهلاك اذ لم يكن الطبيب عارفا بالعلل وما يناسبها من الادوية وليت شعري اذا كان الانسان لا يسمع ان يسلم جسمه
لمعالجته من العلل الظاهرة الجليلة لمطلق من يدعى معرفة الطب بل حتى يتكرر منه التجاح ويظهر على يديه القلاح المرة بعد المرة
ومع ذلك يكون مشفقاً فكيف يسمع ان يسلم روحه لكل من يدعى الحكمة الباطنية ولله در القائل
والنفس من انفس شئ خلقا * فكأن عليها ما حيت مشفقاً ولا تسلط جاهل اعياها * فقد يسوق حنقها اليها
وما احسن قول الاستاذ واختر لحفظ الروح يا صديقي (٥٩) * طود اسرى في مسلك التحقيق انظر الى قوله طود افا نه

أشار به الى انه يشترط فيمن
تسلمه روحك ان يكون
رامعاً في علمى الباطن
والظاهر رسوخ الطود وهو
الجليل العظيم ثم لم يكنف
بذلك حتى وصفه بكونه لا
بد ان يكون قد سرى أى
سار من ليل الاغيار في
مسلك التحقيق الى الواحد
الفهار وتأمل قوله أول
المطلب واطلب اماما عارفا
بالسير حيث لم يكنف بكونه
اماماً بل لابد ايضاً ان يكون
عارفاً بالسير وهو توجسه
القلب الى الله عز وجل
وتنقله من الصفات الذميمة
الى الصفات الحميدة ليت
شعري هل تطيب نفسك
ان تهتدى بغير خبير في
الطريق الحسية المدركة
بالبصر التي لا يترتب على
المخاطرة فيها كبير ضرر لا
والله فكيف تطيب ان
تتهتدى بغير بصير في
الطريق المعنوية المدركة
بالبصائر الواقعة عليها
الاعداء من جنود الهوى
والنفس والشیطان لعمري
ما هذا الا الحق بعينه

صحة ابطال المذهب الضالين وارشاد القاصرين وذهابا الى ان الوقف في الآية على والاستخون
في العلم ومن ثم قيل ان طريق السلف أسلم وطريق الخلف أعلم فمن ذلك قوله تعالى يخافون
ربهم من فوقهم فتؤول الفوقية بفوقية انظمة والجلال ومنه الرحمن على العرش استوى فيؤول
بالاستيلاء والمالك كما قال الشاعر

قد استوى بشر على العراق * بغير سيف ودم مهوراق

ومنه حديث أثنى الله ربى فوضع يده بين كتي فيوجدت برداً تأمله بين يدي أو كما قال فيؤول بان
المعنى أثنى احسان من ربى ووضع اليد تتعلق القدرة بازال المعارف ووجود برد الانامل بعموم
اشراق تلك المعارف في الصدر بأرجائه كما يؤول قلوب الخلائق بين اصبعين من اصابع الرحمن
بصفتين من صفاته القدرة والارادة والفعل بما يترتب عليه من الانعام والنسيان بالاهمال والوجه
بالذات واليد بالقدرة الى غير ذلك في لطيفه كسأل الشعراني شيخه الخواص لماذا يؤول العلماء الموهوم
الواقع من الشارع ولا يؤولون الموهوم الواقع من الولى فقال لو أنصفوا الاولوا لواقع من الولى بالاولى
لانه معذور بضعفه في أحوال الحضرة بخلاف الشارع فانه ذو مقام ممكن الثاني اختلف في كفر معتقد
الجهة والصحيح عدم كفر معتقد الفوقية لشرفها وان حرم بخلاف التحية فكفر معتقداها الثالث
في كلامه رضى الله عنه وعنايه اطلاق لفظ مخالف على الذات العلية قال في الحاشية ومنعه
البصري وأبو الهذيل من المعتزلة والحق جوازه لان ذلك شائع في كل عصر من غير تكبير فكان ذلك
اجماعاً وفي السعد عند قول النسفي ليس يعرض ولا جسم ولا جوهر مانصه فان قيل كيف صح اطلاق
الموجود والواجب والقديم ونحو ذلك مما لم يرد به الشرع قلنا بالاجماع وهو من الادلة الشرعية وقد
يقال ان الله والواجب والقديم ألفاظ مترادفة والموجود لازم للواجب واذا ورد الشرع باطلاق
اسم بلغة فهو اذن باطلاق ما يرادفه من تلك اللغة أو من لغة أخرى وما يلزم معناه وفيه نظر اه
قال الخياي في وجه النظر للقطع بتغاير المفهومات قال ولا شئ في صحة اطلاق خالق كل شئ ويلزمه خالق
القردة والخنازير مع عدم جواز اطلاق اللازم وفي حاشية الكسبى ما نصه وذهب المعتزلة
والكرامية الى انه اذا دل العقل على ثبوت معنى من المعاني لذاته تعالى جاز اطلاق ما يدل عليه من
الالفاظ بلا توقف ووافقهم القاضي أبو بكر من انكته اشترط ان لا يكون اللفظ موهماً اه ولبعض
المتأخرين هنا تخبر برود هو ان النزاع في الاطلاق على سبيل التسمية الخاصة ولا كلام في صحة الاطلاق
من حيث الوصفية الكلية وتوضح الفرق بينهما في الحوادث ان كل أحد يطلق عليه عبد الله بالمعنى
الوصفي ولا يلزم ان يكون علماً لكل أحد فليتنامل وفي السنوسى على الصغرى خلاف في ورود
القديم والصحيح وروده لكن برده على السعد في جعله مجرد الاجماع وليلا هنا انه يلزمه الاجماع على
اطلاق من غير نص وهو ينقض القرض والظاهر ان تحقق الاجماع في ذلك عصر على الوجه المعبر في

والعارف بالسير كما في شرح الرائبة هو من يكون عارفاً بالخواطر النفسية والشیطانية والملكية والرائية عارفاً بالاصل الذى تنبعث
منه هذه الخواطر عارفاً بمركاها الظاهرة عارفاً بما فيها من العمل والامراض الصارفة عن صحة الوصول الى عين الحقيقة عارفاً
بالادوية واعيانها عارفاً بالازمنة التى يحتمل المرید على استعمالها فيها عارفاً بالعوائق والعلائق الخارجة مثل والدين والاولاد
والاهل والسلاطن عارفاً بسياساتهم ومجذبة المرید صاحب العلة من أيديهم وقد أشار شيخنا حفظه الله الى صفات المرشدين بقوله في
المورد فالخير في سوح الشيوخ النكمل * من أزموا عين الحشى حب العلى واستفرغوا القلب من الاغيار

* واستمسكوا وما يحب الباري وما لو افي سيرهم للحق * الى الدنا ولا لعذب الذوق وما عدوا ومحبة المختار
 * وقد خلوا بالحق في الاسعار واستعدوا امرهم بفنفسوا * يبذل ارواح وما تنقاسوا واستعظموا المندوب كالختم
 * وأهموا المكروه كالمحرم يعني ان الخير منحصر في سوح أى ساحات ورحاب الشيوخ الكمل المتصفين بهذه الصفات فتدال
 في ساحاتهم وتطفل على راحتهم فانهم هم الناس كما قال حفظه الله فهو لا الناس يأخذاني * وما سواهم اعبه الصبيان
 ولله در القائل هم الرجال وعيب ان يقال لمن (٦٠) * لم يتصف بعاني وصفهم رجل وقد وصفهم أبو الفيض سيدي

ذو النون المصري بقوله
 هم قوم ذكروا الله بقلوبهم
 تعظيم الله بهم فهم حجة الله
 على خلقه ألبسهم الله
 النور الساطع من محبته
 ورفع لهم أعلام الهداية
 الى مواصلة وأقامهم مقام
 الابطال لارادته وأفرغ
 عليهم الصبر عن مخالفته
 وظهر أبدانهم بمراقبته
 وطيبهم بطيب أهل معاملته
 وكساهم حلال من نسج
 مودته ووضع على رؤسهم
 تيجان مسبرته ثم أودع
 القلوب من ذخائر الغيوب
 فهي معلقة بمواصلته
 فهمهم اليه سائرة وأعينهم
 بالغيب اليه ناظرة قد
 أقامهم على باب النظر من
 قربه وأجلسهم على كرامى
 أطباء أهل معرفته ثم قال
 عز وجل لهم ان أنا كم
 عليل من فقرى فداوه
 أو مريض من فرقى فعالجوه
 أو خائف منى فامنوه أو
 آمن منى فخذروه أو راغب
 فى مواصلة غنوه أو راحل
 نحوى فزودوه أو جبان فى
 متاجرنى فشجعوه أو آيس

الاستدلال اه ثم ذكر بعض ما صدق قوله وعن صفات الكون جل الله تصريحا بالرد على معتقدى
 ذلك فقال (تنزه الله) أى قدس وتعالى (عن اتحاد) شئ من العالم كابر زعم بعض النصارى حيث قالوا
 الله تعالى مركب من ثلاثة أقانيم أقنوم الوجود ويعبرون عنه بالاب وأقنوم العلم ويعبرون عنه
 بالابن وأقنوم الحياة ويعبرون عنه بربح القدس وان أقنوم العلم الذى هو جزء الاله انتقل لجسد
 سيدنا عيسى وامتزج به فاتحد اللاهوت بالناسوت والا أقنوم كلمة يونانية والمراد بها فى تلك اللغة
 الاصل ومع تصريحهم بذلك اعترفوا بان معبودهم جوهر فقييل لهم كيف وقد تركب من صفات
 فقالوا امرادنا بالجواهر الشئ النفس وقد طوبوا بدليل الحصر فى الثلاثة المذكورة فقالوا لان الخلق
 والابداع لا يتأتى الا بها فقييل لهم القدرة والارادة كذلك فاجعلوا الاقانيم خمسة وبالجملة فكلادهم
 هذيان وسخرية ومعنى قوله تعالى وروح منه روح ناسى عنه خلقا نظير وسخر لكم فى السموات وما فى
 الارض جميعا منه (وعن حلول) أى وتنزه الله ايضا عن الحلول فى الامكنة أو عن الحلول الذى تقول
 به الباطنية وبعض النصارى فان الباطنية زعموا ان الاله صفة قائمة بكل أحد من المخلوقات وهم
 قوم كفار ينفون الشريعة ويقولون ان ما ورد من الاحكام التكليفية كوجوب الزكاة وحرمة
 الزنا مثلا ليس على ظاهره وزعم بعض النصارى ان الاله ليس بذات يقوم بنفسه بل صفة يقوم
 بالغير وان عيسى قام به الاله قيام الصفة بالموصوف فان قلت فامعنى ما ورد من قوله تعالى فى الحديث
 القدسى ما وسعنى سمائي ولا ارضى وسعنى قلب عبدى المؤمن قلت اعلم ان هذا الوسع يستحيل
 ان يكون وسعا بالذات وانما هو وسع بالصفات بان تعلم بقبلك ما يجب له تعالى وما يستحيل وما يجوز فاذا
 علمت ذلك بقبلك فكأنك قد احطت بصفاته فتكون قد وسعته تعالى بالصفات بالذات وهذا هو
 معنى قول بعض العارفين ان الله تعالى اذا حيط عبد له احاط به أى علمه بصفاته التى من جلها انه
 تعالى لا يحاط به أو ان ذلك كناية عن شهود القلب جمال الرب من غير حصر ولا تحيز ولا حلول وقد
 أشار لذلك الشريف المقدسى فى مفاتيح الكنوز وأشد

ولما تجلى من أحب تكريما * وأشهدنى ذاك الجمال المعظما
 تعرف لى حتى تيقنت انى * أراه بعينى جهرة لانوهما
 وفى كل حال أجتلبه ولم يرل * على طور قلبى حيث كنت مكهما
 وما هو فى وصلى بمنصلا ولا * بمنفصل عنى وحاشاه منهما
 وما قدر مثلى أن يحيط بقدره * وأبى الثرى من رفعة البدر انما
 أشاهده فى صفوسرى وأجتلى * جمالا تعالى عزه ان يقسما
 كما ان بدر الهم ينظر وجهه * بصفوغدير وهو فى أرق السما

اه فان قلت وأيضا فاعنى قوله تعالى فى الحديث الا تخر ليرال عبدى يتقرب الى بان شوافل

من فضلى فعده أوراج لاحسانى فبشروه أو حسن انظن بى فبأسطوه أو محب فواظبوه أو معظم لقدرى حتى
 فعضوه أو تمسبى بعد احسان فعاتبوه أو مسترشد بحوى فأرشدوه اذا علمت ذلك فنهته أجنان فؤادك من كراها وتفرس بعين
 البصيرة فى وجوه الرجال فعسى تراها ولا تكن الثالث فى قول على كرم الله وجهه الناس ثلاثة عالم وبانى ومتمعلم على سبيل التبعة وهمج
 رعاع اتباع لكل ناعق يميلون مع كل ربح ليستضيئوا بنور العلم ولم يلجأ الى ركن وثيق وقد روى الامام أبو الحسن رزين رحمه الله فى
 كتابه عن حذيفة وابن مسعود رضى الله عنهما انهما قال لا يكن أحدكم امعة يقول أنا مع الناس ان أحسن الناس أحسن وان

أساؤا أسأت ولكن وطنوا أنفسكم ان أحسن الناس ان تحسنوا وان أساؤا لا تظلموا

فلا تحكم بأول ما نراه

* فأول طالع فجر كدوب واسأل ربك بالخشية واليقين وقل اياك نعبد واياك نستعين اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين آمين آمين قال في العرائس القدسية ومما بدأ كد عليك اذا عزمت على طلب امام سالك يقيك في سيرك من المهالك وينجيك من ظلام وهمك الخالك ويدلك على ما فيه نجاتك يوم تقف بين يدي الممالك ان لا تنهات على كل من لقيته يدعي الارشاد ويتصدى لنصح العباد (٦١) ويريك بعض شقائق لسانه ويشير

اليك ببوارق جنانه حتى
تحميه وترى كيف اتباعه
للسنة المحمدية وتسال
عنه العارفين به من أهل
المراتب السنية ثم بعد ان
تشهد له أهل الصدق
والامانه وترى أثر الهداية
لا تحا عليه والتقوى لباسها
زانه فهناك فاستخر الله
سبحانه فان وقع لك اذن
فاقبل بنفس لهفانة ظماته
فارغة من السوى فارغة
فاهاتيل الدواء بالجوى
ملا أنه منقاد مذمنة
لينة كالخيزرانه واصدق
في المحبة والاقبال عليه
وأق نفسك سلما بين يديه
يفض الله تعالى ان شاء لك
الابواب وتصدع درج
الاقتراب وما جعلني أنهلك
على هذا الامر الافساد
الزمان وكثرة الدعاوى
التي لا تدخل تحت ميزان
فكم من مدع مثلي لم يذق
من مطاعم أهل الطريق
خردله أصبح يدعي الارشاد
وما ذاك له ثم قال بعد ذلك
بكثير قال الشيخ قدس الله
سره في كتابه روح القدس

حتى أحبه فاذا أحبيته كنت سمعته الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله
التي يمشي بها وفي رواية وفؤاده الذي يعقل به ولسانه الذي يتكلم به فالجواب من أوجه أحدها
انه على حذف مضاف أى كنت حافظ سمعته الذي يسمع به فلا يسمع الا ما يحل سماعه وحافظ بصره
فلا يبصر الا ما يحل ابصاره وهكذا ثانيها ان يكون معنى سمعته مسموعه فان المصدر جاء بمعنى
المفعول كثير انحورجاني بمعنى مرجوى والمعنى لا يسمع الاذ كرى ولا يتلذذ الا بتلاوة كتابي
ولا يستأنس الا بعباد جاني ولا ينظر الا في عجايب ملكوتي ولا يعتد به الا الى ما فيه رضائي ومحبتى
ولا يعيش برجله الا كذلك ثالثها كانت له في النصرة كسمعته وبصره ورجله ويده في المعاونة
رابعها ان معناه كنت أسرع الى قضاء حوائجه من سمعته في الاسماع وعينه في النظر ويده في اللمس
ورجله في المشي خامسها انه ورد على سبيل التمثيل والمعنى كنت سمعته وبصره في ايثاره أمرى فهو
يحب طاعتي ويؤثر خدمتي كما يحب هذه الجوارح سادسها ان المعنى أجعل له مقاصد كما أنه ينالها
بسمعته وبصره الخ وحله بعض متأخري الصوفية على ما يذكره من مقام الفناء والمحو وهو ان
يكون قائما باقامة الله تعالى من غير أن تبقى معه بقية تناط باسم أو تقف على رسم والتحقيق انه
كتابة عن نصرة الله لعبده المتقرب اليه بما ذكره وتأنيده واعانته وتوليته في جميع أموره حتى كأنه
تعالى نزل نفسه من عبده منزلة الآلات والجوارح التي يستعين بها ولهذا جاء في رواية أخرى في
يسمع وبني يبصر وبني يبطش وبني يمشي أى أنا الذي أقدره على هذه الافعال وخلقها فيه فانا الفاعل
لذلك لانه لا يخلق أفعال نفسه خلافا للمعتزلة وزعم الاتحادية والحلولية ان الحديث على حقيقته
وان الحق عين العبد أو حال فيه ضلال مكفر اجزاء ويرد حملهم قوله في بقية الحديث ولئن سأنتى
لا عطيتيه ولئن استعاذني لا عبيته ذكرها الشريخي على الاربعين وسيأتي في هذا المعنى زيادة
كلام ان شاء الله تعالى في آخر الكتاب قال الشيخ محي الدين في باب الاسرار من قال بالحلول فهو
محلول فان القول بالحلول مرض لا يزول ومن فصل بينك وبينه فقد أثبت عينك وعينه ألا ترى
قوله كنت سمعته الذي يسمع به فأثبتك باعادة الضمير عليك ليدلك عليك وما قال بالاتحاد الا أهل الاتحاد
كما ان القائل بالحلول من أهل الجهل والفضول فانه أثبت حاله ومحلله فصل نفسه عن الحق
فتم مفاعل ومن وصل فكانه شهد على نفسه بانه كان مفصولا حتى اتصل والشئ الواحد لا يصل
نفسه وما تم الا ذاته ومصنوعاته اه وقال في هذا الباب ايضا أنت أنت وهو وهو فأيالك أن تقول كما
قال العاشق أنا من أهوى ومن أهوى أنا فهو قدر هذا ان يراد العين واحدة لا والله ما استطاع
فانه جهل والجهل لا يتعقل حقا وقال فيه أيضا أيالك أن تقول أنا هو وتغالط فأنك لو كنت هولا حطت
به كما أحاط تعالى بنفسه وقال فيه ايضا اعلم ان العاشق اذا قال أنا من أهوى ومن أهوى أنا فان
ذلك كلام بلسان العشق والمحبة لا بلسان العلم والتحقيق ولذلك يرجع أحدهم عن هذا القول اذا صحا

والزمان اليوم يارنى شديد شيطان مرید علماء سوء يطلبون مايا كلون وأمرء جوار يحكمون بما لا يعلمون وصوفية صوف
بأعراض الدنيا مشغون عظم الدنيا في قلوبهم فلا يرون فوقها مطلبها وصغر الحق في أنفسهم فاجلوا عنه مهر با جافطوا على
السجادات والمرفعات والمشهرات والعكاكيز والسجات المزينة كالعجائز أطفال طعام صبيان أحلام لاعلم عن الحرام يردهم
ولا زهد عن الرغبة في الدنيا بصدهم اتخذوا ظاهر الدين شركا للعظام ولا زمو الخوانق والرباطات رغبة فيما باني من حلال
وحرام وسعوا أرادتهم وسمنوا أبدانهم والله ياولى لورأيهم في صلاتهم ينقرونها وفي صفوفهم لا يقيمونها يجعل أحدهم بينه وبين

صاحبه في الصف قدر ما يدخل فيه ألف شيطان ثم اذا جئت تسد ذلك الخلل تراهم قد قطبوا وجوههم فاذا غفلت ووطئت سجادة
أحدهم لكمل لكمة حيث جاءت منك وقد يكون فيها خنك وهذه وأشباهها هي الطريقة التي أهل زمانك عليها ورحم الله تعالى
أبا القاسم القشيري حيث أدرك من تحلي بحلية القوم في ظاهره وتعري عنها في باطنه فأشده فيقول أما الخيام فأنما تكياهم
* وأرى نساء الحلي غير نساها هذا الذي اشترك معهم في الزي الظاهر وأما اليوم فلا خيام ولا نساء باجاء القوم ان الموت
الاخضر عندهم طرح الرقاع بعضها (٦٢) على بعض وذلك شعارهم رضي الله عنهم فقام هؤلاء وقاوا انما لنا لبس المرقعة

من سكرته اه وقال في الباب الرابع عشر وثلاثمائة لوصح ان يرقى الانسان عن انسانيته والمالك
عن ملكيته ويتحد بخالقه تعالى لصح انقلاب الحقائق وخرج الاله عن كونه الها وصار الحق حلقا
والخلق حقوا وما وثق أحد بعلم وصار المحال واجبا فلا سبيل الى قلب الحقائق أبدا وقال في عقيدته
الوسطى اعلم ان الله تعالى واحد باجاء ومقام الواحد يتعالى ان يحل فيه شيء أو يحل هو في شيء
أو يتحد بشئ وبالجملة فالقول بالاتحاد أو الحلول يؤدي الى انه تعالى في أجواف السباع والحشرات
والخشوش وتعالى الله عن ذلك علوا كبيرا فان وقع من أكابر الاولياء ما يوجب الاتحاد كقول
الحلاج أنا الله أو الحلول كقول بعضهم ما في الجبة الا الله أول بما يناسبه قال سيدي علي وقال المراد
بالاتحاد حيث جاء في كلام القوم فننا مراد العبد في مراد الحق تعالى كما يقال بين فلان وفلان اتحاد
اذا عمل كل منهم ما جرد صاحبه ثم أشد

وعلمنا ان كل الامر أمري * هو المعنى المسمى بالاتحاد

اه ولعمري اذا كان عباد الاوثان لم يجزوا ان يجعلوا آلهتهم عين الله بل قالوا ما نعبدهم الا ليقربونا
الى الله زلفى فكيف يظن بأولياء الله تعالى انهم يدعون الاتحاد بالحق على حدة ما تتعقله العقول
الضعيفة هذا كالحال في حقهم رضي الله تعالى عنهم اذ ما من ولي الا وهو يعلم ان حقيقة تعالى
مخالفة لساير الحقائق وانما خارجة عن جميع معلومات الخلائق لان الله تعالى بكل شيء محيط وكان
سيدي علي الخواص يقول لا يجوز ان يقال انه تعالى في كل مكان كما تقوله المعتزلة والقدرية محجبن
بحقوقه تعالى وهو الله في السموات وفي الارض لا يماه انه يحل بذاته في هذا المكان اه والمراد
بكون الحق في السموات وفي الارض نفوذ الاوامر والنواهي ووقوع الحوادث على وفق الارادة
والله أعلم اه لمخصا من البواقيت والجواهر ولما كان القول بالاتحاد والحلول انما
ينشأ من أهل الجهل والفضول لا من أهل العلم والرشاد قال أدام الله نفعه للعباد (فزت) أيها
المريد أي رزقك الله الفوز (بالرشاد) أي كمال التوفيق والهداية لا قوم طريق حتى تعلم المراد من
نحو الاستواء والتزول فلا تقول بالاتحاد ولا حلول تنزه الله عنهما (و) عن (الكبر الحسي) وهو
كثرة الاجزاء لان ذلك من صفات الحوادث (دون) الكبر (المعنوي) وهو العظمة والجلال فانه
ثابت له تعالى قال تعالى فالحكم لله العلي الكبير (والصغير) أي وتنزه الله أيضا عن الصغير (المطلق)
حسبا بمعنى قلة الاجزاء أو معنويا بمعنى الذل والصغار (فاعلق) بفتح اللام من علققت بالشئ علوقا
وعلق بالاكسر وبالتحريك وعلاقة أحببته كما في القاموس أي اجعل علوقك (بالقوى) أي الكامل
في القوة الذي لا يضعف عن شيء ولا يعجز عنه وهو الله تعالى ويحتمل انه أراد هذا الاسم بعينه أي
اعلق باسمه تعالى القوى بان تكثرت كره فظهر أنواره عليك فتقوى في مقام التوحيد فانه مقام زلت
فيه الاقدام وزاغت فيه الاحلام ثم ذكر صفة القيام بانفس بقوله (وواجب) عقلا (قيامه)

خاصة ولم يخطوا ما ريد
بها فتأنصوا في الشباب
المطرحة والاعلام
المشهورة وخاطوها على وزن
مععلوم وترتيب منظوم
تساوى مالا وأفسدوا
ثيابا ومموها مرة فرحم
الله سيده هذه الطريقة
أبا القاسم الجنيد حيث
أشد لما رأى فساد الحال
أهل التصوف قدموا
صار التصوف مخرقه
صار التصوف ركوة
مجاندة ومزلقه
صار التصوف صيحة
وتواجدا ومطبعة
كذبك نفسك ليس ذا
سنن الطريق المحقة
والله ما أعلم أهل الطريق
كذا وما كان الا بالعود
في مراض الكلاب
مجاهدة وتحمل الاذى
وكفه رياضة والرحمة
والشفقة والعطف على
الفقراء والمساكين
والمسلمين كافة تحققا
ومعرفة وأما أهل زمانك
فوالله لو اطلعت عليهم
لأيت ان نظرت الى وجوههم

عيونا جامدة متحركة غير هامة وان نظرت الى نفوسهم رأيت نفوسا سامة وان نظرت الى قلوبهم رأيت
قلوبا بالاهية من العمارة العلوية والسفلية خالية على عروشها خاوية آجما لا سود ضاربة ومراض لذئاب غاوية نسأل الله عند
رويتهم العافية ثم قال لقد قلت هذه البلاد من يلبس سراويل الفتيان ولا يستحي في ذلك من الرحمن لا يعرف شروط السنن
والفرائض ولا يصلح ان يكون في المراض ومع هذا ياولي فهم والله الصدف الذي يخفى الدرر والسباج على الروضة ذات الزهر
بدخل بينهم الصادق والصديق فيجمل والعارف المتمكن فيترك ويهمل فانه يحمل على ما هم عليه لا لاشراكهم معه في الزي

أورثت ذلاً وانكساراً خيراً
من طاعة أورثت عزاً
واستبكاراً حتى قال عمر
رضي الله عنه جالسوا
التوا بين فانهم أرق أفئدة
وليس في الطريق إلى الله
تعالى أقرب من العبودية
لأنه المحض ذل وخضوع
ورؤية تقصير فأما من تكبر
فانه قد تعدى حده وجهل
نفسه ونازع الربوبية ومع
ذلك فامم العبودية
منسحب عليه لأن العبد
الآبق لا يخرج منه أباقه
عن الرق وانما يخرج
عن عايطه بجهله لو ازم
العبودية من الوقوف بين
يدي سيده لا امثال أو امره
واجتناب فواهيته والمراد
من ازال الكنب وارسال
الرسل صلوات الله وسلامه
عليهم أن يعرف العبيد
وصفهم وما خلقوا له فيلزموه
ويعرفوا ما لله عز وجل
دونهم فلا ينازعوه فيه ولا
ريب ان هؤلاء المدعين
قد غرقوا في بحار غرورهم
ونبذوا العبودية وراء
ظهورهم كما تشهد به حالهم

ولقد رأينا كثيرا من العصاة قد رجع إلى الله تعالى وتاب ومارأى ناس من هؤلاء المدعين واحد اعترف يوم ماذبسه وندم وتاب إلى ربه بل مازاه يزداد كل يوم الاغواوان عليه لانه وآ نام المقدسين به والتابعين له في بدعته إلى يوم انقيامة على ان العصاة لا تراهم متلبسين في الغالب الا ببعض المعاصي وأما هؤلاء المتمشيعون فهم ممن زين له سوء عمله فرآه حسنا وقد تلبسوا بافانواع شتى من قبائح المعاصي وكأثرها الظاهرية والباطنية فتراهم يأكلون أموال الناس بالباطل أكلالما ويحبون المال حبا جارا ويكذبون بحالهم ومقالهم ويغتابون ويغمون و و و و و و ترى في قلوبهم الحسد والكبر والعجب وحب الرئاسة و و و و و و هذا موجب للطرد والمقت

ومن طرده الله ومقته لا يصلح ان يكون دليلا عليه ومحمد عليه وهو شدا اليه ولوعرف طريق الحق كالبليس فانه لعنه الله لما تكبر وأعجب بنفسه حتى رأى انه خير من آدم عليه السلام طرده الله ومقته مع قوة حجته وشبهته عند نفسه في مجادلته الحق تعالى حيث قال تأمرني بالسجود لا آدم ولم ترده مني ولوأردته مني لوقع فقال له الحق تعالى متى علمت اني لم أرد منك السجود بعد وقوع الالباب منك أو قبل ذلك فقال له بعد ما وقعت الالباب علمت انك لو أردت السجود مني لسجدت فقال تعالى بذلك أخذت فلم تؤاخذ بالالجمل وقلة الادب لا بعد السجود وقال أبو البركات (٦٤) في شرح الخريدة ومن الناس من يزعم انه سالك طريق أهل

الله تعالى فيزيأ برزهم —
ويتكلم بمنايهم الناس
انه منهم والحال انه بطل
علا بطنه من الطعام سواء
كان حلالا أو حراما وليس له
من المنام وينب على الدنيا
وثوب الاسد على الفريسة
وربما جعل نفسه شيخا وله
أتباعا يصطادون له بشرك
مشيخته فاذا وراثة الحطام
القاني ويرغمون انهم على
شيء أولئك هم الكاذبون
وقد أشار لهم العارف بالله
تعالى سيدي عمر بن
الفارص رضى الله عنه
بقوله
رضوا بالاماني وابتلوا
بمحظوظهم
وخاضوا بحمار الحب دعوى
فما ابتلوا
فهم في السرى لم يبرحوا
عن مكانهم
وما طعنوا في السير عنه
وقد كلوا
بل تأخروا عنه ورجعوا
الفهقري لانهم تبعوا هوى
أنفسهم والشيطان
يقودهم الى كل ما يحبه
منهم كقائل

(بالذات) ليس المراد بقوله بالذات انه واحد في ذاته لقصوره اذ كما هو تعالى واحد في ذاته واحد أيضا في صفاته وأفعاله بل المراد ان وحدته تعالى ذاتية له (لا) هي ناشئة (عن قلة) بان تكون بسبب عدم وجدان اله غيره على حد قول الشاعر
خلت البلاد فسدت غير مسود * ومن الشقاء تفردى بالسود
وقول الآخر لعمر أريك ما نسب المعلى * الى كرم وفي الدنيا كرم
ولكن البلاد اذا ضمحت * وصوح بتهارعى الهشم
لان الوحدة بهذا المعنى نقص لا كمال ذاتي أو ان معنى ذلك انه تعالى ليس له ماهية كلية يمكن تعداد أفرادها لكن قلت فلم يوجد منها الا واحد لتزده تعالى عن الماهية الكلية وعن الجنس والفصل (ولا) هي ناشئة (عن التقليل) بأن يكون له تعالى أناد وشركا فسطا عليهم حتى أبادهم وقلمهم على عادة الملوك فصاروا واحدا وتفرد بالملك أو ان معنى كون وحدته تعالى ليست ناشئة عن التقليل انها ليست بتوحيد الغير اذ هي أزلية قديمة فقول له لا عن قلة ولا عن التقليل نفسه بقوله بالذات فاعتقد ذلك (يا ذا الخلعة) بالضم المودة أما بالفتح فهي الحاجة وبالكسر نبت تخلل به الاسنان وانما خص الخطاب بذى الخلعة لانه أولى بأهداء النصائح اليه ولانه أسرع امتثالاً من غيره أو يراد بها الخلعة العامة وهي خلعة الاسلام ومودته ودليل الواحدانية انه لو تعدد الاله ما وجد شيء من العالم وهو موجود بالمشاهدة وذلك لانهم ما امان يتفقوا واما ان يختلفوا فان اتفقا فلا جائز ان يوجداه مع اللزوم اجتماع مؤثرين على أثر ولا ان يوجداه مع اللزوم تحصيل الحاصل ولا ان يوجد أحدهما البعض والاخر البعض للزوم عجزهما حينئذ لانه لما تعلقت قدرة أحدهما باللبعض سدد على الآخر طريق تعلق قدرته به وهذا عجز وان اختلفا فلا جائز ان ينفذ امر ادهم اللزوم اجتماع الضدين ولا امر ادا أحدهما دون الآخر للزوم عجزه أيضا لان عقاد المماثلة بينهما وما جاز على أحد المثليين جاز على الآخر ويحكى عن ابن رشد انه قال ان الذي نفذ امر اده هو الاله وهذا الدليل هو المشار اليه بقوله تعالى لو كان فيهم ما آلهة الا الله لقد دنا ولما كان بمبحث الواحدانية أشرف مباحث هذا العلم معنى به فقيل علم التوحيد ولعظم العناية به كثرة التنبيه عليه والثناء به في الآيات القرآنية فتناسب التشنيع على من غفل عن ذلك وأشرك ولعظيم ذنب الشرك لم يجز غفرانه قال تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به ومن هنا لم يغفر الا شيئا من ذنوبهم بطولهم بغيرهم لست باب النفع لهم واغفروا ما دور ذلك وسعوا في اصلاحه فقد ورد تحلقوا باخلاق الله وانما كان المريد لا يفلح قطبين شيخين قياسا على عدم وجود العالم بين الهين وعلى عدم وجود المكاف بين رسولين وعلى عدم وجود الزوجة بين زوجين ثم ذكر ضد الواحدانية بقوله (عيب) أى نقص (التعدد) بسكون الدال للضرورة أى التعدد في الذات بان تكون مركبة من أجزاء وهو الكم المتصل فيها أو يكون لغيره ذات تشابهها

وعن مذهبي لما استحبوا العمى على الهدى حسدا من عند أنفسهم ضلوا حتى صار من أخلاقهم وهو ان من تصديق عليهم بصدقة أو كرمهم بكرامة اتخذوا ذلك عادة وطالبوا بها من فعل معهم الاحسان حتى يضيقوا عليه المسالك ويقولون أعطنا عادتنا والانشوش عابك فيوهمون الناس انهم أرباب أحوال وان الله تعالى يصدقهم في المقال كلا ما هذه طريقة الفقراء أهل الله انما طريقهم التواضع والانكسار وحب الخمول والعفة والزهد والورع والايثار والتوكل وأما هؤلاء فهم أشرار الناس بأكاون أموال الناس بالباطل ويدعون المراتب العلية وهم في الدركات السفلية وقد كثروا في هذا الزمان حتى ملأوا طباق

الأرض في كل قطر ومكان نعوذ بالله منهم وأطال في ذلك رضى الله عنه قال الشعرائى فى الأنوار القدسية والعامة صاروا يستخفون
 ممن يفعل ذلك ويقولون فلان عمل شيخنا فكار المشيخة صارت بالعمل والجعل وذلك لمشاهدتهم نحوه وكسله وجهله بالحقيقة
 والشرعية فكل من أراد ان يعمل شيخنا سهل عليه ذلك لانها صارت فى الغالب بالدعوى فصاروا يستخفون بالمشايخ وان كانوا أهلا
 للمشيخة فى نفس الامر اه وجزى الله الاستاذ خير احيث كشف عنهم وحذر منهم بقوله فى المورد * وقد تصدى البعض للطريقة
 لكن بدعواه بلا حقيقة فصار يدعو بالهوى ويخبط (٦٥) * كبط عشوا فى الدجا ويسقط

فى لجة الغرور والحرمات
 ويدعى الرقى للأحسان
 فأمه الجهم الغفير الامدش
 وهب بعينه الاصم الاعمش
 وأثبت الخذلان فى الطلاب
 وأثبت الغرور فى الاصحاب
 وأعمرت صحبته العقيمة
 حالازهت لكنها ذميمة
 مجنونهم بدعونه بالجدب
 ورقصهم بدعونه بالقرب
 وركضهم فى قلة الحياء
 يدعونه بالمحو والفناء
 وكثرة الجدال فى ذا السرب
 قد سميت فتحا بعلم وهبى
 ومحض دعواهم بلا تحقيق
 يدعونه بالشطخ يارقيق
 فاحذر على الدين التزيه
 الغالى

من فرقة الابعاد والاضلال
 واجعلهم وكاهن أحجار
 مطروحة فى الميم لا تختار
 ورحم الله المقدسى حيث
 قال فى آخر كتابه حل الرموز
 ذهب الرجال وجال مثل
 مجالهم
 زمر من الاوباش والاندال
 زعموا بأنهم على آثارهم
 ساروا ولكن سيرة البطل

وهو الكم المنفصل فيها وفى الصفات بان تكون متعددة من جنس واحد كعلمين مثلا وهو الكم المتصل
 فيها أو يكون لغيره صفة تشبه صفاته تعالى وهو الكم المنفصل فيها وفى الأفعال بان يكون لغيره معه
 فعل وهو الكم المنفصل فيها كل هذا قد (حقق) أى حقق العقل أو المتكلمون بالبراهين وجوب
 (انتفاء) فالكموم الخمسة كلها منفية (عن خالق) أى موجد الاشياء كلها من غير تأثير لغيره معه
 (قد جل) أى تنزه وارتفع (فى علاه) المعنوى عن ان يثبت له واحد منها أمّا الكم المتصل فى الأفعال
 فتثبت لكثرة أفعاله تعالى الا انفسر بالفعل الحاصل بين اثنين على سبيل التعاون فيكون خفيا أيضا
 كما قال بعضهم فى تنبيه على علم من ذلك انه لا تأثير للعبد فى أفعاله الاختيارية كما يقوله القدرية بل ليس
 له فيها الا الكسب وهو مقارنة القدرة الحادثة للمقدور ولا يلزم من ذلك ان يسند الفعل اليه تعالى
 فيقال قعد الله أرقام الله مثلا كما ألزمتنا المعتزلة لان القاعدة ان الفعل يسند لمن قام به اسنادا حقيقيا
 لا لمن أوجده فيقال ايضاً الثوب أو هو أبيض مثلاً ولا يقال لمن أوقع له البياض انه أبيض ونفى الجبرية
 الكسب عن العبد فقالوا هو مجبور ظاهراً وباطناً كالخيط المعالق فى الهواء وهؤلاء كفار قطعاً لان
 مذهبهم بنى التكليف الذى جاء به الرسل عليهم الصلاة والسلام ومن ذهب الى ذلك أبو العتاهية
 الشاعر المشهور وله مع ثمانية بن أشهر من ذلك * حكاية لطيفة ذكرها ابن نباتة فى شرح العيون شرح
 رسالة ابن زيدون قال حدث الجاحظ قال قال أبو العتاهية ثمانية بن أشهر من بين يدي المأمون
 وكان كثير ما يعارضه فى قوله بالاجبار أسألك عن مسئلة فقال له المأمون عليك شعرك فقال ان رأى
 أمير المؤمنين ان يأذن لى فى مسئلتى وبأمره باجابتى فقال أجبه اذا سأل قال أنا أقول ما يفعله
 العباد من خير وشر فهو من الله تعالى وأنت تأبى ذلك فن حرك يدي هذه وجعل أبو العتاهية يحركها
 فقال له ثمانية حركها من أمه زانية فقال شتمنى والله يا أمير المؤمنين فقال ثمانية ناقض الماص نظر
 أمه فضحك المأمون وقال ألم أقل لك تشغل بشعرك وتدع مالى من عملك قال ثمانية فاقبني فقال
 لى يا أبامعن أما أغناك الجواب عن السفة فقلت ان أتم الكلام ما قطع الجبة وعاقب على الاساءة
 وشنى الغيظ وانتصر من الجاهل اما القدرية فالاصح عدم كفرهم لانه وان لزهم اثبات الشريك
 الا أنهم لما أثبتوا لله خلق العبد و قدرته و ارادته صار فعل العبد فى الحقيقة مخلوقاً له تعالى وعلم أيضاً
 انه لا تأثير للامور العبادية فى الاشياء التى اقترنت بها فلا تأثير للنار فى الاحراق ولا للطعام فى الشبع
 ولا للسكين فى القطع ونحو ذلك لا بالطبع ولا بالعلة ولا بقوة أو دعها الله فيها بل التأثير كله لله وحده
 بعض اختياره عند وجود الاسباب لايها والقائل بالطبع أو التعليل كافرو بالقوة مبتدع والفرق
 بين تأثير الطبع وتأثير العلة عند القائل به أن التأثير بالطبع يتوقف على وجود الشرط وانتفاء المانع
 كالأحراق بالنسبة للنار فانه متوقف على شرط مما ساء النار للشئ المحرق وانتفاء مانع البلل وتأثير
 العلة لا يتوقف على ذلك بل كلما وجدت العلة وجد المعلول كحركة الخاتم بالنسبة لحركة الاصبع ولهذا

(٩ - الكشف الربانى) بسوا الدلو قمر قعوا وتشفوا * كتنشف الابطال والابدال
 قطعوا طريق السالكين وأظلموا * سبيل الهدى بجهالة وضلال عمر واطوا هرهم بأثواب التقى * وحشوا بواطنهم من الادغال
 ان قلت قال الله قال رسوله * همزول همز المنكر المغتال عن حضرتى عن فكرتى عن خلوتى * عن جلوتى عن شاهدى عن حالى
 عن صفو وقتى عن حقيقة حكمتى * عن ذات ذاتى عن صفات فعلى دعوى اذا حققتها ألفتها * ألقاب زور لقبى بمعمال
 تركوا الحقائق والشرائع واقتدوا * بطرائق الجهال والاضلال جعلوا المرافقا وألفاظ الخطا * شططوا واصلوا صولة الادلال

وترصدوا أكل الحرام مخادعا * كخادع المتلصص المحتال ولله در من قال ذهب الرجال المقنن بفعالهم * والمنكرون لكل أمر منكر وبقيت في خلف بركي بعضهم * بعضا يدفع معور عن معور أبني أن من الرجال بهيمة * في صورة الرجل السميع المبصر فطن بكل مصيبة في ماله * فإذا أصيب بدنيته لم يشعر فسل الفقيه تكن فقها مثله * من يسع في علم باب يظفر ولقد كان الناس في العصر الأول يفرون من المشيخة ويهربون منها بعد كمالهم في المعرفة وتكميلهم ورسوخهم في المقامات وتوارخوا طرالحق (٦٦) وحصول الاذن لهم من أسيانهم الكاملين العارفين أتماما

لأنفسهم كإوقع لسيدى يوسف العجى رضى الله عنه في مدارج السالكين للشعراني أن الهاتف أتاه وهو ببلاد العجم يا يوسف اذهب الى أرض مصر وأرشد الناس فردده وقال شيطان فأناه الهاتف ثانيا فردده وقال شيطان ثم أتاه ثالثا فقال اللهم ان كان هذا هاتف حق على لساني فأقلب هذا النهر لبنا خالصا حتى أشرب منه بقصصى هذه فأقلب النهر من ساعته لبنا خالصا ومنه فصعته وشرب وسقى الناس وصار يقول هذا لبن والاعمى خيل لهذا ذلك فيقول هو لبن ثم مضى لارض مصر بعد ذلك وذكر في الانوار القدسية أنه لما توفي سيدى محمد الغمرى رضى الله عنه طلب جاعته من ولده سيدى أبى العباس الغمرى رضى الله عنه أن يتصدر لباب التسليم فأعرض عنهم فألحوا عليه مرارا فقال لهم أين طالب الله خالصا

كان يلزم اقتران العلة بعلولها ولا يلزم اقتران الطبيعة بمطبووعها أى لتخلف شرط أو انتفاء مانع فإفادة ملاحظة عدم الشريل في الأفعال في كثير من الاوقات يقال لها الصدق ويقال لها المشهد توجد الأفعال وسئل الشبل عن قوله صلى الله عليه وسلم إذا رأيتم أهل البلاء فاسألوا الله العافية قال أهل البلاء هم أهل الغفلة تسأل الله العافية (وتلك) أى الصفة (الاولى) بالدرج وهى صفة الوجود (صفة نفسية) أى تسمى بذلك نسبة للنفس وهى الذات وانما نسبت اليها لانها لا تعقل الا بها والصفة النفسية هى التى يدل الوصف بها على نفس الذات دون معنى زائد عليها قال بعضهم وليس له تعالى صفة نفسية الا الوجود لكن نقل عن قوم من المتكلمين أنهم ذهبوا الى انه تعالى مخالف لخلق بصفات نفسية لانها به لها (وما) أى والصفات التى (تلتها) أى تبعها فى الذكر (خسة سلبية) نسبة للسلب وهو النفي لان كل واحد منها تدل على سلب شئ لا يليق به تعالى فتنبيهه على ما ذكره هو التحقيق وقال بعضهم القدم والبقاء صفتان نفسيتان وشذ بعضهم فقال انهما من صفات المعانى وأشد منه قول من قال ان القدم سلبية والبقاء وجودى وبعضهم جعل المخالفة نسبة أى من النسب والاضافات التى لا تعقل الا بين اثنين وقيل انها نفسية وانما اقتصر واعلى هذه الخمس من الصفات السلبية مع انها لا تنحصر فى عدد على التحقيق لانها هى التى قام الدليل عليها تفصيلا ولانه يلزم من نفي ضدها نفيها تعالى عن جميع النقاىص فلذلك تسمى مهمات الامهات ولم يفرغ من الكلام على الصفة النفسية والصفات السلبية شرع يتكلم على صفات المعانى فقال (واعلم) أى اجزم (بان) الصفات (السبعة) أعنى (المعاني) صفات حقيقية زائدة على الذات (موجودة فى خارج الاعيان) بحيث تمكن رؤيتها اذا كشف الحجاب خلافا للمعتزلة فى زعمهم انه تعالى قادر بذاته على ان يبدى ذاته وهكذا الابصاف زائدة على الذات فرار من تعدد القدماء وقد كفر النصراني بزيادة قديم فكيف بالاكثر وأجاب أهل السنة بان المظهور انما هو اثبات ذات قديمة متصفة بصفات كذلك أما اثبات ذات واحدة قديمة متصفة بصفات كذلك فلا محذور فيه ولم يكفروا بذلك لانهم يعتقدون استحالة اضرارها عليه تعالى فهم وان نفوا القدرة مشالا لا ينفون القادرة ولكنهم فساق وفى الحاشية مانصه قال المحقق الدواني فى شرح العقائد العنصرية اعلم ان مسئلة زيادة الصفات وعدم زيادتها اليه من الاصول التى يتعلق بها تكفير أحد الطرفين وقد سمعت بعض الاصفياء انه قال عنده ان زيادة الصفات وعدمها أو أمثالها لا يدرك الا بكشف حقيقى للعارفين وأما من تمزق بالاستدلال فان اتفق له كشف فاعتبارى ما كان غالب على اعتقاده بحسب النظر الفكرى ولا أرى بأسا فى اعتقاد أحد طرفى النفي والاثبات فى هذه المسئلة اه ما فى عبد الحكيم قلت ولو اختير الوقف لكان أنسب وأسلم من افتراء الكذب على الله وماذا على الشخص اذا التقي ربه جاز ما بان على كل شئ قد بر مقتصر عليه مفوضا علم ما وراء ذلك اليه لكن اشتهر عند الناس كلام

الجماعة

فما تجرأ أحد منهم أن يتقدم ورجعوا العلم بمعاد خل في نفوسهم من عدم الصدق وقد كانوا على

طريق ليس أحد الا أن من المشايخ عشى عليهم من صيام الدهر وقيام الليل ولبس الثياب الخشنة اه وأما الآن فمع ما هم فيه من الفسق والجهل والتكالب على الدنيا فقد صاروا يتسارعون الى المشيخة ويتنازعون فيها ويتعارفون على التلامذة تغاير النساء على الأزواج وتقع بينهم العداوة والبغضاء فى ذلك أكثر مما يقع بين النساء على أزواجهن ولا سيما اذا كان فيهم المرد والاحداث فان الله تعالى فدأهاهم وكشف عورتهم فى ذلك وخذلهم وأبدى سواتهم قال القشيري فى رسالته ومن ابتلاه الله بشئ من ذلك فهو عبد

بدهانه الله وخذله وكشف عورته وأبدى سواً نه في العاجل وله عند الله سوء المنقلب في الآجل وقال الواسطي رضي الله عنه إذا أراد الله هوان عبد ألقاه إلى هؤلاء الأتنان الحليف أول تسمعوا إلى قول الله تعالى قل للمؤمنين بغضوا من أبصارهم وبحفظوا فروجهم ذلك أزكى لهم وقال بعض التابعين كانوا يكرهون أن يحدث الرجل النظر إلى الغلام الأمرد الجليل الوجه وقال سفيان الثوري رحمه الله لو أن رجلاً عبث بغلام بين أصابع رجله يريده الشهوة لكان لو أطا وقال الحسن بن ذكوان رحمه الله تعالى لا تجالسوا أبناء الأغنياء فإن لهم صوراً كصور النساء وهم أشد فتنة من العذارى (٦٧) وقال بعض السلف لأن أوتن على

سبعين عذراء أحب إلى من أن أوتن على شاب واحد وقال بعض التابعين ما أخاف على الشاب الناس في عبادته من سبع ضار يحكي عليه من الغلام الأمرد بقعد إليه وقال بعض التابعين اللوطية على ثلاثة أجناس صنف ينظرون وصنف يتصافون وصنف يعملون ذلك العمل أه وليهم وقفوا هنا بل قد أخذوا العهد على النساء وأخبروهن أنهن قد صرن بنات لهم وربما كانوا هم بالافرار والاعتراف بين أيديهم بكل ما فعلته من الذنوب وفي هذا من مخالفة الشرع الشريف ما فيه وقد ورد أن الله يستبرئ من عباده المستبرئين مع ما فيه من التشبه بالفسيسين لأن هذا من عادتهم الذميمة قال في المدخل ثم أنهم لم يقتصروا على هذه المقاسد حتى آخى بعضهم بين الرجال والنساء

الجماعة على حد قول الشاعر

وهل أنا إلا من غزية أن غوت * غويت وان ترشد غزية أرشد

وفي يواقيت الشعرائي في المبحث العاشر مواضع كثيرة جداً عن ابن العربي صريحة في أنه قد ير بذاته الخ وشنع الغاية على من قال صفاته ليست عين ذاته ومن جملة كلامه فيه أن قال أنه واقع في قياس الحق تعالى على الخلق في زيادة الصفة على الذات فما زاد هذا على الذين قالوا أن الله فقير إلا بحسن العبارة فقط فإنه جعل كمال الذات لا يكون إلا بغيره فنفوذ بالله أن تكون من الجاهلين أه قال الشعرائي فتخلص من جميع كلام الشيخ رضي الله تعالى عنه ورحمه أنه قائل بأن الصفات عين لا غير كشافا وبقينا وبه قال جماعة من المتكلمين وما عليه أهل السنة والجماعة أولى والله تعالى أعلم بالصواب أه كلام الشعرائي وأقول كما قال من قال

اعتصم الوري بعفرتك * عجز الواصفون عن صفتك

تب علينا فاننا بشر * ما عرفناك حق معرفتك

أه هذا وفي كلام المصنف إشارة إلى أن الإضافة في قولهم صفات المعاني للبيان أي المقصود بها بيان المضاف أي الصفات التي هي نفس المعاني ونظير ذلك قولهم بلغ فلان درجة العلم ومرتبة الإمامة أي درجة هي العلم ومرتبة هي الإمامة لكن هذا انما هو بالنسبة للمقصود هنا في علم الكلام اذ لم يصل العقل في المعاني لغير هذه السبعة أمان نظر للمعاني من حيث هي الشاملة لكل موجود من صفات القديم والحادث كالبياض ونحوه كانت الإضافة على معنى من قد بر والمعاني جمع معنى وهو لغة ما قابل الذات فيشمل النفسية والسلبية واصطلاحاً كل صفة قائمة بوصف موجبة له حكماً ككونه قادراً فإنه لازم للقدرة وفي الحقيقة المعاني والمعنوية متلازمان لكنهم لاحظوا الوجودي أصلاً لغيره والحاصل كما في شرح الخريدة أن الصفات ان كانت وجودية سميت صفات معاني وان لم تكن وجودية فان كان مدلولها عدم أمر لا يليق سميت سلبية وان لم يكن مدلولها عدم ما فان كانت واجبة للذات مادامت الذات غير معللة بعللة سميت صفة نفسية وان كانت معللة بعللة بان كانت واجبة للذات مادامت علمتها سميت معنوية كالعلمية والقادرية أي كون الذات المتصفة بالعلم عالمة والمتصفة بالقدرة قادرة نسبة إلى المعاني في تنبيهه كزاد الماتريدي صفة ثامنة وسموها التكوين وفسرها بأنها صفة قديمة قائمة بذاته تعالى يوجد بها أو بعدم وهي صفة واحدة لكن ان تعلقت بالوجود تسمى إيجاداً وان تعلقت بالعدم تسمى اعدماً وان تعلقت بالحياة تسمى احياء وهكذا فصفات الأفعال قديمة عندهم لا ماعبارة عن صفة التكوين وهي قديمة وأما عند الأشاعرة الناقين لهذه الصفة فهي حادثة لأنها عبارة عن تعلقات القدرة التخيرية بالحادث فان قلت ما وظيفة القدرة عند الماتريدي قلت وظيفة عندهم تهيئة الممكن بحيث تجعله قابلاً للوجود والعدم ورد بان قبوله لذلك

من غير تكبر ولا استخفاف في ذلك ثم أنهم لم يقتصروا على هذا الفعل القبيح حتى يقعد بعض النساء يكذبن بعض الرجال ويرنمون أنما أخنه من الشيخ وقد أخته فلا تحجب عنه إذا أنها صارت من المحارم على زعمهم وكتب العلماء والحمد لله بين أيدينا وليس فيها شيء مما ذكره بل افتعال منهم ونقول باطل فن استحلهم فقد خرج عن الدين ومن لم يستحلهم منهم فقد ارتكب أمراً عظيماً يجب عليه أن يتوب ويقطع عما هو بسبيله من المخالفة والضلال أه وقد صنف سيدي محمد الغمري كتاباً سماه العنوان في تحريم معاشره الشبان والنسوان وحط فيه على فقراء المطاوعة الذين يحتلون بالنساء في غيبة أزواجهن وتقول احداهن لذلك الفسقر يا أي ويقول لها

يا ابتى فهذا خروج عن قواعد الشريعة المحمدية قال تعالى واذا سألتموهن متاعا فاسألوهن من وراء حجاب ذلكم أطهر لقلوبكم
 وقلوبهن اه وقال فى المدخل فى ذكر بعض المنشئين بالمشايخ وأهل الارادة وهذاباب متسع متشعب قل ان تخصص مفسده أو
 يتعين مايقع منه لكثرة لكن نشير الى شئ منه ليستدل به على ما عداه والله المستعان فى ذلك ان كثير من الناس يدعى الدين
 والصلاح وانه من أهل الوصول ويأتى بحكايات من تقدم من الاكابر ويطرزها كلامه وهو مع ذلك يشير الى نفسه بلسان حاله وان
 عنده من ذلك طرفا وبعضهم يزعم انه حصل له من ذلك الامر (٦٨) حاصل سيما والعياذ بالله تعالى ما ابتلى به

بعضهم من تجريه ودعواه
 رؤيا النبي صلى الله عليه
 وسلم فى المنام وانه أقبل
 عليه وخطبه وأمره ونهاه
 بل بعضهم يدعى رتبته
 عليه الصلاة والسلام
 وهو فى الحقيقة وهذا باب
 ضيق وقل من يقع له ذلك
 الامر الامن كان على صفة
 عزيز وجوده فى هذا الزمن
 بل عدمت غالباً مع انا
 لا نشكر من يقع له هذا من
 الاكابر الذين حفظهم الله
 فى ظواهرهم وبواطنهم اه
 وقال الشمرانى فى تنبيه
 المغترين وهو مقام شريف
 لا يصل اليه السالك الا
 بعد مجاوزة مائة ألف
 حجاب وسبعة وأربعين
 ألف حجاب وتسعمائة
 وتسعة وتسعين حجاباً
 فليس ذلك ليكل ولى اه
 وقد رأيت جماعة من
 الجهال الضلال أذهب الله
 من وجوههم ماء الحياة
 ودموية الانسانية يزعمون
 انهم يرون النبي صلى الله
 عليه وسلم بقطعة ويشافهونه
 وهم ماعرفوا عقائد انماهم

ذاتى له وأجيب بان الذاتى اغنا هو القبول الامكانى لا الاستعدادى انقرب من الفعل الذى هو المراد
 هنا وزاد انقاضى الباقلانى وامام الحرمين وجاعة صفة تاسعة وهو الادراك والصحيح فى هذه
 الصفة الوقف ثم أخذ فى بيان السبعة المعانى واخذادها بقوله (وهى) أى السبعة المعانى (الحياة
 للذى) خلقنا فى (سوانا) أى جعلنا كالملى الاعضاء قال البيضاوى التسوية جعل الاعضاء
 سليمة مسوية مهيأة لما فيها (ومن دجى) جمع دجية بضم الدال وسكون الجيم وهى الظلمة كما
 فى القاموس واذافتمالى (الاهمال) الذى هو هنا بمعنى العدم من اضافة المشبهة به للمشبه أى من
 العدم الشبيهة بالظلمات (قد أبدانا) أى أظهرونا وأوجدنا يعنى ان صفات المعانى السبعة هى الحياة
 وماعطف عليه واغنا قد هما على غيرهما من صفات المعانى لانها شرط للاتصاف بهما والشرط مقدم
 طبعاً فانساب ان يقدم وضعها وهى صفة تتحقق لمن قامت به الاتصاف ببقية صفات المعانى وهذا كغيره
 من التعاريف الالهية رسم لاحد حقيقى لانه لا يعلم حقيقة ذاته وصفاته الا هو سبحانه من لا يعلم قدره
 غيره ولا يبلغ الواصفون صفته واعلم ان حياته تعالى ذاتية ليست بسبب روح بخلاف حيائنا ودليل
 وجوبه له تعالى وجوده هذا العالم اذ لو لم يكن حيا لكان ميتا ولو كان ميتا لاتبقى عنه جميع صفات
 المعانى ولو انتفت لم يوجد شئ من العالم وهو موجود بالمشاهدة وقد أشار المصنف لهذا الدليل بقوله
 للذى سوانا الخ ثم ذكر ضدها بقوله (ومونه يا صاح مستحيل) عقلا لما تقدم (جل الاله) أى المعبود
 بحق (الاقدم) أى البالغ الغاية فى التنزيه (الجليل) أى جل وارتفع وتزه عن أن يجوز عليه الموت
 هو الاول والاخر والصفة الثانية من السبعة المعانى (عله المحيط) بجميع اقسام الحكم العقلى
 (ياذا عارف) أى اعرف انه محيط ومتعلق بكل الاقسام وهو صفة أزلية قائمة بذاته تعالى ينكشف
 له بها كل معلوم أى ما من شأنه ان يعلم انكشافاً تاماً لا يقبل النقيض بوجه والمراد بالانكشاف هنا
 الظهور من غير سبق خفا، انخروج الظن والشك والوهم فكل منها مستحيل اذ لا يحصل بها الانكشاف
 التام والتقليد لانه يقبل النقيض بتشكيك مشكك واعلم انه تعالى كما يعلم الكليات يعلم الجزئيات
 لا تخفى عليه خافية فى الارض ولا فى السماء فمن نفى عله تعالى بالجزئيات فهو كافر ولا يقال فى عله
 تعالى كسبى ولا بدى ولا نظرى ولا ضرورى والدليل على وجوبه تعالى ان تقول الله فاعل فعلا
 محكما متقنا بالقصد والاختيار وكل من كان كذلك يجب له العلم فانه يجب له العلم ان قيل ان هذا
 الدليل اغنا يفيد عله بالجزئات فقط فالدليل على عله بالواجبات والمستحيلات فالجواب ان دليل
 ذات دليل عدم افتقاره للمخصص لانه لو لم يعلم بالواجبات والمستحيلات لكان محتاجا لمن يكمله فيلزم
 ان يكون حادثا مفتقرا للمخصص (وجهه) تعالى بشئ ما (هو المحال المنفى) انتفاء واجبا فلا يقبل
 الثبوت أبدا (و) الصفة الثالثة (قدرة الله) أظهر فى محل الاضمار تلذذا بالاسم الاعظم وهى صفة
 أزلية قائمة بذاته تعالى بها أى بسببها إيجاد الممكن واعداً له فالتأثير للذات بسبب القدرة فمن اعتقد

ولا فرايض وضوئهم وصلاتهم بل كثير منهم تارك للصلاة على أصلها على ما هم عليه أيضا من عدم
 التمدد بجمادى وعدم الوقوف عند النصوص وبيانغون فى الدعاوى الكاذبة التى لا يسلك عاقل انها محض افتراء حتى يدعون
 مقامات أكابر الاولياء بل رعبا رفعوا عنها وقالوا فلان من اخواننا أعطى رتبة السيد البدوى فاستقلها وفلان أعطى رتبة
 الجليلانى فلم يرض بها وفلان وفلان فمأفل حياءهم ومأكذب أسنتهم ومأجراهم على الدعوى حتى انه لمسامات شيخهم كتبوا الى
 بعضهم يقولون لا تخزنوا فانه مامات الشيخ حتى ترك رجالا أقل ما فيهم يصلح لتربية الاولياء فضلا عن غيرهم فانظروا الى هذه الدعوى

هل يتجارى السرى السقطى أسنذا الجنيديد هذه الطائفة وامامها ان يدعيها الا والله بل انه رضى الله عنه كان يقول أشتهى أن
أموت في بلد غير بغداد قبل له ولم ذلك فقال خوفان لا يقبلني قبري فاقضح وبسبب الناس ظنهم بأمثالي وحكى عنه انه كان يقول أنا
أنتظر في أنبي في اليوم كذا وكذا مرة مخافة أن يكون قد أسودت خوف من الله أن يسود صورتي لما أعطاه مع انه رضى الله عنه قال انى منذ
ثلاثين سنة وأنا في الاستغفار من قولي الحمد لله مرة قبل له وكيف ذلك قال وقع ببغداد حريق فاستقبلني رجل فقال نجا حافوا فقلت
الحمد لله فمذ ثلاثين سنة أنا نادى على ما قلت حيث أردت لنفسى خيرا مما (٦٩) حصل للمسلمين وقد أنت عليه

ثمان وتسعون سنة وما
رؤى مضطجعا الا في علة
الموت وقد طلب جماعة
من الفقهاء كرامة من
سيدى عبدالعزير الديري
رضى الله عنه وهم
مسافرون وقد أقبلوا على
بلد فقالوا يا سيدى أرنا
ذلك قبل طلوع البلد فقال
على الرأس فطلعوا البلد
ولم يروا شيئا فسألوه ثانيا
فقال وأى كرامة أعظم
من ان الله تعالى أمسك
الارض لنا حتى غشى عليها
ولم يخسفها بنا وكان
الفضيل بن عياض رضى
الله عنه يقول من أحب
أن ينظر الى مرء فليتنظر
الى وتأمل قول أبي مدين
رضى الله عنه في قصيدته
من لى وانى لمثلى أن يراهم
على موارد لا أنى بها كدرا
وقد قال بعض شراح
القصيدة المذكورة انه
وصل من تحت تربته اثنا
عشر ألف مرء يفرح الله
أمر أعرف قدره وأراح
الخلق منه ومن تلامذته
من بعده فان الحية لا تلد

أن القدرة تؤثر بنفسها أو هي مع الذات فقد كفر والعياذ بالله ويحرم قول العوام القدرة فعالة
أو تنصرف لاهم انه ان التأثير لها فان اعتقدوا ذلك كفروا ولا يقال القدرة واسطة ولا آلة خلافا
لمن قال انها بمنزلة القلم للكتاب ودليل وجوبه اله تعالى وجود العالم والصفة الرابعة الارادة وهي
المعنية بقوله (والاختيار) وهي صفة أزلية قائمة بالذات بها تخصيص الممكن ببعض ما يجوز عليه
وذلك ان الخلق قبل وجودها كان يجوز عليها ان توجد على غير الصفة التي وجدت عليها فالأبيض
كان يجوز عليه ان يوجد أسودا ومثلا والطويل كان يجوز عليه ان يوجد قصيرا والسموات كان يجوز
عليها ان توجد تحت والارضين فوق وغير ذلك فمن اعتقد ان التخصيص بها وحدها أو بها
وبالذات فهو كافر والعياذ بالله والممكنات التي تتعلق بها القدرة والارادة ستة جمعها بعضهم في قوله
الممكنات المتقالات * وجودنا والعدم الصفات
أزمنة أمكنة جهات * كذا المقادير روى الثقات
وفي قولهم في تعريف الارادة أزلية رد على الكرامية حيث قالوا انها صفة حادثة قائمة بذاته تعالى
وفي قولهم قائمة بالذات رد على الجبائي من المعتزلة حيث قال انها صفة قائمة لا بعمل وعلى التجار حيث
قال انها صفة سلمية وفسرها بعدم كون الفاعل ساهبا أو مكرها وذهب الكعبي ومعتزلة بغداد الى
ان ارادته تعالى لفعل غيره أمره به وفعل نفسه علمه به وذهب بعضهم الى انها الرضا وقد أشار رد
ذلك صاحب الجوهره بقوله وغابت أمر او علم الرضا كإثبات والدليل على وجوبه اله تعالى وجود
العالم اذ لو لم يكن مريدا لكان مكرها ولو كان مكرها لكان عاجزا ولو كان عاجزا لما وجد شيء من العالم
وهو موجود بالمشاهدة واذا علمت ان القدرة والارادة من السبعة المعاني وهي واجبة له تعالى
(فيستحيل) عليه تعالى (العجز) عن ممكن ما (و) يستحيل عليه أيضا (الاجبار) أى الاكراه
اذ لو كان مكرها لكان عاجزا والعجز عليه محال (و) الصفة الخامسة من صفات المعاني الواجبة له
تعالى (سمعه) وهو صفة أزلية قائمة بذاته تعالى ينكشف له بها كل موجود فيسمع بسمعه الاصوات
والذوات على التحقيق وسمعه تعالى ليس باذن ولا صماخ (و) الصفة السادسة (البصر) وهو صفة
أزلية قائمة بذاته تعالى ينكشف بها كل موجود من ذوات واصوات على التحقيق لكن الانكشاف به
بغير الانكشاف بالسمع كان الانكشاف بهما يغاير الانكشاف بالعلم ولا يعلم حقيقة ذلك الا الله وحده
وبصره تعالى ليس بمحددة ولا اجفان (و) الصفة السابعة (الكلام) وهو صفة أزلية قائمة بذاته
تعالى يصح سماعها خلافا لمن نقل عن أبي منصور انها لا تسمع اذ لا يسمع الا ما كان من جنس الحروف
قال وموسى سمع كلاما خلق له غيرها منزها عن الحروف والاصوات والتقدم والتأخر والاعراب
والبناء هذا مذهب أهل السنة وقالت المشوية وطائفة سمو أنفسهم بالحنبلة كلامه تعالى
بحروف واصوات قديمة وتعالى بعضهم حتى زعم قدم هذه الحروف التي نقرأها والرسوم بل تجاوز

الاجبة وانهم في عتقه الى يوم القيامة فلا يخرج تلميذ الا على صفة شيخه فان كان الشيخ يحب المشيخة ونظامها وارخاء العذبة
والاطراق بين يديه فان تلميذه يخرج يحب ذلك ولذلك ترى كل واحد يحب أن ينفرد بانصيت واذا مات الشيخ من هؤلاء فان جماعته
يتنازعون في المشيخة بعده ويكرهون بعضهم بالاطيع كأنهم على دين خلاف دينهم ويتحاسدون على الشهرة ونشر الصيت حتى اذا
بلغ أحدهم ان واحدا من أقرانه حصل له قبول تام وأجعت القلوب على محبته وعظموه ينقبض وتصير على وجهه كآبة لا تخفى وما
رأينا أحدا منهم قط يدعو الله ان يحمل ذكره ويستره في الدنيا والاخرة بل يحب ان اخوانه يتكلمون له لانه يستحسن حاله عليهم

ويراهم دونه وكفى بذلك جهلا وضلالا وكما صارت ولاية الزمان ولاه بالقهر والغلبة كذلك صار فقراؤه بالهيمنة والنظام وكثرة الاتباع والحببة البيضاء المضربة والعمامة الرفيعة وارتقاء العذبة ووضع الرأس في الطوق كالمفكر وغير ذلك من أوصاف المتناقضين وذلك كله لمناسبة الزمان بعضه ببعض فغير الناس من كان مقبلا على حرقته • ودبالقريضة هاربا دونه من هؤلاء المدعين الذين لا يحبون الا التليذ الذي يطعمهم ويرهم ويصطاد لهم المريدين ويأتي بهم اليهم فلذلك يدحونه ويقولون للتلامذة العمى الذين حوّلهم ما عرف طريقنا غير فلان فيمدحونه ويحشون (٧٠) الحاضرين أن يسلكوا مسلكه وان يصطادوا

لهم الدنيا بشرك المشيخة فلا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم قد صارت المشيخة بابا من أبواب الشكازة لعمرى ما هكذا كانت انما كانت بالزهد والعفة والورع ولعمري لا يصلح ان يسمى شيئا الا ارباب الحرف وأهل الصنائع لانهم هم الذين يطعمون الشيخ تارة بكسبهم وتارة بنصيبهم من الزرع فالشيخ معدود عند الله من جملة عبالهم وان من ارباب الحرف من هو على أوراد وأذكار وصدقات لا يخلو منها ولا يوما واحدا ولا يقال له قط خاطرهم علينا ولا شيء لله المدد ولا يعرف الرياء ما هو ودائما في مصالح الخلق في أعمال شاقة لا يقدر فقير يضبط على دينه معها اسبوعا كاملا ولا يسلم من فقره هذا الزمان من الرياء والتصنع الا القليل لضعفهم ولا يتصدق أحد منهم بالفلس الواحد بل يلفون كل ما يجدونه ويحبون المحمدة

جهل بعضهم لغلاف المحصف وقال المعتزلة كلامه هو الحروف والاصوات الحادثة وهي غير قائمة بذاته ومعنى كونه متكلم انه خالق للكلام في بعض الاجسام لانهم ان الكلام لا يكون الا بحروف واصوات وهو مردود بقول الاخطل

ان الكلام لفي الفؤاد وانما * جعل اللسان على الفؤاد ليلا واعلم ان كلامه تعالى واحد لا تعدد فيه لكن من حيث تعلقه بطلب فعل الصلاة مثلا أمر ومن حيث تعلقه بطلب ترك الزنا من حيث تعلقه بان فرعون فعل كذا مثلا خبر ومن حيث تعلقه بان الطائع له الجنة وعد ومن حيث تعلقه بان العاصي يدخل النار وعيد الى غير ذلك وانه كما يطلق على الصفة القديمة القائمة بذاته تعالى يطلق أيضا على اللفظ المنزل على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم اطلاقا حقيقيا لا مجازيا فيقال ان هذه السورة ليست من كلام الله بكفر وكلامه تعالى بالمعنى الاخير حادث لكن لا يجوز ان يقال ذلك الا في مقام التعليم خلقه الله تعالى في اللوح المحفوظ وجعله دالا على بعض ما يدل عليه كلامه القديم وقد وصفه الله تعالى بالخلق في قوله انا جعلناه قرآنا عربيا أي خلقناه لان الجعل هو الخلق وانما امتنع الامام أحمد من قوله انه مخلوق حتى ضرب وحبس حتى مات في الحبس خوفا ان يسبق فهم السائلين له الى الصفة القديمة فيكفروا فسد عليهم الباب ويؤخذ من صنيعة رضى الله عنه انه لا يجوز لشخص ان يقول لمن فهمه قاصر لا يعرف هذا التفصيل انه مخلوق لئلا يسبق فهمه من اللفظ الحادث المنزل على سيدنا محمد الى الصفة القديمة فيكفر فان قيل اذا كان كلامه تعالى ليس بحرف ولا صوت فكيف يفهم مع ان سيدنا موسى عليه السلام فهمه لما ناجاه على الطور وكذلك نبينا محمد صلى الله عليه وسلم لما خاطبه ليلة الاسراء فالجواب ان الله تعالى اذا أراد ان يفهم كلامه لاحد ألقى في قلبه معناه فيسمع من جميع الجهات * في حاشية الصاوي على الجوهره أخرج الطبراني عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال أوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام اني جعلت فيك عشرة آلاف سمع حتى سمعت كلامي وعشرة آلاف لسان حتى اجبتني وأخرج القاضي ان الله ناجى موسى بمائة ألف كلمة وأربعين ألف كلمة فاشرق وجهه بالنور لما جاء من عند ربه ليعرف الناس صدق ما دعاه فآراه أحد الاعمى فكان يسمع الرائي له وجهه بثوب سمع عليه فيرد الله اليه بصره فتبرقع ثلاثا ذهب أبصار الناس عند رؤيته وبقي البرقع على وجهه الى ان مات وصار يسمع الخلة السوداء في الليلة الظلماء من مسيرة عشرة فراسخ اه بخلاف ولما استدل عبد السلام على صفة الكلام بقوله تعالى وكلم الله موسى تكليما كتب عليه في الحاشية مانصه قوله وكلم الله موسى معناه ونحوه أزال عنه الحجاب فان المولى يستحيل ان يتبدى كلاما أو يسكت كما في شرح الكبرى وقوله في البقعة المباركة من الشجرة بمعنى عند راجع لموسى نفسه فان القديم يتنزه عن الجهة والمكان وما يقال كله كذا وكذا كلمة معناه على هذا انه فهم معاني يعبر عنها

ولا سيما ان كان ارباب الدولة يذكرونه بالثناء المحس ولذلك قال بعضهم شيخ الامير طبل كبير وشيخ هذه الفقير عبد حقير اه بالمعنى من الانوار القدسية وموازين القاصرين للشعراني رضى الله عنه وقال في الموازين ولعمري ابليس أكثر فواضعا من هؤلاء المدعين وأعرف بطريق الله تعالى فاني اجتمعت به وقال لي كيف ترعون انكم أولياء الله تعالى وتحبون أن يكون لكم من الكمال مثل ماله وتحبون ان يعظمكم الخلق ويحمدوكم والله اني لا كره أن يعظمني الخلق في أمر من الامور أو ينسبوا لي فعلا أو قولا وأحب أن ينسب لي جميع النقائص والعيوب التي في الوجود وان يحقروني الى الطرف الاقصى لتمييز الحق بالكمال المطلق

وأتميز أنما بالنقص المطلق لان تنقيصهم لم يرد الى أساسى وعظيمهم لم يخرج عنه الى صفات سيدى اه فتأمل أدبه فإين أنت منه
وأنت تكاد تضيق عليك الأرض بما رحبت اذ لم يعظم الناس ولم يعتقدوا فكيف تنصدر للمشجعة وأنت لم تبلغ درجة الاسلام
حقيقة لان الاسلام هو الاسلام والانقياد لله تعالى وعباده ظاهرا وباطنا وعدم المنازعة لله فى شئ من الكمالات وسلامة
الايمن والاعتقاد من الشكوك والالوهام المضلة عن طريق الانبياء والمرسلين وعباد الله الصالحين وقد أجمعوا على ان من شأن
المريد ان لا يدخل فى طريق القوم الا بعد تضلعه من علم (٧١) الشريعة والاخياف عليه الزندقة والابتداع

هذا حال المنفرد بنفسه
دون ان يصل الى اقتداء
الغير به وعلى انه لا يجوز
لولى ان يتصدر أو ينظا
بالولاية فى وقت من الاوقات
حتى يجتمع بالاولياء أصحاب
الدائرة والتصرف
ويبايعونه فى البقعة فما
بالك من لم يعرف أحدا من
الاولياء ولم يعدوه منهم بل
لم يبلغ درجة الاسلام
الحقيقية وانما استند الى
منام رآه أو اذن له فقيهه
من مشايخ هذا الزمان
الذين لا قدم لهم فى الطريق
فاعلم ذلك واحذر من
تلبس النفس عليك حتى
تستحسن حالك وتقول لك
ابرز الى الخلق فان فى ذلك
هلاكا ولا ينبئك مثل
خبيث اه ملخصا وفى
المدخل ما حاصله وليحذر
أى المكاف أن يسكن الى
ما يقع له من الهوائى التى
تهتف به فى يقظته ومنامه
ومن الرجوع الى الله
بعض العلماء فى أشياء لم يكن
عليها الصدى الاول والى
رؤيا رآها فى منامه تكون

بهذه العدة بحسب كشف الحجاب له لا تتبع فى نفس الكلام والى بعض ذلك بالرمز أو الى ما سبق
عن أبى منصوران موسى كالم بغير القديم بشير قول سيدى عمر فى التائيه
ومنى على سمعى بل ان منعت أن * أراك فى قبلى لغيرى لذت
واعلم ان ما اشتهر فى مناجاة موسى عليه السلام أكثره كذب لا يليق بالنبي التكلم فى مثله ورأيت
فى أوائل شرح العياشى على وظيفة سيدى أحمد زروق حديث خطر ببال موسى هل ينام الله ان
صح حل على جهلة قومه اه قلت لعل معناه أخطروه بباله حيث سأله عنه كذا قالوا أرنا الله جهرة
وأما على الوجه المشهور فى المناجاة فلا قال فى شرح الكبرى روى ان موسى عليه السلام عند
قدمه من المناجاة كان يسد أذنيه ثلاثا يسمع الخلق اذ صار عنده كاشدا ما يكون من أصوات البهايم
المنكرة حتى لم يكن يستطيع كلامه بجدثان ماذا من اللذات التى لا يحاط بها ولا تنكف عند
سماع كلام من ليس كمثل شئ جل وعلا ولولا أنه تعالى يغيبه عما ذاق عند مناجاته مما لا يقدر على
وصفه لما أمكن ان يأنس الى شئ من المخلوقات أبدا ولما انتفع به أحد فسيحانه من لطيف ما أوسع
كرمه وأعظم جلاله ومن أعجب الامور فى هذا عدم ذوبان الذات وتلاشيها حتى تصير عدا محضا
عند اطلاعها من ذى الجلال على ما طلعت لولا أنه ثبت وأمسكها الذى يسكن السموات والأرض ان
ترزولا قالوا وسبب اللذة بالأصوات الحسنة تذكريها خطاب المستبر بكم وسبحان الله رب العالمين ان
يشابه كلامه كلام المخلوقين ورأيت فى كلام الاستاذ ابن وفان الالحان رمز للطائفة أودعت فى
النفوس يوم ألت بر بكم عجرت عن الافصاح بها فى صريح العبارة اه ثم ذكر المصنف أصداد
هذه الصفات الثلاثة بقوله (والصمم استحال ياهمام) فى القاموس الهمام كغراب الملك العظيم الهمة
والسيد الشجاع السخى اه والمراد هنا كثير الهمة مطلقا كذا المعنى مع البكم) يسكن الميم
للضرورة (يا ذا التقي) أى باصاحب التقوى والدليل على ثبوته الكذب والسنة والاجماع قال تعالى
وهو السميع البصير وقال وكلام الله موسى تكليما وفى الحديث انكم لا تدعون أصم ولا غائبا انكم
تدعون سميعا بصيرا متكلما وانعقد الاجماع عليها وأيضا لم يتصف بها لا تصف باصدادها وهى
نقائص والنقص عليه محال كذا قال (جل العلى عن كل نقص وارتقى) واعلم ان وجوب صفات المعانى
ذاتى لها مثل وجوب الذات كما هو الحق الذى عليه السنوى ومن تبعه ولذا قال (وكل ذى)
أى السبعة المعانى (قد وجبت بذاتها) وليست ممكنة فى نفسها واجبة لغيرها سبب اقتضاء الذات
لها كما قاله العضد لانه قول شنيع تعجبه قلوب الصالحين العارفين برهم اذ لا يخفى ما فيه من اساءة
الادب ب مقام الله الاعز الاحق ولذا رده الاستاذ بقوله (وما هى الامكان من سماتها) أى من صفاتها
والضمير المنفصل مبتدأ والجملة بعده خبره وروى جعل الامكان بدل احتمال من الضمير وما فرغ من
صفات المعانى شرع فى بيان تعلقها واقتضاء الصفة أمر ازاندا على قيامها بالذات يصلح لها

مخافة شئ مما تقدم من الاتباع لهم وليحذر مما يقع لبعض الناس فى هذا الزمان وهو ان يرى النبي صلى الله عليه وسلم فى منامه
فيأمره أو ينهيه فينتبه من نومه فيقدم على الفعل أو الترتل بمجرد المنام دون ان يعرضه على الكتاب والسنة وقواعد السلف لان
العلم والرواية لا يؤخذان الا من متيقظ ضابط حاضر العقل والنائم ليس كذلك وان كانت رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم حقا لاشك
فيها فن رآه عليه الصلاة والسلام فى منامه وخاطبه وكله ووصل الى ذهنه ألفاظ مخالفة لشرعته عليه الصلاة والسلام فلا يجوز
له ولا لغيره التدبى بها بل يعتقد ان ذلك ألقاه الشيطان فى ذهنه أو النفس الامارة لا نه ما يؤسوسان له فى حال يقظته فكيف فى حال

فومه على ان العمل بالمنام مخالف لقول صاحب الشريعة صلوات الله وسلامه عليه تركت فيكم الثقلين ان تضلوا ما مسكتهم بهما كتاب الله وسنتي وقد قال سيدي أبو الحسن الشاذلي رحمه الله تعالى ان الله عز وجل ضمن لك العصمة في جانب الكتاب والسنة ولم يضمنها لك في الكشف والالهام هذا وهو في حال اليقظة الذي الكشف فيه أجلى من النوم فبالك بمن هو غير حاضر العقل اهـ فالتصديق للشيخ بالمنامات مخالف لما عليه السلف فانه لم يكن الا بالاذن الصريح من شيخ الى شيخ وهكذا مسلسل الى النبي صلى الله عليه وسلم وقد وقع لشيخنا انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم في المنام وأمره بالارشاد فلم يعول على ذلك حتى (٧٢)

أمره به استأذنه وأرأى ما يشاءه الله ونفعه عنه وفي تفسير روح البيان ان المشيخة قد آل أمرها الى انوارها حتى صاروا اذا مات الرجل يأتون بابنه وربما كان صغيرا لا يعرف الطريقة ما هي فيخلفونه ويحتمون عليه ويرأسونه ويتركون آثاره ويقبلون يديه وعشون امامه فيشب على ما يناقض الشريعة والطريقة من الاحوال الذميمة كالعجب والكبر وحب الرياسة واقدشاعت في الآفاق فتمت بهم وكلت في هذا الامر غرتهم ومالهم من ادافع ولا مانع بل قد اتسع الخرق على الرافع أرى أنف بان لا يقوم بهادم فكيف بيان خلفه ألف هادم فأنالله وأنا اليه راجعون ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وهو كما قال رحمه الله حتى بلغ الامر الآن الى انه اذا مات الواحد منهم وكان له اولاد

كأقتضاء العلم مع الوما ينكشف به والارادة مراد اختصاص بها والقدره مقدور وهكذا افعال (وواجب) عقلا (تعليق ما تقدم من النعوت) أي الصفات السبعة (الساميات) أي العاليات المقدسات عن الحدوث والامكان والمماثلة لصفات الحوادث (فاعلم) أي اعلم انه يجب تعليق هذه الصفات قال في شرح الخريدة فيجب على كل مكلف ان يعتقد ذلك اهـ ونقل الشيخ البراوي عن سيدي محمد الصغير ان معرفة العلاقات غير واجبة على المكلف لانها من غوامض علم الكلام وأصل اعلم بنون التوكيد الخفيفة فنقلت الفاعلي حد قول ابن مالك وأبدلناها بعد فتح ألفا * وفقا كما نقول في قفن قفا

(الاحياء) فانها لا تتعلق بشئ (فافهم من مقال) أي قولي وهو انه يجب تعليق ما عدا الحياء من صفات المعاني (واصرع) أي اضع وذلل (المولك) أي سيدك (على التوالي) أي توالي الاوقات والحاصل ان هذه الصفات بالنسبة للتعليق وعدمه على أربعة أقسام الاول منها لا يتعلق بشئ وهو الحياء اذ هي صفة تصح لمن قامت به الادراك من غير ان تطلب أمر ازان ادعى قيامها بعملها الثاني ما يتعلق بجميع أقسام الحكم العقلي الواجب والمستحيل والجائز وهو صفات العلم والكلام واليه أشار بقوله (فالعلم والكلام قد تعلقا بسائر الاقسام ياخذ التقي) الا ان يتعلق العلم يتعلق انكشاف وتعلق الكلام دلالة فتعلق العلم بالواجبات كتعلقه بذاته تعالى وصفاته ومعنى تعلقه بذلك انه يعلم ان ذاته قديمة واجبة الوجود ليست في مكان ولا بعز عليها زمان وان صفاته كذلك قديمة واجبة الوجود لا تشبه الصفات وشمل ذلك العلم نفسه فيعلم بعلمه ان له علما وتعلقه بالمستحيلات كالشرب له تعالى فيعلم انه لا شرب له وان له لوجود لترتب عليه فساد عظيم وتعلقه بالجائزات بان يعلم ما يوجد منها وما لا يوجد وما يكون عليه لو وجد قال السنوسي وجاعة وليس له الا تعلق واحد تجيزي قديم وليس له صلوحي والالزم الجهل لان الصالح لان يعلم ليس بعالم قال في الحاشية وأورد عليه أي على قول السنوسي ومن تبعه من انه ليس للعلم الا تعلق واحد تجيزي قديم انه ان علم وجود الشئ قبل وجوده كان جهلا والالزم تجيزي حادث في العلم بأنه وجد بالفعل وصلوحي قديم قبله نعم علمه بأنه سيكون تجيزي قديم والالزم التعلقات الثلاث بعضهم كالغزالي قال الخبالي العلم بالوقوع تابع للوقوع وكذا نقل اليوسفي عن القرافي ان قولهم تعلق العلم سابق رتبة على تعلق الارادة والقدره محمول على العلم بذات الشئ أما بوقوعه فتأخر قدبر وهو معقول وأما قول الاوامين لو كان العلم تعلق صلوحي لزم الجهل لان الصالح لان يعلم ليس بعالم بخوابه ان ثبوت الوجود لذيد بالفعل لا يصلح ان يكون معلوما قبل وجوده بالفعل وعدم تعلق العلم بشئ لا يصلح ان يكون معلوما لا بعد جهلا كما ان عدم تعلق القدرة بالمستحيل لا بعد عجزا وقد سبقت الاشارة لذلك فعلم ان الله تعالى لا يعلم المعدوم موجودا اذ هذا من الجهل وهو من أقرب ما يحمل عليه قول سلطان العاشقين الفارسي

كثيرة يتنازعون في مشيخته كأنهم من جملة مال أبيهم وربما اقتسموا البلاد التي كان يرعياها أبوهوم والعباد الذين كانوا قباي تلاميذه والعجب من هؤلاء الخبيث كيف أعماهم الغرور عن التدبر والتعقل اذ أنهم هم الذين أقاموه في مقام المشيخة فما صار شيئا الا بتشيخهم له ثم قبل ان يقارقه يأخذون عنه فانها لا تنعمي الابصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور قال النفاوي على الرسالة ومن البدع المحرمة وراثته المصالح الدينية لغير أهلها ومن عجيب ما وقع من بعض مشايخ الوقت مما كاد يستعده العقل لولا وقوعه انه يسأل عن الاعيان من بعض مشايخ القرى ونحوهم ويتوصل اليه بأنواع الوسائل والجليل وينصب له تمرك مشيخته ويدفنه له في أرض

والنزاع ولعمري هذا
ممكن لم يفهم من الامر
شيأ اه وبالجمله فاحوالهم
الرديسه لا تقتصر بل
لا تنكاد تقف عند حد
وفيما وقع التنبيه به كفايه
وتذكير وانما يتسذكر
أولوالالباب واغما اطلنا
القول فيه لانه هو الذي
حصل فيه الخلل وبسبب
التساهل فيه انسدت
الطريق الى الله تعالى وتعذر
الوصول الى بابه مع انه هو
روح الاركان فلا يمكن
الاستغناء عنه أبدا كما
قد قدم بخلاف غيره من
الاركان فانه قد لا يتوقف
الوصول عليه اذ من
لعارفين من ربي بالنظر
قال سيدي أبو الحسن
لما اذلى رضى الله عنه ان
السلفاء تبيض وتجلس
في البحر بعيدا عن بيضها
ترتبه بالنظر اليه فاذا
كانت السلفاء تربي
وأولادها بالنظر اليهم
فكيف لا يربي الشيخ
لأولاده بالنظر اليهم وشتان
بين النظريين اه وقال

أهوى مهفهفًا ثقیل الردف * کالبدر جل حسنه عن وصف
یا حسن واوصلده حين بدت * رب عسى تكون واوالعطف
ورأت لشیخ الاسلام فی شرح القشیریه تأویل الردف فی نحو هذا برادف النعم علی انی أقول تغزل
العشاق بالدیار وما فیها من الاجار فأولی آثار المؤثر التي هی رسائل ولله در القائل
حدث عن الوزير أم الوتر * من فانه الحبر سره الخبر

واستغفر الله العظيم مؤمنا انه بالمرصاد سائلنا منه الرشاد وقد سألت سيدنا ومولانا العارف
 العبدروس عن هذا فقال يكفون بالردف عن البقاء وبالحصر عن الفناء وكان ذلك بمحض الاستاذ
 شيخ السادات الوفائي فتوقف في مثل هذا الاطلاق فقال العبدروس انه ليس استعما لاصريحا
 بل بطريق الاشارة والتلويح وهذا ما جرى بينهما قال أصحاب الطريقة الاولى أعنى السنوسى
 ومن معه المولى علم الاشياء أزال على ما هو عليه وكونها وجدت في الماضي أو موجودة في الحال
 أو توجد في المستقبل أطوار في المعلوم لا توجب تغير في العلم ونحوه للشيخ الا كبر ومثله السنوسى
 بما اذا أخبرك صادق بشئ يحصل غدا فاذا حصل لم يردد علمك وسبق في الايمان لو كشف الغطاء
 ما اردت يقينا لان حقيقة الاستقامة ان تشاهد الوقت قيامه فيكون من كمال التخلق باخلاق الله
 تعالى فرد بان العلم بالمشاهدة أقوى وأجيب بأن ذلك في الحادث لقبول التفات فليست أمه
 بحروفه وأما الكلام فمعلقه بالنسبة لغير الامر والنهي تعاقب تجبىزى قدس وبالنسبة لهما فان لم يشترط

(١٠ - الكشف الرباني) سيدى أبو العباس المرسى رضى الله عنه ما بين وبين الرجل إلا أن أنظر إليه وقد أغشيت به وقال فى الهائية ونظرة منه ان صحت اليه على * سبيل ودبازن الله تغشيه وقد كان بعضهم يطوف فى مسجد الحيف بمنى فقيل له فى ذلك فقال ان الله عباد اذا نظرو الى الشخص اكسبوه سعادة فانا اطلب ذلك وما ينكر المنكر من قدرة الله ان الله سبحانه وتعالى كما جعل فى بعض الافاعي من الخاصية انه اذا نظر الى انسان يملكه بنظرة قادر بان يجعل فى نظره بعض خواص عبادته انه اذا نظر الى طالب صادق يكسبه حال اوحياة فدار الوصول على كمال الشيخ وصدق المريد وذلك بسلب ارادته فان المريد اذا لم يكن متصفا

بسلب الارادة والاختيار مع الشيخ والاستسلام لرايه واستصوابه في جميع تصاريقه واسلام نفسه اليه بحيث لا يتصرف في جميع
 أموره الا بمراجعته وأمره فهو في غاية نهاية البعد عن أن يحصل له شيء من هذه الطريق أو يشتم لها رائحة قال سيدي محي الدين بن
 العربي ومن شرطه أي المرید ان لا يكون له ارادة ومتى كان المرید ارادة فهو صاحب هوى وهو مع نفسه لا مع شيخه وقال في الرائية
 ومن لم يكن سلب الارادة وصفه * فلا يطمع في شتم رائحة الفقر وقال في الهائية وارك مرادك واستسلم له أبدا
 * وكن كيت مخلي في اباديه (٧٤) اعدم وجودك لاتشهد له أثر * ودعه يهدمه طوراً وينبئه

متى رأيتك شيئاً كنت محتجباً
 برؤية الشيء عما أنت ناهية
 وقال استاذنا أمدنا الله
 بأمداده ووقفنا للوقوف
 عنده مراده
 يا بن بروم تمتعنا بصالنا
 لا تغفلن ما هذه أحكامنا
 وأرح جنايلنا وأفن قصدك
 وأتنا
 من غير أنت وحالفن آثارنا
 وقال أيضاً
 يا صاحب ابد رالي الخانات في
 غسق
 ومث حياة فان الطب في
 الداء
 برد الحياة وحر الموت قد
 هزجا
 تحير الفكر في موت باحيا
 وقال رضى الله عنه في بعض
 قصائده
 يا صاحب فاعلق به واعكف
 بساحته
 وانظر فوائده الحسنی
 بايقان
 وأفن قصدك في مقصوده
 ره
 نصب العيان يعاني كل فتان
 واشرب بلبل الراح من
 يده

وجود المأمور والمنهى فكذلك والا كان التعلق في ماصولها قبل وجود المأمور والمنهى وتخير باعد
 وجودهما الثالث ما يتعلق بجميع الممكنات وهو صفتان أيضاً القدرة والارادة اليه أشار بقوله
 (وقدرة ارادة بالممكن) جميعه (تعلقاً) الاولى تعلقاً الآن يقال ذكر باعتبار الوصف ودخل في
 الممكن الموجودات والاحوال الحادثة على القول بها فانها عليه من متعلقات القدرة وتعد من العالم
 بخلاف الاعتبار الحادثة فانه ليست من متعلقات القدرة وان قلنا بثبوتها في نفسها والا لاحتاج
 التعلق لتعلق فانه من وجوه الاعتبار أيضاً ويدور ويتسلسل ولا تعد من العالم لضعف ثبوتها فهي في
 حكم المعدوم كما تقدم وفي مطلع النبرين ما نصه ان قلت على هذا الاعتبار ثابته بالاخلاقه تعالى
 قلت لا ضرر في ذلك بعد ما علمت من ضعفها وانما لا تعد من العالم فلا تتوجه لها القدرة وانما تتوجه
 لوجوديات القائمة هي بها ومن نص على ان الاعتباريات ليست مخلوقة شارح الكبرى في موضعين
 (٣) وحواشي العقائد المحققون ولم ير أحد من العلماء الا قدمين صرح بانها مخلوقة اه وهذا هو
 التحقيق ولا جراه فيه وان قال في الحاشية لا ينبغي الجراه على ثبوت شيء من الممكنات من غير تعلق
 القدرة العلية به ودخل فيه أيضاً الاختياري وغيره والخير والشر خلاف للمعتزلة القائمين ان
 قدرته تعالى لا تتعلق بأفعال العبيد الاختيارية بل هم مستقلون بخلقها وان الشرور والقبايح
 ليست بارادته تعالى وأشار الى التحذير من مذهبهم بقوله (فاتبع طريق المحسن) الى العباد أو من
 العباد فالاول هو الله تعالى والثاني من يعبد كانه يراه كانه يقول ما أفد تلك من عموم تعلق القدرة
 والارادة بجميع الممكن هو الطريق المستقيم فاتبعه لتجنب من عذاب الجحيم وياك اياك ومذهب
 الاعتزال الذي يخص تعلقهم بالبعض دون البعض من الافعال فانه مذهب فاسد كثر المفاسد
 حكى ان القاضي عبد الجبار الهمداني دخل على صاحب بن عباد وعنده الاستاذ أبو اسحق
 الاسفرايني فلما رأى الاستاذ قال سبحان من تنزه عن الفحشاء فقال الاستاذ سبحان من لا يجرى
 في ملكه الا ما يشاء فقال عبد الجبار أفيريد ربنا ان يعصى فقال الاستاذ أفيعصى ربنا كرها فقال
 عبد الجبار أرأيت ان منعى الهدى وقضى على بالردى أحسن الى أم أسا فقال الاستاذ ان
 منعك ما هو لك فقد أساء وان منعك ما هو له فهو يختص برحمته من يشاء واختلف في جواز نسبة الشر
 والقيح اليه تعالى والراجح جواز ذلك في مقام التعليم فقط واعلم ان القدرة والارادة وان تعلقنا
 بالممكن الآن تعلق القدرة تعلق ابراز وتعلق الارادة تعلق تخصيص والقدرة لها تعلق صالح قديم
 وهو صلاحيتها في الازل لايجاد والاعدام فيما لا يزال وتعلق بعدم مناقيل وجودنا وباستمرار
 الوجود بعدم العدم وباستمرار العدم بعدم الوجود تعلق قبضة في هذه الثلاثة وتعلق بايجادنا
 بالفعل بعد العدم السابق وبعدمنا بالفعل بعد الوجود وباجدادنا بالفعل حين البعث تعلقاً
 تمييزاً باحادنا في هذه الثلاثة وقاسم تعلقات القدرة تفصيلاً بسبعة وذهب الاشعرى الى انها

* والزم تشخصه في كل الاحيان واصرف جميعه في مطلوب حضرته لا تتعلق
 وأخلص الود وطرد كل شيطان واحذر في اللين وارج النفع في بيس * واصبحه في حيرة عظمى وأشجان وقال وقد
 خبر بعض مردييه بين أمرين امتحانه فاختر أحدهما قلبي يلومني يا أنخي * وتقول روح لا شيء هذا يرذل نفسه *
 ألك اختيار يا بنى وقال في موده فان ظفرت يا أنخي بواحد * من الكرام الكمل الاما جد فاعلق به وانظر سنى أمداده
 واجزم بان الرشد في ارشاده واعطه حقاً عنان الروح * كي ترتوى من منهل السبوح واحش الحشى يا ذا الوفا من حبه

* واخش الوقي عن حبه من قربه الى ان قال
وعمر الفؤاد بالاستاذ * واستمطر الحنكات بالملاد
قال شارح الهائية وهيئات يتم مثل هذا التسليم الا لفرد بعد فرد من المرادين ولهذا لا تجد النتائج تظهر الا في القليل منهم وقال في
شرح الرائية قال الشيخ أبو العباس أحمد بن عبد القادر بن عقبة الحضرمي رضى الله عنه لو طقم من أقصى بلاد المغرب في طلب
مريدم مستقيم الارادة ظاهرا وباطنا بكل وجه ما وجدته (٧٥)

ابن عباد رضى الله عنه
لا أدري أى المصيبين
أعظم فقد الشخ المحقق
أو المرید الصادق اه
وقال الشعراني في العهود
وسمعت شيخنا رضى الله
عنه يقول لا بد لكل داع
الى الله تعالى ان تنقسم
جماعته على أقسام قسم
يقولون سمعنا واطعنا
وقسم يقولون سمعنا
وعصينا وقسم يقولون
سمعنا واطعنا نقافا كما انقسم
الناس على عهد رسول الله
صلى الله عليه وسلم سواء
فليوطن الشيخ نفسه على
هذا التقسيم فانه لا بد منه
في جماعته سواء أم أبوا ولو
قد ران قسم المنافقين تاب
من نفاقه فولد النفاق في
قوم آخرين من أصحابه
وابس في العجبة أشد من
عجبة المنافقين لكثرة
زوغانهم وعدم اعترافهم
بنفاقهم اه ثم ما ذكر من
سلب الاختيار مع الشيخ
وعدم التصرف الا باذنه
لا يجزى في الواجبات
والضروريات لان الشيخ

لا تتعلق بالاعدام بعد الوجود بل اذا اراد الله عدم الممكن قطع عنه الامدادات فينعدم بنفسه
كالفتية اذا انقطع عنها الزيت انطفاة بنفسها وأما الارادة فلها تعلقان قديمان صلوحى وهو
صفة تخصيصها الشئ في الازل بعض ما يجوز عليه وتجزى قديم وهو قصده تعالى أزلا الحاله التي
يكون عليها الممكن فيما لا يزال وأثبت لها بعضهم تعلقا تجزى باحاد ثار هو تخصيصها الشئ بالفعل
وقت وجوده على وفق التخصيص الازلى فيكون مقارنا لتعلق القدرة التجزى وبين التعلقات
الثلاثة على وجه الايضاح ان نفرض الازل هو وقت الزوال فان في ذلك الوقت صالح لان تأكل
عند الغروب لحما وغيره أى ان تتعلق ارادته بكل من الامر بن فاذا قصدت في ذلك الوقت أكل اللحم
فهذا القصد يتعلق تجزى قديم فاذا جاء المغرب وأكل اللحم بالفعل كان تعلق ارادته في ذلك الوقت
أعنى وقت الغروب بأكل اللحم المقارن لا كله تجزى باحاد ثا وقد جاء على طبق التجزى القديم لكن
التحقيق ان هذا اظهر للتعلق التجزى القديم لا تعلق مستعمل وخرج بالممكن الواجب والمستحيل
فليس من متعلقات القدرة والارادة قال في شرح الخريدة وانما تعلق القدرة والارادة بالواجب
والمستحيل لانهما ما كانا صفتى تأثير ومن لازم الازر وجوده بعد عدم لزمن ان ما لم يقبل العدم أصلا
وهو الواجب وما لم يقبل الوجود أصلا وهو المستحيل لم يصح ان يكون أثرهما والازم تخصيص
الحاصل وقلب الحقائق بصيرورة الواجب أو المستحيل جائزا وهو تواف لا يعقل فالشكل المطلق في
عدم تعلقهما بالواجب والمستحيل لما علمت والنقص الذى ما بعده نقص في تعلقهما بما هو المؤدى ذلك
الى اعدامهما أنفسهما واعدام الذات العلية وإيجاد الشريك والمجزو الجهل نعوذ بالله من الضلال
الذى عساه أهل الاختيال اه وعنى بذلك ابن خزم حيث قال ان الله قادر ان يتخذ ولدًا والا كان
عاجزا ورد بان العجز انما يلزم اذا كان المتعلق من وظائف القدرة وقد سأل إبليس ادر يس عليه
السلام هل يقدر المولى أن يدخل الدنيا في قشرة البندق فتخسه في عينه بالآرة فقفاها قال بعضهم
وأرجو أن تكون النبى وقال له ان المولى قادر ان يدخل الدنيا في سم الخياط بمعنى أنه يصغر الدنيا
أو يوسع سم الخياط والا كان محالًا فان تدخل الاجرام المتكاثفة واجتماعها في حيز واحد مستحيل
وانما يفصل له ادر يس الجواب لانه متعنت وشأن المتعنت الزجر وانما فقا عينه لانه أراد بؤاله
اطفاء نور الايمان فاطفا نور بصره لكون الجزاء من جنس العمل قال في شرح الخريدة واعلم أن
تعلق القدرة والارادة مترتب فتعلق القدرة تابع لتعلق الارادة وتعلق الارادة تابع لتعلق العلم فلا
يوجد شئ أو يعدمه الا اذا اراده ولا يريد الا اذا علمه فاعلم أنه لا يكون لم يرد كونه فلم يوجد وان أمر
به كالايمان ممن علم الله أنه يستمر على الكفر الى الموت في انقسم الرابع في ما يتعلق بجميع الموجودات
وهو صفتان أيضا السمع والبصر واليه أشار بقوله (سمع بصر) بسكون الراء للضرورة (يا صاحب
الاتقان) تعلقا (بما يرى) بالبناء للمجهول أى بكل ما يصح ان يرى ويحكم عليه بانه موجود (في خارج

معزول عن النظر فيها والمريد ممنوع من الاختيار فيها الزومها على كل حال فاستدانه جعل واشترطه ضلال لمخالفته للسنة في
التضييق وما كان العجابه رضى الله عنهم يستشرونه عليه الصلاة والسلام الا في الامور المهمة المتجددة لا اللازمة بكل حال ذكره
شارح الرائية عن سيد زروق باوسع من هذا وفي المدخل في ذكر بعض المشبهين بالمشايخ ومنهم من يبالغ في أخذ العهد الى حد لا شئ
في تحريمه وابطاله فيقول انه اذا أخذ العهد على من يأخذه عليه ان المأخوذ عليه لم يبق له تصرف في ماله ولا زوجته ولا نفسه بل
التصرف في ذلك كله للشيخ فان اراد ان يطلق عليه لزمه وان أخذ ماله لزمه الى غير ذلك اه (تنبيه) ما تقدم من سلب ارادة المرید مع

شيخه يتضمن جميع الآداب المطلوبة منه في حقه ولكن ليس كل مريد يهتدي إلى استخراجها من ذلك الأصل فلذلك كرمها جملتها
لتنبيهها بذكر مهمات آداب في حق نفسه وآدابه في حق أخوانه وآدابه في حق العامة تنبيهاً للفائدة وتنبهها على مساوئها فان من عمل
بما علم أعطاه الله علم ما لم يعلم فنقول اعلم ان آداب الطريق كثيرة جداً وقد اندرس غالبها القلة أهلها ومن يستعملها مع ان مرعاتها
من أوكسدا الأمور فقد قالوا كاد الآداب أن يكون ثلثي الدين وقالوا من ترخص في الآداب رجع من حيث جاء وقالوا العبد يصل
بعبادته إلى الجنة ولا يصل إلى حضرة الله تعالى إلا بالآداب (٧٦) في العبادة ومن لم يراع الآداب في طاعته فهو

محبوب عن الله تعالى وقالوا ترك الآداب موجب للطرده
فن أساء الآداب على البساط رد إلى الباب ومن أساء الآداب على الباب رد إلى سياسة الدواب وما وصل أولياء الله تعالى إلى ما وصلوا بكثرة الأعمال وانما وصلوا بالآداب وحسن الخلق اه وقال ذوات النون المصري اذا خرج المريد عن استعمال الآداب فانه يرجع من حيث جاء وقال بعضهم من ضيع الآداب فهو بعيد من حيث بطن القرب ومردود من حيث بطن القبول وفي مدارج السالكين عن سيدي ابراهيم المتبولي رضي الله عنه انه رأى شاباً كثير العبادة والاجتهاد وهو مع ذلك ناقص الدرجات فقال له سيدي ابراهيم يا ولدي مالي أراك كثير الأعمال ناقص الدرجة فقال يا سيدي لا أدري فقال له سيدي ابراهيم انما جاءك النقص لعدم مرعاتك الآداب في الأعمال

(الاعيان) قديماً كان ذلك الموجود أو حادثاً ودخل في عموم ذلك الألوان والاصوات فيسمع تعالى السواد والبياض ونحوهما ويبصر الاصوات ودخل أيضاً فيسمعه وبصره فيسمعهما باسمعه ويبصرهما ببصره وخرجت الأمور العدمية كالسلوب والأمور الشبوتية كالأحوال والأمور الاعتبارية فلا يتعلقان بها كما في حاشية الدسوقي على المصنف وما ذكره من أن كلامهم ما يتعلق بكل موجود هو الراجح وقال السعد سماعه تعالى يتعلق بالمسموعات وبصره يتعلق بالمبصرات والتحقيق الأول ولعله أشار إلى أن مذهب السعد في ذلك خلاف الاتقان بقوله يا صاحب الاتقان ولكل منهما ثلاثة تعلقات تنجز يزي قديم وهو تعلقه ما بذاته تعالى وصفاته وصالوحى قديم وهو تعلقه ما بذواتنا وصفاته ناقلاً وجودنا ونجز يزي حادث وهو تعلقه ما بذواتنا وصفاته بعد وجودنا ولا يلزم على تأخير التجيز الحادث بالنسبة لهما وجود ضد هما قبل وجود الحوادث لانهم لا يتعلقان إلا بالموجود فالحوادث قبل وجودها لا يتأتى سمعها ولا بصرها فلا يثبت قبل وجودها عمى ولا صمم بالنسبة اليها بخلاف العلم فانه يتعلق بكل موجود وكل معدوم فائبات التجيز الحادث له يلزم عليه نسبة الجهل قبل وجود الحوادث والصلوحى يضم الصاد نسبة للصلوح مصدر بوزن القعود تنبيهه استفيد من كلامه أن التعلق انما هو للمعاني فقط وهو ما عليه المحققون وقال بعض المتكلمين انه للمعنوية ولم يقل أحد انه للمعاني والمعنوية معاً والالزم اجتماع مؤثرين على أثر واحد في القدرة والكون قادر أو الارادة والكون مريد أو تحصيل الحاصل في العلم وكونه عالم مثلاً (وذا) أى هذا التعلق المذكور (هو) النفسى للصفات المتعلقة بمعنى أنه صفة تقسبها فلا توجد تلك الصفات في الخارج بدون وجوده وحينئذ فهو واجب أزلى (ومثله) أى مثل التعلق المذكور في كونه نفسياً (قيامها بالذات) فهو نفسى لها وأزلى أيضاً لان تلك الصفات لا توجد في الخارج قائمة بنفسها بل بالذات وكون التعلق صفة نفسية هو قول الأشعري وقيل انه من موافق العقول لا يعلمه إلا الله وقيل ان التعلق صفة وجودية ورد بلزوم قيام المعنى بالمعنى ثم ان التعلق الموصوف بكونه نفسياً هو التعلق القديم صلوحياً كان أو تجيزياً بالاحداث لتحقيق الصفة بدونه أزلاً وأبداً ولما فرغ حرس الله ذاته ولائاً في حاته مشكاته من قسمي الواجب والمستحيل في حقه تعالى شرع يتكلم على القسم الثالث وهو الجائز فقال (وجائز في حقه) تعالى (الابرار) أى ابرار الممككات من العدم إلى الوجود سواء وجدت بالفعل أو لا ان قلت قد تقدم ان تعلق القدرة واجب فكيف يحكم عليه بالجواز أجيب بان الواجب هو التعلق الصلوحى القديم أما التجيزى فجائز حادث ان قلت ان الأبرار أى الخلق من صفاته تعالى فكيف يتصف تعالى بالحوادث أجيب بانها أمور اعتبارية تعرض للقدرة لا تحقق لها الا في نفسها فقط دون المحل ككونه قبل العالم بعده ومعه فلا يلزم قيام الحوادث به تعالى (والترك) أى ترك الأبرار للممككات سواء وجدت أو لم توجد (والاذلال والاعزاز) كل ذلك جائز في حقه تعالى لا يجب عليه فعل شيء ولا تركه خلافاً للبراهمة

الباطنية فقال يا سيدي صدقت اه فن آداب المريد مع شيخه ان يعتقده على أكمل الحالات وانه أفضل أهل عصره في وأولاهم بالإرشاد فيحمد الله تعالى الذى دله عليه وأدخله تحت ربيته اذ من شرط المريد ان لا يدخل في صحبة أحد من الشيوخ حتى يقع له في قلبه الحرمة التامة كما تقدم لان ذلك أسرع لنجاحه فبقدر ما يعظم عنده بقدر ما يقرب فتحه وبقدر ما يسقط عنده بقدر ما تطول عليه الإقامة في الطريق وقد كان الجنيد رضى الله اذا جاءه مريد يقول له اذهب فاخدم السلطان وأهل حضرته واعرف مراسيمهم ثم تعال وكان يقول من جالس هذه الطائفة لم يتأدب معها سلب الله منه نور الايمان وفي رواية عنه من جلس معهم ونازعهم في شيء

يحققون به في أنفسهم يخاف عليه من سوء الخاتمة تعود بالله من ذلك في نكته في فلت شيخنا وقد انتم بناء مكنت لم يبق الا العقد اريد به
السقف لانه في التعارف بعينه فنظر الى وقال الحق في العقيدريد الاعتقاد أي صحة نفع المراد في اعتقاده في استاذ لان الانتساب له
انما يصح بذلك دون المصاحبة الظاهرية فهو كقوله في المورد واحش الحشى يا ذا الوفاء من حبه * واحش الوفي عن حبه من قربه
اذ كم فتى قد لازم الجها بذه * وما انطوى في جملة التلامذة بل صاحب في هيئة الانباع * ويدعى احسانه المساعي
مع كونهم يولونه المباشطة * وحرمة الارشاد ائخت ساقطه قال القشيري رضى الله عنه وان بقي (٧٧)

من أهل السلوك فاصدم
يصل الى مقصوده فليعلم
ان موجب حجة اعتراض
خامر قلبه على بعض
شيوخه في بعض أوقاته
فان الشيوخ بمنزلة السفراء
للمريد ين وقال أيضا
سمعت الاستاذ أبا علي
الدقاق رحمه الله يقول بدء
كل فرقة المخالفة يعني به من
خالف شيخه لم يبق على
طريقته وانقطعت العلاقة
بينهما وان جمعتهما اليقطة
فن صحب شيخا من الشيوخ
ثم اعترض عليه بقلبه فقد
نقض عهد العجبة ووجبت
عليه التوبة على ان
الاشياخ قالوا عقوب
الاستاذين لا توبة منه اه
وقيل من أشد الحرمان
ان تجتمع بالولي ولا ترزق
القبول عنده وما ذاك الا
لسوء أدب في الباطن فيجب
على الحاضر بين يدي
أولياء الله تعالى ان يحفظ
سره فانهم انما ينظرون الى
القلوب والسرائر والحاصل
ان النفع المترتب على
الاجتماع بالاولياء انما يحصل

في قولهم باستحالة ارسال الرسل والمعتزلة في قولهم بوجوب الإصلاح والاصح اذ لو وجب عليه ذلك
ما وقعت محنة وما خلق الله تعالى الكافر الفقير المعذب دينا وأخرى وما حصل للأطفال ونحوها ألم
وما كان اطلب الهداية وكشف الضر معنى لوجوب اتصال الاصح للعبد وما بقي في قدرة الله تعالى
بالنسبة الى مصالح العباد شي آخر اذ قد أتى بأعلى ما في وسعه من الاصح الواجب حكى ان الامام
أبا الحسن الاشعري سأل شيخه أبا علي الجبائي وهو يقرر مسئلة وجوب الإصلاح فقال له ما تقول في
ثلاثة أخوة مات أحدهم مطيعا والآخر عاصيا والثالث صغيرا فقال ان الاول يثاب في الجنة والثاني
يعاقب في النار والثالث لا يثاب ولا يعاقب فقال الاشعري فان قال يارب لم أمتني صغيرا ولم تبقني الى
ان أكبر فاطيعا لا يثاب في الجنة فقال الجبائي يقول الرب تعالى اني كنت أعلم منك انك لو كبرت
لعميت فدخلت النار فكان الاصح لك موتك صغيرا فقال الاشعري فان قال العاصي يارب لم تمتني
صغيرا لئلا أعصى فلا أدخل النار فاذا يقول الرب فبهت الجبائي ويروي انه قال للاشعري أياك
جنون فقال لا ولكن وقف حمار الشيخ في العقبة فصارت مثلا فترك الاشعري مذهبه من ذلك الوقت
بعد ان اشتغل عليه مدة مديدة ونصر السنة وأبطل رأى المعتزلة وسبب تسمية المعتزلة معتزلة ان
رئيسهم واصل بن عطاء كان في مجلس الحسن البصري فقال رجل للحسن يا امام الدين زعم بعض
الناس كفر من فعل كبيرة وقال آخرون لا تضر مع الايمان معصية أصلا كما لا تنفع مع الكفر طاعة
فما الحق في ذلك فأطرق الامام مليا لينظر في المسئلة فاسرع واصل باثبات المنزلة بين المنزلتين وعقد
له مجلسا لاسطوانة وقال الناس ثلاثة أقسام مؤمن وكافر ولا مؤمن ولا كافر فقال الحسن اعترلنا
واصل ثم فرغ على ما علم مما تقدم من أنه تعالى الموجد لكل الكائنات وان كل موجود انما هو بارادته
وقدرته تعالى فقال

(فهو المريد الموجد المقدر * لكل ما في الكون حقا يظهر)

الجار والمجور راجع لكل من المريد والموجد والمقدر وكذا قوله حقا يعني انه تعالى هو المريد حقا
والموجد حقا والمقدر حقا لكل ما يظهر في الكون خيرا كان أو شرا اختياريا أو ضروريا ولوقدم
هذا البيت والذي بعده عند قوله وقدرة ارادة بالممكن تعلقا لكان أولى لانهم ما من متعلقاته فالأولى
تفرعها عليه وغرضه بذلك الرد على المعتزلة في قولهم انه تعالى لا يريد الشرور ولا القبايح وان
العبد يخلق أفعال نفسه الاختيارية فانه مذهب باطل والذي يجب اعتقاده ان جميع ما ظهر ووجد
في الكون انما هو بارادته تعالى واجباده وتقديره (وان غدا تكليفنا بضده) بان أمر الله
تعالى بضد ذلك الشيء الذي ظهر ككفر الكافرين فانه بارادته تعالى واجباده وتقديره وقد أمرهم
بضده وهو الايمان والحاصل ان الاقسام أربعة الاول مرادله تعالى ومأمور به كإيمان المؤمنين
الثاني عكسه ككفرهم فانه غير مرادله تعالى بدليل عدم وقوعه وغير مأمور به ان الله لا يأمر

بحفظ القلوب معهم وعظيم الحرمة لهم وقد زار بعض الملوك قبر أبي يزيد رضى الله عنه فقال هل هنا أحد من اجتمع به وسمع كلامه
فأشاروا الى شخص مسن هناك فقال له الملك ماذا سمعت من كلامه فقال سمعته يقول من رأى فلا تحرقه النار فاستعظم الملك ذلك
وقال محمد رسول الله وآه أبو لهب والنار تحرقه فقال له ذلك الشيخ ان أبا لهب ما رأى محمدا صلى الله عليه وسلم وانما رأى يتيم أبي طالب
يعنى انه لم يره بعين التعظيم وانه رسول وانما رآه بعين الحقدارة وانه يتيم ربه أبو طالب فلذلك أحرقت النار اه من شرح الرائبة
والهائية ثم قال في شرح الرائية واعلم ان هذه الامور التي تصدر من المعتقدين على قسمين أحدهما ان تكون مما يحسن فيه التأويل

على فاعله المعتقد وذلك كإدخال من شخص لاحتمال استحقاقه وضربه لاحتمال وجوبه عليه وقتله لاحتمال تعلقه عليه والثاني ان تكون مما لا يحسن فيه التأويل كاللواط والزنا بعينه وادمان شرب الخمر قال الشيخ أبو العباس زروق رضى الله عنه فلو أتى بأمر لا يباح فلا تأويل الا عصيانه وفسقه ومالا يباح بوجه هو اللواط والزنا بعينه وادمان شرب خمر ونحوه لا يقتل أو أخذ مال أو نحوه مما لا وجه في الاباحة عند حصول شرطه وانما التوقف عند الاحتمال باطنا ولا توقف في الحكم الظاهر قال وذلك لا يصرفه عن حرمة الافعال الاحتمالية الحديث لا يرنى الزاني حين يرنى وهو (٧٨) مؤمن أى كامل الايمان وفيما بعد ذلك تعود حرمة

بتوبته فان التائب من الذنب كمن لا ذنب له اه فهذا ما يلزم فيما يصدر منه في خاصة نفسه وأما فيما يأمر به فقال الشيخ أبو العباس زروق رضى الله عنه فحيث بان الحق أو الباطل فليس الا الفعل أو الترك وان خالف ذلك أمر الشيخ أو مراده وقصده اذ لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق وحيث أشكل واحتمل فبصيرة الشيخ مقدمة والانباع لازم والاعتراض حرمان وعليه ينزل قولهم من قال لاستاذ لم لا يفلح أبداً يعني انه لا ينفذ لانه ينتفى عنه الفلاح أصلاً وفصلاً والله أعلم وهذا كله بعد تحقق رتبة المشيخة اه وذكر أيضا ان الشيخ اذا أمر المرید بما يخالف الحق فليجتنب في حسن التخلص حتى لا يعمل بغيره ولا يستظهر بمخالفته فيمنع قلبه عليه اه بلا فظه وبالجمله الجزاء من جنس العمل فن أعطى الشيخ

بالفحشاء والمنكر الثالث هو ادغير مأمور به ككفر الكافر من فانه بإرادته تعالى بدليل وقوعه ولم يأمرهم به الرابع عكسه مأمور به غير مأمور به ولكنه غير مأمور به ادله تعالى بدليل عدم وقوعه وهذه الاقسام كلها تفهم من كلامه رضى الله عنه في فائدة يجوز بما يحسن لبعض القاصرين ان من حجة العبدان يقول الله لم تعذبني والكل فعلك وبارادتك وهذا امر ودوفانه لا يقوم عليه تعالى من غيره سؤال لا يستل عما يفعل وربك يخلق ما يشاء ويختار وكيف يكون للعبد حجة على الله والله الحق البالغة فلا يسعنا الا التسليم المحض والانقياد لرب السموات والارض ولذلك قال (فانقض أخى) أى أسرع الى ربك واسأله النجاة من الهواجس الشيطانية والخواطر النفسانية (تنظر بروق) أى أنوار (سعدته) الشبيهة بالبروق أى أنوار سعادته التي خصها بها أنزلها وهي الايمان فالمعنى انقض الى ربك تنظر أنوار الايمان فتخلص بهما من أحوال التوحيد وتسير بهما الى المنهج الحميد فيصفو لك الاعتقاد ويتم لك المراد وبالله التوفيق لارب غيره ولا معبود سواه ولما كانت مسئلة الرؤية من أهم المهمات وقد قال باستحالتها جميع الفرق الضالة معتزلة وغيرهم صرح به الرد عليهم فقال (واجزم) يا (أخى) في الاسلام اذا بال الذي خرجنا بسببه من ظلمة الكفر الى نور الايمان واحدهم النبي صلى الله عليه وسلم (رؤية الكريم) سبحانه وتعالى بالبرأى اجزم واعتقد وجوب وقوعها (في جنه الاكرام والتعظيم) اللذين أعظمهما النظر الى وجهه الكريم والاضافة من اضافة المحل للعالم وتقع لكل من دخل الجنة من انس وجن وملائك على الصحيح وقيل لا يروونه وقيل يراه جبريل فقط من هذه الامة وغيرها حتى النساء والصبيان ما عدا حيوانات الجنة فانها لا تراه وهي متفاوتة على حسب أحوال العباد فالرؤية العامة تكون كل جمعة وبعض الخواص يراه كل يوم وبعضهم لا يزال مستمرا في الشهود ولما كان هذا البيت لا يفسد وقوعها في عرصات القيامة مع أن الصحيح وقوعها فيها أفاده بقوله (وقل) من القول بمعنى الاعتقاد أى اعتقد أنا (نرى وجهه) أى ذات (الكريم الباقي نحظى) أى نفوز (بها) أى بالرؤية المفهومة من رى (في يوم كشف الساق) أى في يوم كشف الحجاب وهو يوم القيامة وذلك في الموقف في الحديث ما معناه ينادى مناد من قبل الله تعالى لتلزم كل أمة معبودها أى ليكبكبوا معهم في النار الا من رضى الله عنهم كعيسى ومريم وعلى فان عابدهم يلقى مع شيطانه في النار الى أن قال في الحديث فنبقى هذه الامة وفيها منافقوها فيقولون لا نبرح حتى نرى معبودنا فيجلى لهم ملك لو وضعت بحار الارض في نقره اياهامه لوسعها فيقول لهم أنا ربكم امتحنا اللهم فيقولون نعوذ بالله منك استرنا ثم يجلى لهم ملك آخر لو وضعت بحار الارض ومثلها معها في نقره اياهامه لوسعها فيقولون له مثل ما قالوا للاول ثم يجلى لهم الله سبحانه وتعالى ويكشف عن الساق ويقول أنا ربكم فيخر المؤمنون سجدا ويريد المنافقون السجود كالأموات منسكين فلا يقدررون لانه يصير ظهورهم طبقة فينادى المنادى

ظاهره فقط جازاه بمثله ومن أعطاه باطنه أعطاه الشيخ باطنه جزاء وفاقا متى لم يحصر المرید بنفسه وامتازوا

مع الشيخ بانسلاخه عن نفسه وفنائه في شيخه لا يستعد باطنه لقبول امداداته المرقية له الى عدم الاعتراض على التكبير المتعال المؤدى ذلك الى نيل مراتب القرب ومنازل الوصال لان أصل كل خير هو ان يعرف العبد قدره ولا يتعدى طوره ويكون عند نفسه عبدا كما هو كذلك حقيقة فيسلم لمولاه ولا يعرج على أحد سواه فعلى حسب معاملة المرید مع الشيخ تكون معاملته مع الله بعد حسب سنة الله الجارية وينبغي للمرید اذا سقطت حرمة استأذنه من قلبه ان يخبره بذلك ليدأويه اما بطرده عن صحبتة أو باستعمال

ما يزيل عنه العلة التي طرأت عليه بواسطة وقوعه في المعاصي قال سيدي محي الدين بن العربي رضي الله عنه ويجب على الشيخ إذا علم أن حرمة سقطت من قلب المريد أن يطرده عن منزله بسياسة فانه من أكبر الأعداء قال ويجب اليه الاشتغال بطواهر الشريعة وطريق العبادة المحبوبة في العموم ويغلق الباب بينه وبين من عنده من أولاده فانه لا شيء على المريد أضر من حبة الضد اه اذ اعلمت ذلك فيجب على المريد أن يلازم الأدب مع شيخه ظاهره أو باطنه فلا يخالفه في ورد ولا صدر ولا يبق في متابعتة شيئاً ولا يذروا يعلم أن نفعه في خطأ شيخه لو أخطأ أكثر من نفعه في صواب نفسه لو أصاب فإذا أرشده إلى شيء فعلاً أو تركاً ولو بالاشارة

(٧٩)

وامتازوا اليوم أيها المحرمون وهذا معنى قوله تعالى يوم يكشف عن ساق ويدعون إلى السجود الآية فكشف الساق يعني رفع الحجاب كما قال أبو موسى الأشعري رضي الله عنه ومن قلة أدب بعض الأدباء قوله وكشفت عن ساق أقام قيامتي * أن القيامة عند كشف الساق وقيل هو عبارة عن شدة الأمر يوم القيامة للحساب والجزاء يقال كشف الحرب عن ساق إذا اشتد الأمر فيها وقيل ساق الشيء أصله الذي به قوامه كساق الشجرة وساق الإنسان أي يوم يكشف عن أصل الأمر فتظهر حقائق الأمور وأصولها وقيل يكشف عن ساق جهنم وقيل عن ساق العرش وقيل يريد وقت اقتراب الاجل وضعف البدن أي يكشف المريض عن ساقه ليبصر ضعفه ثم إن هذا يقتضي أن المنافقين رأوا ربهم مع المؤمنين وإنما يحبوا بعد ذلك فمكون تلك الحجة حسرة عليهم وهو أحد قولين والراجح خلافه لقوله تعالى كلا أنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ولا يلزم من مزاحمتهم لهم رؤيته وإنما قولهم وفعلهم تقليد كما كانوا يفعلون في الدنيا ثم علل ما أفاده من وجوب اعتقاد الرؤية بقوله (إذا الحصول) أي حصول الرؤية ووقوعها (جاء في الكتاب) أي وكل ما كان كذلك يجب اعتقاده فالرؤية يجب اعتقادها قال تعالى وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة هذه الآية منادية نداء صريح بأن الله سبحانه وتعالى يرى عباده بالابصار يوم القيامة قال الحسن نظرت إلى ربها سبحانه وتعالى فنضرت بنوره وفي الحديث عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة قال من البهاو والحسن إلى ربها ناظرة قال في وجهه الله عز وجل وفي رواية لعكرمة قال ناضرة من النعيم إلى ربها ناظرة قال تنظر إلى ربها انظرا وقال تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال ابن الجوزي فمير رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي أنزل عليه القرآن والصحابة من بعده الحسنى بالجنة والزيادة بالنظر إلى وجه الله الكريم فمن صحح مسلم من حديث حماد بن سلمة عن ثابت بن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن صهيب قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال إذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار نادى مناد يا أهل الجنة إن لكم عند الله موعداً يريد أن ينجزكموه فيقولون ما هو ألم يشغل موازيننا ويبيض وجوهنا ويدخلنا الجنة ويجزنا من النار فيكشف الحجاب فينظرون إليه فأعطاهم شيئاً أحب إليهم من النظر إليه وهي الزيادة وفي رواية عن أنس قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال للذين أحسنوا العمل في الدنيا الحسنى وهي الجنة والزيادة النظر إلى وجهه الله الكريم وقال تعالى لهم ما يشاؤون فيها ولدينا مزيد قال الطبري قال علي بن أبي طالب وأنس بن مالك هو النظر إلى وجهه الله عز وجل وقال تعالى تحييتهم يوم يلقونه سلام الذين يظنون أنهم ملاقوهم اجتمع أهل اللسان على أن اللقاء متى نسب إلى الحى السليم من العمى والموانع اقتضى المعاينة والرؤية وكما جاء حصول الرؤية في الكتاب جاء في السنة أيضاً في الحديث إنكم سترون

فأضاهم على أن يقيم بها ثلاثة أيام فلما كتبوا الكتاب كتبوا هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله قالوا لا نفر بهذا الوعد إنك رسول الله ما منعناك شيئاً ولكن أنت محمد بن عبد الله فقال أنا رسول الله وأنا محمد بن عبد الله ثم قال لعلي أرحم رسول الله فقال لا والله لا أحمولك أبد الحديث فلم يدع علياً كرم الله وجهه ما خامر قلبه من تعظيمه صلى الله عليه وسلم أن يغير وصفه ويعجوه وإن كان قد أمره بذلك وكذا تجدد المريد بتجدد رتبته فيلزم من ذلك ويتمادى وقد أمر بعض الشيوخ مريد الله أن يركب فرسه وحث عليه فأبى استحياء منه وأعظاماً له أن يحل محله فقال ما معناه لو ركب ما زل أبد ولكن لا بد من زيادة ما يفهم

من قرأ من الاحوال فانه قد باهره ونيهاه امر جرم ونهيه وقد يكون ذلك هضم من حقه فقط أو توقيف للممر يد فاذا بدر من المرید شیء من الخالفة فعليه بسرعة الاعتذار والافصاح عما حصل منه ليدنيه شيخه الى ما فيه كفارة جرمه وليلتزم في الغرامة ما يحكم به عليه ومتى رجع الى شيخه بالصدق وجب على شيخه جبران تقصيره به منته فان المرید بن عبال على شيو وخم فرض عليهم ان ينفقوا عليهم من قوت أحوالهم ما يكون جبراً بالتقصيرهم وكذا لا يدخل عليه الامتطهر اظاها بالطهارة الشرعية وباطنا بالتوبة من كل ذنب لا يدخل حضرته على طهارة كاملة وان كان محله بعيدا فلا يجتمع

(٨٠)

به الابنية الزيارة ولا يطرق عليه باب خلوته اذا

كان فيها بل يذكر الله جهرًا فاذا سمعه وأمره بالدخول دخل والا انصرف ولا يتكلم بحضرته الاجوابا ويخفض صوته ولا يطرق برأسه اذا جلس عنده ولا يكتف عنه شيئا من خواطره محدودة أو مذمومة لكن لا يذكر منها الامادام وتكرره ولا يذكره بحضرة الناس ولا يأكل معه حتى يدعوه ولا يعيش أمامه الا ليل ولا يذهب من عنده الا باذنه ولا يخرج لقضاء حاجة أحد غيره الا باذنه ولو والدا فان من له أبوان لا يفلح وكان بعضهم يقول لمن أراد صحبته ألك أب فان قال نعم قال له نحن لا نحب من له أب غيرنا واذ أرسله الحاجة فلا يطلب منه شيئا يركبه الا اذا كان عاجزا عن المشي أو لا يستطيع حمل الحاجة بنفسه ولا يحذر من المجلة في فعل ما أمره به حتى يعلم شروطه اذ ربما لا يوافق عرض الشيخ لكن متى عـرفها لا يتأخر

ربكم كما زور القمر ليلة البدر وروى ابن ماجه وغيره من فواعينا أهل الجنة في نعيمهم اذ سـطع لهم نور فرغوا رؤسهم فاذا بالرب قد أشرف عليهم من فوقهم فقال السلام عليكم يا أهل الجنة وذلك قول الله تعالى سلام قولاً من رب رحيم قال فينظر اليهم وينظرون اليه فلا يلتفتون الى شيء من النعيم ماداموا ينظرون اليه حتى يحتجب عنهم ويبقى نوره وبركته معهم في ديارهم اه وامرافه سبحانه اطلعه منزها عن المكان والجهة والحلول وللبهيقي عن جابر رفعه بينا أهل الجنة في منازلهم اذ سـطع لهم نور فرغوا رؤسهم فاذا الرب قد أشرف فقال يا أهل الجنة سالوني قالوا سألنا لك الرضا عننا قال رضائي أملككم داري وأنا لكم كرامتي هذا وأنا فسالوني قالوا سألنا لك الزيادة فيؤتون بنجاب من يا قوت حتى ينتهي بهم الى جنة عدن وهي قصبة الجنة فتقول الملائكة يا ربنا قد جاء القوم فيقول من حجابا لصادقين من حجابا لظالمين فيكشف لهم الحجاب فينظرون اليه فيمتعون بنور الرحمة حتى لا يبصر بعضهم بعضا ثم يقول ارجعواهم الى القصور بالتخفيف فيرجعون وقد أبصر بعضهم بعضا قال صلى الله عليه وسلم فذلك قول الله تزلأ من غفور رحيم اه وأخرج ابن أبي الضياع عن صبي أن عبد العزيز بن مرى سأل عن وفد أهل الجنة قال انهم يقدون الى الله سبحانه وتعالى في كل يوم خميس فتوضع لهم أسرة كل انسان منهم أعرف بسيرة من لم يرك هذا الذي أنت عليه فاذا قعدوا عليها وأخذ القوم مجالسهم قال تبارك وتعالى أطعموا عبادي وخلقى وجبراني ووفدى فيطعمون ثم يقول اسقوهم فيؤتون بآنية من ألوان شتى محتمة فيشربون ثم يقول فيكفهم فقبي، غمرات شجر مدلى فيأكلون منها ثم يقول اكسوهم فقبي، غمرات شجر أخضر وأحمر وأصفر وكل لون لم ينبت الا الحلال فتشتر عليهم حلل رفص ثم يقول طيبوهم فيمنأثر عليهم المسك والكافور مثل رذا المطر أرى نقطه ثم يقول عبادي قد طعموا وشربوا وتفكهوا وكسوا وطيبوا لا تجحبن عليهم حتى ينظرون الى فاذا تجلى عليهم فنظروا اليه انصرت وجوههم ثم يقال ارجعوا الى منازلكم فيقول لهم أزواجهم خرجت من عندنا على صورة ورجعت على غير هافيقولون ان الله تعالى تجلى لنا فظننا اليه فنصرت وجوهنا اه وقد انعقد الاجماع على حصولها قال الامام مالك رضى الله عنه لما حجب أعداءه فلم يروه تجلى لاوليائه حتى رأوه ولولم ير المؤمنون ربه يوم القيامة لم يعبر الكافرون بالحجاب قال تعالى كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون وقال الشافعي رضى الله عنه لما حجب قومابا بالسخط دل على ان قومارونه بالرضاءم قال اما والله لو لم يوقن محمد بن ادريس بانه يرى ربه في الميعاد لما عبده في الدنيا قال الروية ثابتة بالدلة الثلاثة الكتاب والسنة والاجماع وانما اقتصر على الاول لانه أفواها ومقتضى هذا ان من أنكرها يكفرو به قال الجزولي والافقهسي وأبو الحسن على الرسالة وذهب القاضى عياض الى عدم كفره الا أنه يؤدب و يفسق ان لم يتب وهذا في المتأول وأما من لا تأويل عنده أصل وهو العالم المعاند أو الجاهل الذي لم يستند الى شبهة فلا خلاف في كفره أفاده النفاوى على الرسالة ولما قدم أن

حصول

ولا يختلف عن مجلس شيخه ولا درسه ولا وعظه الا لضرورة ولا يكتف عنه شيئا من أحواله في سيره

ولا يفعل مهمما الا بعشورته وقد تقدم بيان ذلك وليقيم لقيامه ويقبل عليه اذا جاء ولا يوله ظهره بل يقوم مواجهاله حتى يتوارى ولا يتبرع بحضرته الا باذنه أو عن ضرورة بل يجلس مستوفزا بكلوس العبد بين يدي سيده ولا يقعد بين يديه بقميص واحد الا ان يكون ليس له غيره ولا يتأول كلامه بل يحمله على ظاهره في أمره ونهيه ولا يبطأ بقدمه على سجادة ولا ينم على وسادته ولا يلبس ثوبه ولا يعيش في نعله ولا يرتد بدائه ولا يسبح في سبخته واذ اوجهه شيئا من ذلك فليظهر توقيره وليجتهد في نفسه ان يكون على أخلاق

الشيخ من الاحوال والدين والنظافة الظاهرية والباطنية لئلا يسيء الادب مع ذلك الشيء الذي هو من آثار شيخه ولا يفعل معصية وهو لابس ولا يعطيه لاحد ولو اعطاه فيه ما اعطاه اذ ربما يكون الشيخ طوي له فيه سرور عما جاع له فيه أخلاق الرجال كما طوى رسول الله صلى الله عليه وسلم الحفظ لاني هربرة في ردائه الذي أمره ان يسطه ويضعه اليه فأنسى بعد ذلك شيئا والاشياخ ليس فعلهم سدى لان مقامهم معلوم عن ذلك ومن كلاً - أسأذنا نافعنا الله به اذا منحت شيئاً من آثار انكرام فأجعل - فظله نصب عينيك على الدوام فربما زفت اليك الاسرار محمولة على هواجس النار ولا يمشى بفعل اعطاه الله الا في مواطن الحسرات والمسرات وقد وهب بعض الاشياخ لمريده رداء فأرى ذلك المر يدق ببط (٨١) الرداء على رجليه فقال له يا ولدي احفظ الادب مع

الفقراء وعظم شأنهم وآثرهم وليحذر كل الحذر من مجالسته وادامه النظر اليه اذ ربما يحسون عنده وتسقط حرمة من قلبه بذلك فيحرم بركتته واذا دخل في مكان شيخه الخاص به ولم يجده جلس متأدبا كانه بين يديه وعليه حتما السلام على مكان شيخه الذي كان يجلس فيه كلما مر عليه كانه حاضرا يسافر لكن في الاوقات التي كان يسلم على شيخه فيها فقط وعليه اكرام اولاده وأصحابه وعشيرته حتى ما لا يعقل في حياته وبعد مماته وليأخذ في البعد جملة واحدة عن يغضه أو يحيط عليه وذلك علامة صدق المحبة له قال في الهائية

وكن محب محبيه وناصرهم والزعم عداوة من أضحي بعاديه ولا يبلغه مكرها سمعه من أحد فيه وعليه رده

حصول الرؤية ووقوعها واجب شرعا ذكرهنا أن وقوعها جائز عقلا فقال (والعقل لا يأبى) وقوعها أي لا يمنعها ولا يحيله بل يحكم بجوازها (بلا ارباب) أي بلا شك لانه تعالى موجود وكل موجود يصح أن يرى فأنكارها سافه ولولا أنها جائزة مأسا لها موسى عليه السلام بقوله رب أرني انظر اليك والا كان طلبها اما جهلا باحكام الالهية واما سافها وعبثا بطلب المحال والانبيا منزّهون عن ذلك كله وأضاف ان الله تعالى علقها على استقرار الجبل وهو أمر ممكن والمعلق على الممكن اذ معنى التعليق الاخبار بوقوع المعلق عند حصول المعلق عليه والمحال لا يقع على شيء من التقادير الممكنة فلو لم تكن ممكنة الزم الخلف في خبره تعالى وهو محال وما قيل ان سؤال موسى عليه السلام لم يكن لتحصيل مطلوبه وانما هو لتعليم قومه انها ممنوعة حين قالوا له ان تؤمن لك حتى يرى الله جهره مردود بان قومه ان كانوا مؤمنين كفاهم قوله انها ممنوعة والالم يصدقوه في حكم الله بالامتناع فالسؤال عبث على كل على انه خلاف الظاهر فلا وجه للعمل عليه ودعوى ان المعلق عليه انما هو استقرار الجبل حال تحركه وهو محال غير مسلمة اذ الاستقرار احوال التحرك ممكن بان يقع السكون بدل الحركة انما المحال اجتماع الحركة والسكون واحتج المانعون لها بشبه عقلية أقواها شبهة المقابلة وتقريرها انه تعالى لو كان يرى السكون مقابلا للرؤية فضرورة فيكون في جهة وحيز ويلزم اتصال الاشعة الباصرة بالرؤية والمسافة بين الرائي والمرئي بحيث لا يكون بعيدا جدا ولو كان المرئي اما جوهرا واما عرضا واما كاه فيلزم التناهي والحصر واما بعضه فيلزم التبعض والتجزى والوازم كاه محالة فالملزوم مثلها وأجاب أهل السنة بان الرؤية عبارة عن نوع من الادراك بخلافه الله تعالى متى شاء ولا شيء شاء في أي محل شاء فلا يلزم ما ذكره قياس الغائب على الشاهد فاسد فكما ان العلم ادراك وهم يعلمونه لاني مكان ولا في جهة كذلك الرؤية نوع من الادراك فيسدر كونه كذلك لانه لا فضل لمحدث على محدث من حيث الحدوث وانما الفضل من حيث الصفات الجميلة ومن قال ان الحق تعالى يدرك عقلا ولا يدرك بصرا فملاعب لا علم له بحكم العقل ولا يحكم البصر ولا بالحقائق على ما هي عليه وذلك كالمعتزلة فان هذه رتبهم وكل من لا يفرق بين الامور العادية والطبيعية فلا ينبغي لاحد الكلام معه في شيء من الامور العلية وأضاف ان الحق تعالى يرانا من غير مقابلة ولا جهة بانفاقنا فكذلك نراه اذ الرؤية نسبة خاصة بين طرفي راء ومرئي فاذا ثبت عدم لزوم ذلك في أحدهما ثبت مثله في الآخر وهذا الجواب هو معنى قول أئمتنا بلا كف أي لا تكيف للمرئي تكيفية من كيفيات الحوادث من مقابلة وجهة وغير ذلك واحتجوا أيضا بشبه سمعية أقواها قوله تعالى لا تدركه الابصار وأجاب أهل السنة بان لا نسلم ان الادراك بالبصر هو مطابق الرؤية بل هو رؤية مخصوصة وهي التي تكون على وجه الاحاطة

(١١ - الكشف الرباني) ما استطاع وليصم أذنه عن كلام كل أحد فيه حتى لواجتمع أهل العصر على ان ينفروه عنه لم يقدر واذا شاوره شيخه في شيء رده اليه فان ألح عليه قال لعلى الامر كذا وكذا وأرىكم أنتم وأكمل واذا عرضت له حادثة أو رؤية فليذكرها له ويسكت ولا يطلب منه الجواب فان أجابه والا قبل يده وانصرف وليعرض أيضا عن الجواب بقلبه لئلا يكون شيخه محكوما عليه وان سأل عن مسألة ولم يجبه فلا يدر عليه السؤال لان طريق الفقراء تعلم العلم للعمل فربما عرف الشيخ ان المريد يعسر عليه العمل به في ذلك الوقت فيترك تعليمه فيه لئلا يتسبب في اقامة الحجة عليه ولا يفسد له سرا ولو نشر بالمناسير ولا يتجسس على مقدار نومه أو أكله أو هل يأتي النساء قبله أو كثيرا فان ذلك كشف سوءاته وربما كان سببا لتنقص شيخه عنده لجهله باحوال

الكمال ولا بد عليه كلاما ولو كان الحق بيده فان الشيخ اغمايته كما يحجب السامعين فليقف عند قوله ولو سمع منه غيره قبل ذلك فلا يقول له سمعت منك أمس غير ذلك فان ذلك جدال ومنازعة ولا فرق في التنازع بين ان يكون بالظاهر أو الباطن ومن الدسائس التي تدخل على المرید ان يطلب من شيخه دليلا على قوله فان فعل ذلك فقد نقض عهده الذي بايعه عليه وهو العمل بكل ما قاله ببادئ الرأي وتبنا كد على المرید ان يصير تحت منافسته فان طريق الله لا تكون الا بعد موت النفس ولا يتساهل بهجرجه شيخه له فقد قالوا كل مرید هجره استاذه ولم يتأثر بذلك ويباد بتطبيب خاطره مقتته الله ومكر به وقال بعضهم لا تسالوا الشيخ ان يكون خاطره معكم بل طالبوا أنفسكم ان يكون الشيخ في خاطركم فعلى (٨٣) مقدار ما يكون عندكم تكوّنون عنده فالمرید هو

الذي يتعاقب شيخه ويرى كل خير أصابه ببركته فان فور كل مرید من نور استاذه قال بعضهم اذا سمعت نسبتي من شيخك كان تأثيره بالامداد فيك أفضل من تأثير أذكرك وجميع أعمالك وليتجرد بالكلية لخدمته شيخه اذا سافر معه ولا يفارقه الا لضرورة واذا منعته الشيخ من السفر معه أو من الذهاب لبيت من عزم عليه فلا يتكدر بل يفرح لان ذلك دليل على ان الشيخ غير غافل عن تربيته وكذا لو مشاه طول الطريق وركب غيره واذا أمره بخدمته أحد خدمه ولو كان أقل منه قدر افيمار عزم وان منعه شيئا من المباح امثله لان قصد الشيخ ترقى المرید ولا ترقى في المباح ولا يكاف شيخه المشي اليه اذا قدم من سفر ولا ان يعود اذا مرض أو بعزبه اذا مات له أحد ومتى تغير

بحيث يكون المرئي منحصرا بحدودها فان الادراك المنفي في الآية الكريمة أخص من الرؤية ولا يلزم من نفي الاخص نفي الاعم ولهذا قال تعالى لا تدركه ولم يقل لا تراه وكان سيدي على الخواص رضى الله عنه يقول قوله تعالى لا تدركه الابصار صحيح على ظاهره فان المبصر للحق جل وعلا انما هم المبصرون بالابصار لان نفس الابصار اه وهذا الجواب هو معنى قولهم ولا انحصار أى ولا انحصار للمرئي عند الرائي بحيث يحيط به لاستحالة الحدود والنهايات عليه تعالى فقول انتمنا بلا كيف رد للشبهة الاولى وقولهم ولا انحصار رد للثانية والبل كفة منخوة من قولهم بلا كيف انشد الزمخشري في انكشاف يهجو أهل السنة

لجماعة سموا هواهم سنة * وجماعة جروا عمرى موكفه قدشموه بخلفه فقتخفوا * شمع الورى فقتروا بالملكته قال ابن المنير حيث انتقل للهجو فقد أذن النبي صلى الله عليه وسلم لحسان فيه فنقتدى به ونقول وجماعة كفروا برؤية ربهم * هذا الوعد الله مان بحلفه وتلقبوا الناجين كالأهم * ان لم يكونوا فى الظنى فعلى شفه

وقال أبو حيان

شبهت جهلا صدرأمة أحد * وذوى البصار بالخبير الموكفه وجب الحصار عليك فانظر منصفاء * فى آية الاعراف فهى المنصفه أترى الكلام أنى يجهل ما أنى * وأنى شيوخك ما أنواع معرفه ان الوجوه البسه ناظرة بذا * جاء الكتاب فقلتم هذا سفه نطق الكتاب وأنت تنطق بالهوى * فهوى الهوى بل فى المهاوى المتلفه

وقال السيد البليدى

هل نحن من أهل الهوى أو أنتم * ومن الذى مناحه برموكفه اعكس نصب فالوصف فيكم ظاهر * كاشمى فارجع عن مقال الزخرفه يكفيل فى ردى عليك باننا * نتخج بالآيات لا بالفسفه وبنفى رؤيته فانت حرمتها * ان لم تقبل بكلام أهل المعرفة فنراه فى الاخرى بلا كيفية * وكذلك من غير ارتسام للصفه

وقد شنعوا فى الرد عليه بغبر ذلك ب تنبيهات الاول رؤيته تعالى فى الدنيا بقطة بعين الرأس لم تقع لغبر نبينا صلى الله عليه وسلم فن ادعاها غيره فهو زال حتى قيل بكفره ويشهد له حديث ان يرى

قلبه من شيخه بسبب ذلك فقد أساء الادب معه ولا يتسكك فى غيبة شيخه بكلمة يستحق ان يقولها فى وجهه كان يقول كان شيخى فى المعاصى قبل دخوله فى الطريق أو هل يحب النساء فان ذلك أعظم خيانة يقع فيها المرید ويلزمه ان يعتقد ان كل ذرة من أعمال شيخه أفضل من عبادته طول عمره قال بعضهم رياء العارفين أفضل من اخلاص المریدين قال فى شمس التحقيق ولا يغرنك مساواتك فى الاعمال وموافقته لك فى الاحوال فاقول عمل رزم من العارفين وما كثر عمل صدر من الغافلين ولا يصدنك عنه حسن أعمالك ولا يردنك عن بابه جميل أفعالك فاعمالك وان كثرت كطيف خيال وأعماله وان قلت هى الاعمال اه وذلك لان النهاية ترد الاعمال الى الباطن ولذلك ترى كثيرا من العارفين سا كن الجوارح الاعن رواب الفرائض ورعماطن احدكم

بعض القاصرين انهم باطالوا كسل راهمال وهيات فقلل عبادة قلبية وهى أزيد أضعافا من عبادة الجوارح ومن الغفلة عن هذه الدقيقة ظن بعض الضعفاء ان الاقتداء بالاقوياء فيما ينقل عنهم من المساهلات جائز ولم يدر ان وظائف الاقوياء تختلف وظائف الضعفاء وفى ذلك قال بعضهم من رأى فى البداية صار صديقا ومن رأى فى النهاية صار زنديقا وفى الحديث ما فضلكم أبو بكر بكثرة صيام ولا صلاة ولكن يسروا قلوبكم وصدوركم ويحكى انه أرسل ذو النون المصرى الى أبى يزيد بدرجلا وقال له قل له متى النوم والراحة وقد جازت القافلة فقال له تبرز يدق لك ذى النون الرجل من ينام الليل ثم يصبح فى المنزل قبل القافلة فقال ذواتون هنأه هذا كلام لا تبلغه أحوالنا وقال بعض انفسنا أنيت ابراهيم بن (٨٣) أدهم فوجدته قد صلى العشاء فبعدت أرقبه فلف

نفسه بعبادة ثم رعى بنفسه الى الارض فثم ينقلب من جنب الى جنب الليل كله حتى طلع الفجر واذن الموزن فوثب الى الصلاة ولم يجد روضا فخال ذلك فى صدرى فقلت برحم الله قد غت الليل كله مضطجعا ثم تجدد الوضوء فقال كنت الليل كله جائلا فى رياض الجنة أحيانا وفى أودية النار أحيانا فهل فى ذلك نوم اه ومن أهم الآداب وأكدها ان لا يزور أحدا من المشايخ الأحياء والاموات الا باذنه ولو كان ذلك الشيخ صديقا لشيخه خوفا من أن يرى كرامة أو خلقا لم يره فى شيخه فيعتقه قد نقص فى شيخه فيحرم مده ولذا لا يزور أحدا من جماعة غير شيخه ولا يزيد على قول السلام عليكم واعلم ان منع المريد من الزيارة واجب على الشيخ مادام تحت التربية لم يبلغ درجة الكمال فاذا

أحدكم ربه حتى يموت رواه مسلم فى كتاب الفتن فى رفة الدجال قال سيدى أبو الحسن النورى رضى الله عنه شاهد الحق القلوب فى رقبته أشوق اليه من قاب محمد صلى الله عليه وسلم فاكرمه بالمعراج تعجلا للرؤية والمكالمه وغاية ما يتقناه العارفون الرؤية انقلبيه كما قال

فيا رب بالخل الخليل محمد * نبيك وهو انس سيد المتواضع
ألتنا مع الاحباب رؤيتك التى * اليها قلوب الاولياء تسارع
ومنه قوله وأباح طرفى نظـرة أملتها * فغدوت معروفا كنت منكرا
فالمراد بان طرف فيه انقلب وسماه طرفا تجوزا وأما نحوه قوله

واذا سألنا ان أرى حقيقة * فاسمع ولا تجعل جوابي ان ترى

مما يفيد بظااهره علوم مقامه عن موسى فاجاب عنه المحقق فى الحاشية بان حقيقة كل محب لله اه يعنى انه سأل الرؤية القلبية حقيقة بان ينعم عليه تعالى بجبلى ذاته لا بجبلى أسمائه وصفاته فانه تجل مجازى أو يجاب بانه خطاب لحضرتة صلى الله عليه وسلم قال سيدى عبد القادر الجبلى رضى الله عنه لم يبلغنا وقوع ذلك يعنى رؤية الله تعالى يقظة فى الدنيا الا حد غير رسول الله صلى الله عليه وسلم فقيل له ان فلانا يزعم انه يرى الله تعالى يعنى رأسه فأرسل الشيخ خلفه وقال له أحمق ما يقول هؤلاء عنك فقال نعم فانه رة الشيخ وزجره عن هذا القول وأخذ عليه العهد أن لا يعود اليه فقيل للشيخ أحمق هذا الرجل أم مبطل فقال هو محقق ملبس عليه وذلك انه شهد ببصيرته نور ذلك الجمال البديع ثم خرق من بصيرته الى بصره منقذ فرأى بصره بصيرته حال اتصال شعاعها بنور شهوده فظن ان بصره الظاهر رأى ما شاهدته بصيرته وانما رأى بصره حقيقة بصيرته فقط من حيث لا يدري قال تعالى رج البحر ين يلتقيان بينهما رزخ لا يبغيان وكان جمع من المشايخ حاضرين فاعجبهم هذا الجواب وأطربهم ودهشوا من حسن افصاحه رضى الله عنه عن حال ذلك الرجل قال الشيخ عبد القادر الجبلى وقد تراى الى مرة نور عظيم سلا الاقنى ثم بدت لي فيه صورة تنادى بي يا عبد القادر أنا ربك وقد أسقطت عنك التكليف فان شئت فاعبدنى وان شئت فارتك فقلت له أحمق يا العين فاذا ذلك النور قد صار ظلاما وتلك الصورة صارت دخانا ثم خاطبني العين وقال لي يا عبد القادر نجوت منى بعلتك بأحكام ربك وفقهك فى أحوال منازلنا وقد أضللت بعمل هذه الواقعة سبعين من أهل الطريق فقيل للشيخ عبد القادر من أين عرفت انه شيطان فقال باحلاله لى ما حرمه الله على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه تعالى لا يحرم شيئا على السنة رسله ثم بيحه لاحدى السر أبدا اه كذا فى اليواقيت وأما رؤيته تعالى فى المنام فنعها قوم راحتموا بان ما يراه الناس يكون مصورا

علم منه انه بلغ الغاية فى الترقى وأشرف على المقامات التى يتفرع منها كل طريق ورأى الطرق كلها وروى وتجمع فى بحر واحد أباح له الزيارة وإياك أياك ثم أياك أياك ان نظن ان شيخنا انما نأكل عن زيارة غيره حبالا لرياسة وحسد الاقرانه كما قد يظنه ضعفاء المريدين ومن لا علم له بالطريق فذلك نقض للعهد الذى بينك وبينه قال سيدى محبى الدين بن العربي فى كتابه مواقع النجوم فاذا رغب هذا الشيخ فى اصلاحك واصلاح غيرك حتى يود ان الناس كلهم صلحوا على يديه فاغما يرغب فى ذلك لك كثيرا أحب محمد صلى الله عليه وسلم لماسمعه يقول انى مكاتبكم الامم يوم القيامة وهذا مقام رفيع لقضاء عن خطه فى ارشاده وانما غرضه اقامة جاه محمد صلى الله عليه وسلم وتعظيمه واذا تعلقت به الشيخ بهذا ايجازيه الله تعالى على ذلك من حيث المقام انتهى نقله فى المرائس القدسية وفى المدخل قال

عن ابن الخطاب رضى الله عنه اني لا تزوج النساء ومالى اليهن حاجة وأطوئن ومالى اليهن شهوة قبيل ولم ذلك يا أمير المؤمنين قال رجاء ان يخرج الله من ظهري من يكأثر به محمد الامم يوم القيامة اه (ومن آداب المريد) في نفسه ان يكون ناهض الهمة صادق العزم زائد الحزم قوى الجدل كامل الوجد قال سيدى على وفا رضى الله عنه تقول الاطباء ان برد الرحم سبب في عدم الحمل وهكذا نفس التلميذ متى لم تجد لوعة الوجد وحرقة الطلب والشوق الى المقصود لم يتولد فيه من فيض أسأذه شئ فهى مثل الوقود البارد لا يؤثر فيه انقبس الادخانا كالدهاوى والعونات الحاصلة للنفس الداخلة بين القوم بغير حرقة شوق وصدق طلب ووجد اه وقال في العرائس القدسية فشم رائحة الاخ ذيل الاجتهاد واحذر الكسل (٨٤) والنفل وحدي سيف المجاهدة واطلب الوصف

الاكل ولا تنقع بالوشل
واقبل كلام ابن الوردي
سامحه الله المعيد المبدى
اطلب العلم ولا تنكسل فما
أبعد الخبير على أهل
الكسل
لا تنقل قد ذهبت أربابه
كل من سار على الدرب
وصل
وقال ابن غانم المقدسى
ولا تنقل الى الطريق وعمر
فذلك سهل لمن مشاه
قال سيدى عبد الكريم
الجيلي الهمام العالم العامل
في انسانيته الكامل ولقد
حكى لنا ان فقيرا سمع شيخه
يقول من قصد شيا وجد
وجد فقال والله لا خطين
ابنة الملك ولا بلغن فيها غايه
الجد والاجتهاد فذهب الى
الملك فخطبها منه وكان
الملك ليبيبا عاقلا فكره ان
يحقره ويقول له لست
بكف لها فقال له اعلم ان
مهر ابنتي جوهره تسمى
بالبرمان لا توجد في خزائن
كسرى أو فرعون أو خاقان

لا محالة ولا صورة للرب ولا مثل ولا مثال قال تعالى فلا تضرى بو الله الامثال وقال ليس كمثل شئ وقال
ولم يكن له كفوا أحد فمن رأى من ذلك شيا وتحيل انه الاله فذلك من اراء الشيطان وتحيله واغوائه
وتضليله ولكن الجمهور على وقوعها في الحديث خير الرؤيا ان يرى العبد ربه في منامه أو يرى نبيه
أو يرى أبويه ان كانا مساكين فقد رآه الامام أحمد في النوم تسع وتسعين مرة وقال لئن رأيتك تمام
المائة لاسأله باي شئ يقرب اليه المتقربون فراه وسأله فقال له بتلاوة كلامي يا أحمد فقال بفهم
وبغير فهم فقال تعالى بفهم وبغير فهم وراه ايضا الامام أبو حنيفة رضى الله عنه تسع وتسعين مرة
وقال لئن رأيتك تمام المائة لاسأله بم نجو الخلائق من عذابه يوم القيامة قال فرأيتك تمام المائة
فقلت يارب عز جارك وجل ثناؤك وتقدست أسماؤك بم تنجي عبادك يوم القيامة من عذابك فقال
سبحانه وتعالى من قال بالغداة والعشي سبحان الا بدي الا بدي سبحان الواحد الاحد سبحان الفرد
الصمد سبحان رافع السماء بغير عمد سبحان من بسط الارض على الماء فحمد سبحان من خلق
الحاق فاحصاهم عدد سبحان من قسم الارزاق ولم ينس أحد سبحان الذي لم يتخذ صاحبه ولا ولدا
سبحان الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد سبحان من عذابى نقله في مجامع الاحباب فان قلت
فما السبب الداعي لرؤية الله تعالى في النوم مع قوله صلى الله عليه وسلم انكم لن تروا ربكم حتى تموتوا
فالجواب كما قاله الشيخ في الباب الخامس والثلاثين وثم ثمانية ان السبب لرؤية الله تعالى في المنام كون
النوم أخا الموت وسبب عجز الناس عن رؤية ربهم في الدنيا ضعف نشأة هذه الدار بخلاف نشأة
الآخرة لقوتها اه ملخصا من البواقيت فان رآه أحد في صورة لا تناسب جلال الصمدية كأنه رآه
بصفة الحوادث فان أمره بما يحاف الشرع فهو الشيطان لا غير والا فهو رسول من عند الله وقبل
بل هو الرب وكونه بهذا الوجه انما هو باعتبار ذهن الرائي وأما في الحقيقة فليس تعالى كذلك ويشهد
لثاني ما رواه الطبراني وغيره من فواريت الاله ربى في صورة شاب أمره فقط له وفرة من شعره وفي
رجليه نعلان من ذهب قال الحافظ السيوطى وهو حديث صحيح قال سيدى محيى الدين بن العربي
وتوقف بعضهم في معناه وأوله ولا يحتاج الامر الى تأويل فانه صلى الله عليه وسلم انما رأى هذه الرؤيا
في عالم الخيال الذى هو النوم ومن شأن الخيال ان التأمير يرى فيه تجرد المعاني فى الصور المحسوسة
وتجسد ما ليس من شأنه ان يكون جسدا لان حضرة تعطى ذلك فائتم أوسع من الخيال وقال فى
الباب الرابع والستين من الفتوحات اعلم انه لا ينبغي لمسلم ان يتوقف فى رؤية الله تعالى فى المنام
لانه لا شئ فى الاكوان أوسع من عالم الخيال وذلك انه يحكم بحقيقته على شئ وعلى ما ليس بشئ
وبصور لك العدم المحض والمحال والواجب فضلا عن الممكن ويجعل الوجود عدما والعدم وجودا

فقال له يا سيدى وابن معدن هذا الجوهر فقال له معدنه بحر سيلان فان جئت باصداقها المطلوب
مككك من هذا السكاح المخطوب فذهب انفقير الى البحر وأخذ يعرف بقصعته منه ويبدده فى البرمدة لا يأكل ولا يشرب وهو منعكف
على هذا الفعل لا يلاونها فأوقع صدقه خوف الغراف البحر فى جوف السمك والحياتن فاشتكت الى الله تعالى فأمر الله تعالى الملك
الموكل بذلك البحر ان يذهب الى ذلك الرجل ويسأله عن حاجته فيسعفه ببغيته فلما سأله عن مقصده وأجابته الرجل أمر البحر ان
يقذف بوجهه الى البرمعة منه من جنس ذلك الجوهر فامتلا الساحل جواهر ولائى فعملها وذهب الى الملك وتزوج بانبته فانظر يا أخى
ما فعلت الهمة ولا تنظن بأن هذا الامر عجيب أو مئى غريب فقد شاهدنا بل جرى من أنفسنا ما هو أعظم من ذلك مما لا يحصى ولا يحصر

والله على ما نقول وكيل ولم أحلف لك الا خوفاً علينا من بادرة الانتكاز ان تترع بقلبك عن سلم الهوى ومعراج الاسرار فان القلوب اذا جاء فيها الخناس والبسهاتوب الوسواس يوشن ان تجول في مهامه الاياس فقهرم فورالبقين بظلمة الالتباس اه كلام الجيلي قدس الله سره اه وما أحسن قول بعضهم اصبر على مضض الادلاج في الصحر * وللغدو على الطاعات في البكر انى وجدت وفي الايام تجربة * للصبر عاقبة محمودة الاثر وقل من جد في أمر يؤمله * واستحب الصبر الا فاز بالظفر وقال الشاعر لاستهان الصعب أو أدرك المني * فما انقادت الا مال الالصار فياك والاياس فانه سب الافلاس انه لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون ومن قرع أبواب الكرام ولج ولج ومن كلام الاستاذ (٨٥) في بدايته اذا رمت الدخول بجان ليلى

وتبغى الوصل بالمحبوب ليل
عن الاغيار صد ولا تنال
وقل بالعلم زدني فيل جهلا
وقف بالباب تحظى بالمعاني
ولا تركز الى من كان ولي
فذا علم الله صدق طلب
المريد وشوقه اليه دله
على من يده عليه وأوصله
الى من يوصله اليه فانه
موجود غير مفقود وانما
أخفاه الله في الوجود كما
أخفى ليلة القدر في الليالي
وساعة الجمعة في يومها
وهكذا الشأن في كل نفس
وفي الانوار القدسية
لشعراني ان المراتب
لا تنقص أربابها فلا عوت
شيخ الا ويخلفه آخر على
قدمه وفيها عن ابن العربي
ان على قدم كل نبي وليا
وارثاله فلما زاد فلا بد ان
يكون في كل عصر مائة
ألف ولي وأربعة وعشرون
ألف ولي على عدد الانبياء
ويزيدون ولا ينقصون
فان زادوا قسم الله علم ذلك
النبي على من ورثه اه

ويرى العلم لبنا والاسلام قبة واشبات في الدين قيديا قال الشيخ أبو طاهر رحمه الله فعلم انه لا يلزم من كون الشيء لا صورة له ان لا يرى في صورة الا ترى ان كثيرا من الاشياء التي لا تشخص لها ولا صورة ترى في المنام بامثلة تناسبها بادي معنى كما يمثل القرآن بالؤلؤ والهدى بالنور والاضلالة بالعمى قال وموضع الغلط في ذلك لمن منع رؤية الله في صورة ظنه ان المثل بفتحين كالمثل بكسر الميم وسكون المثلثة وذلك خطأ فاحش فان المثل بالسهمكون يستدعي المساواة في جميع الصفات كالسوادين والجوهرين ويقوم كل واحد منهما مقام الآخر من جميع الوجوه في كل حال بخلاف المثل بفتحين فانه لا يشترط فيه المساواة من كل وجه وانما يستعمل فيما يشاركه بأدنى وصف قال تعالى انما مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء والحياة لا صورة لها ولا شكل والماء ذو شكل وصورة وكذلك قوله تعالى مثل فوره كشكاة فيهما مصباح وغير ذلك فعلم انه لا مثل لله ولكن له المثل الاعلى في السموات والارض وأطال في ذلك ثم قال واللسان يقصر حقيقة عن اليبس لانها أمور ذوقية لا تضبطها عبارة والله تعالى أعلم ثم يؤخذ مما مر ان الشيطان قد يمثل به تعالى وهو أحد قواين وقيل لا وأما الانبياء فلا يمثل بهم اتفاقا وعلى الاول فالفرق انهم بشر فيلزم من التمثيل بهم التلبس بخلافه تعالى فان أمره معلوم فان رأى أحد النبي صلى الله عليه وسلم في صورة غير مناسبة فهي صفات الرائي ظهرت له كما تظهر في المرأة وفي البواقي فان قيل فما الحكم فيما اذا رآه صلى الله عليه وسلم لم يجمع كثير في وقت واحد على صفات مختلفة كان يراه بعضهم شيخا ويراها آخر شابا ويراها آخر ضاحكا وآخر باكيا وآخر طويلا وآخر قصيرا وغير ذلك فالجواب ان هذه الاختلافات كلها راجعة الى الرايين لا الى المرقى صلى الله عليه وسلم ومثاله المرأى الكثيرة المختلفة الاشكال والمقادير اذا قابلت وجه انسان يرى وجهه في المرأة الكبيرة كغير او في الصغيرة صغيرة او في المعوجة معوجا وفي الطويلة طويلا فالاختلافات في ذلك راجعة الى اختلاف أشكال الرايين لا الى وجه المرقى وكذلك الراؤن للنبي أحوالهم بالنسبة اليه مختلفة بحسب استقامتهم على شريعته واعوجاجهم فعلم ان جميع ما يرى من النقص في صورة النبي صلى الله عليه وسلم فهو راجع الى الرايين وان الرايين لرسول الله صلى الله عليه وسلم على تلك الصور والاشكال المختلفة رآه حقيقة فان تلك الصور كلها أمثلة خيالية والمرقى بواسطتها هو النبي صلى الله عليه وسلم وهذا كما يقول الانسان رأيت وجهي في الماء ومعلوم قطعان وجهه ليس منتظلا الى الماء حتى يراه فيه وانما معناه رأيت حقيقة وجهي بواسطة مثالي في الماء فيكون المثال واسطة لا يلتفت اليه اذ لا حقيقة له حتى يكون مرئيا لذاته وانما هو هيئة يرى الله تعالى وجهه بواسطتها وذلك من عجائب قدرته التي تكمل الافهام عن

وهذا الادب أو كذا الادب في حق المريد ومنها ان يكون محافظا على السنن والوافل وان يسد على نفسه باب مراعاة الخلق فلا يلتفت لاحد من المخلوقين أقبل عليه أو أدبر أو ان يوشخ نفسه ويحتمها على السير وكل تعبت من عبادة يقول لها راحتك في الآخرة وأن يكابد خواطره ويعالج أخلاقه الذميمة كالعجب والرياء والغضب وعز النفس وان لا يستبطئ انفتح بل يعبد الله لوجهه فتح عليه أم لا قال ابن العربي اياك ان تترك المجاهدة ان لم تر أماراة الفتح بعدها فهذا أمر لازم لا بد منه ولكن للفتح وقت لا يتعداه فلا تهر برك فانه لا بد لعمالك من ثمرة ان كنت مخلصا وان يأخذ بالاحوط في دينه ويخرج من خلاف العلماء للقع عبادته صحيحة على جميع المذاهب أو أكثرها وان يعمل بعزائم الشريعة فان الرخص انما جعلت للاحتجاب بالضرورات وان يخفى أعماله وأحواله ما يمكن حتى يرضى وان

لا يترفع في المأكل والمشرب والملبس والمركب بل لا يفعلها الا عن ضرورة وان يكون دائم الاطراق وعدم الالتفات وان يتبعه عدم معايشرة الاحداث ومخاطبة من فانه تقع في المهالك وعن مجالسة أهل البدع والفسوق والغفلة والفقراء الجاهلين باآداب الشرع كالمطاوعة ومن ينتسب الى الاحدية قال الشعراني في مدارج السالكين فهو لا مشايخهم مبرؤن منهم ولو حضروا موالدهم وهاموا عند ذكرهم لان نسب الفقراء والقرب منهم اغناهو بسلاوة آداب الشريعة فكل من كان أكثر ادباً في الشريعة كان أقرب الى حضرة شيخه الذي انتسب اليه وكان سيدي ابراهيم الدسوقي رضي الله عنه يقول من أحدث في طريقنا ما ليس في الكتاب والسنة فليس هو منا ولا من اخواننا ونحن بريئون منه في الدنيا والآخرة ولوا انتسب اليها (٨٦) هو بدعواها وقال أبو الحسين الشيرازي

صحبة أهل البدع تورث الاعراض عن الحق اه وان لا يكشف عورته بالمغظة في الخلوات حياء من الله والملائكة وان لا يتنصر لنفسه في أمر ما وان يرى عبادته وقد دخلها الخلال من الرياء والخواطر الرديئة وان لا يتكلم بكلام العارفين قبل كماله بل الاولى للكمال ترك ذلك الحاجة وان يحاسب نفسه على ما ارتكبه من المحرمات والمكروهات وفضول المباحات وعلى الخواطر النفسانية والشیطانية ويستغفر من ذلك وان يرى دائماً حقارة نفسه ليكون خديعاً لآخوانه وان لا يلهج بغير ذكر الله عز وجل ولا يجيب قط من عدله الى غيره من زوائد العلوم ونوافل العبادات فان ذكر الله لا يقبل الشركة فكل شيء أشركه المرید معه تخلف عن الفتح بقدره

دركها اه باختصار ثم لا يلزم من صحة الرؤية استعويل عليها في حكم شرعي لاحتمال الخطأ في العمل بالاولى من اليقظة حكى ان رجلاً رأى النبي صلى الله عليه وسلم لم في المنام يقول له في المحل الفلاني ركاز ذهب خذه ولا تخس عليك فذهب فوجده فاستفتى العلماء فقال له العز بن عبد السلام أخرج الخمس فانه ثبت بانتهوا وروصاري رؤيتك الا حاد ومنه ان يقول غدا العبد أو رمضان فليعمل على العلامات الشرعية كذا في الحاشية الثاني قيل ان رؤيته تعالى في الآخرة بالحدق فقط وقيل بجميع الوجه لظاهر قوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة وقيل بكل جزء من أجزاء البدن وهو ما نقل عن سيدي أبي يزيد قال سيدي على الخواص نشأة أهل الجنة مخافة لنشأة الدنيا التي نحن عليها صورة ومعنى كما أشار اليه حديث ان في الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فيبصر الانسان في الجنة بآثار جسده ويسمع كذلك ويأكل كذلك ويشم كذلك وينطق كذلك ويدرك كذلك وهذا القدر القليل من أحوال الجنة يبعده عقل من يسمع ذلك فكيف بغير القليل مما هو أعظم من ذلك قال ولم أر أحد اتكلم على ما ذكرته غير سيدي عمر بن الفارض في ثابته له حيث قال يشاهد من حسنها كل ذرة * بها كل طرف جال في كل طرفة ويتنى عاينها في كل طبقة * بكل لسان طال في كل لفظة وأنشق رباها بكل دقيقة * بها كل أنف ناشق كل هبة ويسمع مني لفظها كل بضعة * بها كل سمع سامع متنصت ويلثم مني كل جزء لثامها * بكل فم في لثمة كل قبلة

نقله النصارى في حواشي الجوهره الثالث قال في البواقيت فان قلت فما الفرق بين الرؤية وبين الشهود الذي تقول به الطائفة فالجواب كما قاله الشيخ في الباب السادس والستين ومائتين ان الرؤية لا يتقدمها علم بالمرئى أبداً والشهود يتقدمه علم بالمشهود وهو المسمى بالعقائد ولهذا يقع الاقرار والانكار في الرؤية يوم القيامة لانهم رأوا من لم يتقدم لهم به علم بخلاف الشهود فانه لا يكون فيه الا الاقرار والانكار وايضاح ذلك ان الشاهد مسمى شاهداً الا لكون ما رآه يشهد به بجملة ما اعتقده قال تعالى أفن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه أى يشهد له بجملة ما اعتقده قال ومن هنا سأل موسى الرؤية بقوله أرني أنظر اليك وما قال أشهدني لانه تعالى كان مشهوداً له ما غاب عنه وكيف يغيب عن رسول كريم ولا يغيب عن الاولياء فطالب موسى الى الرؤية الخاصة بالانبياء في الآخرة ليحياها الله تعالى له في الدنيا حين طلب مقامه ذلك وأما شهود الحق تعالى مثل ما يشهده الاولياء فذلك حجة وزيرية من حيث مقام ولايته اه الرابع اذ ارأوه سبحانه وتعالى وحبوا فلا يتخيلونه

كثرة وقلة وان يعرف من العلم ما تحجب معرفته ليدخل طريق الله على نور فلا يحاف عليه الخروج الى السنة الى البدعة فان طريق القوم مشيدة بالكتاب والسنة وقال السري للجنيد جعلك الله صاحب حديث صوفيا ولا جعلك صوفيا صاحب حديث قال الغزالي أشار الى ان من حصل الحديث والعلم ثم تصوف أفلح ومن تصوف قبل العلم خاطر نفسه اه ومن آداب المرید مع آخوانه ان يكون محبا لهم جميعا ويكون لا ينظر الى عورة لهم ظهرت ولا الى زلة سبقت اذ لا يأمن من الوقوع في مثلها وفي الحديث من تتبع عورات أخيه تتبع الله عورته ومن تتبع الله عورته فقد فسخه ولو كان في جوف رحله فاذا بلغه عنهم شيء كذب الناقل وان يحب لهم من الخير ما يحب لنفسه فينبههم على الوضوء قبل الوقت وعلى النشاط في

العبادة والقيام في الاسرار فقد ورد المؤمنون كالبنين يشد بعضهم بعضا لكن يكون ذلك برفق ولير أن نومهم خير من عبادة لا يفتقر حاله فيطردو بلعن كالعن ابلين بقوله أنخير منه قال بعضهم لا يصير الفقير فقيرا حتى تصير نفسه دون جلسه من المسلمين فان كان كذلك أمده الوجود كله والالعنه الوجود كله وان لا يكون سببا لخدمتهم في سوء الادب مع الشيخ ولا في التكاسل عن حضور مجالس الذكر بالكتابة أو الحضور في أول المجلس أو عن دلالة الجماعة أو عن مجالس العلم والادب ولا فقد أساء معهم وكان عليه وزر من اتبعه واذا وبخه اخوانه على اختلاف لا يقيم عليهم الحجة بل يقول لهم جزاكم الله عنى خير اهذا دليل على صدق محبتكم وان نقل اليه أحد ان اخوانه يكرهونه ويقولون (٨٧) فيه كذا وكذا قال له يا فلان انامن محبة اخواني على

يقين وكلام هذا ظن ولا ترك البقين للظن وليراع مواطن غفلة اخوانه عن الذكرفيد كره وفيها التنزل الرحمة عليهم جميعا فيكون قد أحسن اليهم بذلك ويرغبهم في ذكر الله صبا حا وساء مع الفقراء ولا يدعهم يجلسون للغو والغفلة ويرشدهم ويعلمهم الآداب الشرعية والعرفية من غير ان يرى نفسه انه أفضل اذ لا يلزم من كونه أعلم ان يكون أفضل ولا يكلفهم الاعمال الشاقة كشيل الخطب وسهر الليالى اسكاملة وكل من كان أقدم عند الشيخ فهو أحق بذلك من القريب العهد ولا يدخل عليهم غم ولا ينسأهم من دعواته ويقدم حوائجهم الضرورية على نوافله لان الخير المتعدى أفضل من القاصر ويؤنس موحشهم ويؤمن خائفهم ويتخذ عنده ما يحتاجون

أى لا يقع في خيالهم وذوهم صورة تشبه ذاته تعالى يقال لها خيال لان ما في الخيال من الصورة مثل والله تعالى مبرز عنه وكما لا يتخيلونه بعد الرؤية كذلك حالها فان العقل يجر هذا عن الفهم ويتلشى الشكل في جنب عظمته تعالى قال ابن العربي في لواقح الانوار علم انه لا بد من فناء المشاهد عند رؤية الباري جل وعلا فيغيب عن حسه وعن لذته لان النفس أحدية الذات ليس في قدرتها ان تشغل بأمرين معاني آن واحد فلا بد ان تكون متوجهة بكليتها الى ادراك الرؤية أو قبولها فاذا أشهدك تعالى نفسه أفنالك عنك فلا يجد الخطاب محلا يتوجه عليه واذا تكلم أو جددك لانه لا بد للقبول منك حتى تقبل الخطاب والا فلا فائدة للخطاب اه قال في الحاشية قرر لنا شيئا نعلمهم يغيبون من شدة التعظيم فاذا أتوا فوالايعون شيئا يخبرون به اه قال في بدء الامالى

وينسون النعيم اذا رآوه * فيا خسران أهل الاعتزال

وفي الاحياء استغنى أهل مصر بالنظر الى يوسف عليه السلام عن الطعام والشراب أربعة أشهر ومن ثم كانت مرمى نظر أهل التقرب كما قال من له في ذلك أوفى واوفر نصيب (فهى) أى الرؤية لا غيرهما من أنواع النعيم (الها) أى الفرح والسرور (للمعزم المشتاق) تقدم الكلام في الخطبة على الشوق وفي القاموس والمعزم ككرم أسير الحب والمولع بالشئ اه فالحمجون لا يفرحون الا برؤيته تعالى (و) ذلك لانها (المقصدا لاسنى) أى الاشرف الارتفاع الذى لا يساويه بل ولا يدانيه غيره (لدى) أى عند (العشاق) أى عشاق الذات العلية والعشاق جمع عاشق وهو المفرط في المحبة ويستوى فيه المذكرو والمؤنث فيقال رجل عاشق وامرأة عاشق أيضا كما في المصباح وفيه عشق عشقان من باب تعب والاسم العشق بالكسر اه قال الاصمعي سألت اعرابية عن العشق فقالت جل والله عن ان يرى وخفى عن أبصار الورى فهو في الصدور كما من كهمون النار في الجران قد حته أورى وان تركته توارى ومقام العشق آخر مقامات الوصول والقرب وفيه ينكر العاشق معشوقه ولا يبقى الا العشق وحده كما روى عن مجنون ليلي انها مرت به ذات يوم فدعته اليها التحدث فقال دعبنى منك فاني مشغول باليلي عنك وفي الحديث من عشق وكرم وعف وصبر غفر الله له وأدخله الجنة رواه ابن عساكر عن ابن عباس وفي رواية من عشق ففعل ثم مات شهيدا رواه الخطيب عن عائشة وفي مسند الفردوس العشق من غير رية كفارة للذنوب ^{في} نبيه ^{في} أفاد رضى الله عنه وعنايه في هذا البيت ان رؤيته تعالى هى المقصودة بالذات للمحبين فاشيقا فهم للجنة اغما هو لكونها محلا لها لا لذاتها كما قال بعضهم

ليس قصدى من الجنان نعيما * غير انى أريد هالارا كا

اليه كالابرة والخيوط واللال والسوالق والمشط والمقص ويقرب عليهم طريق الوصول ويتظاهرون بعداوة من عاداهم بغير حق ويرشدهم الى ترك البغى على من يبغى عليهم في الزبور لا تبغ على من يبغى عليه ان أردت أن أنصرك فن بغي على من يبغى عليه تخلف عن نصرتي له ويتولى خدمته مريضهم ولا سيما للاحين ينام الناس ويتركونه يسأل عن غائبهم فان كان في حاجة دعاه ولا يمنع أحد منهم كتابه ولا حاجة من حوائجهم اذا كان أحد اخوانه محتاجا اليها ويبغى اذا طلب أحدهم من أخيه حاجة أن يكون طلبه برفق ولين ويكون عطا المسؤل ببساطة وفرح ويرى الفضل لا لاخذ ذوبا لجملة فيطلب منه أن يعاملهم بما يحب أن يعاملوه به ^{في} ومن آداب المريد ^{في} مع عامة الناس أن لا يكون عنده حسد ولا مشاحنة ولا غش ولا خديعة ولا خيانة لا حد ولا استهزاء بأحد من الخلق وان

ينواضع للصغير والكبير وان يصل من قطعه ويعفو عن ظلمه ويحسن لمن أساء عليه وان لا يعترض على أحد من الخلق الا اذا كان فعله ينافض الشريعة وان يوقر الكبير ويرحم الصغير ويرأف بالارامل والمساكين وينصر المظلوم وبطم المحروم ويعيث الملهوف ويعود المريض ويصل الرحم وغير ذلك من الاخلاق المطلوبة شرعا والله أعلم **الركن الرابع** من أركان الطريق الذكري واليه أشار الاستاذ في المورد بقوله ولازم الذكري على الاطلاق * كما ترى من جملة العشاق وهو من أشهر أركان الطريق رأى كبرها وأعظمها نفعاً أكثرها حتى قيل انه عمدتهم وفضلهم بعضهم على الصلاة لانها قد لا تجوز في بعض الاوقات وعلى الفكر لان الله تعالى يوصف به دون الفكر وقد ورد في فصله آيات وأخبار (٨٨) وآثار كثيرة قال تعالى فاذا كرونى اذ كركم وقال تعالى اذكروا

الله ذكرا كثيرا فاذا كرونى يا أولى الابواب ولذا كرا الله أكبر قال ابن عباس رضى الله عنه له وجهان أحدهما أن ذكر الله تعالى لكم أعظم من ذكر كركم اياه والاخر ان ذكر الله أعظم من كل عبادة سواه وقال تعالى الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم قال ابن عباس رضى الله عنهم ما أى بالليل والنهار في السبر والبحر والسفر والحضر والغنى والفقر والمرض والعجى والسر والعلانية وقال تعالى واذا كركم في نفسك انصرعا وخيفة ودون الجهر من القول بالغدو والاصال ولا تكن من الغافلين وفيما يروى عنه عز وجل يا ابن آدم انك اذا ذكررتنى شكرتني وان نسيتنى كفرتني وقال صلى الله عليه وسلم الا انبشكم بخير أعمالكم وأزكاها عند مليككم وأرفعها في

قال بعض العارفين ومن هذا الوجه كان حزن آدم على الجنة قال أبو يزيد ان الله رجلا لو حجبوا عن الرؤية طرفه عين لاستغاثوا من الجنة ونعيمها كما استغاث أهل النار من النار وروى أن سلطان العاشقين سيدي عمر بن القارضى رضى الله عنه لما حضرته الوفاة وتثقلت له الجنة وأطلعه الله على ما أعد له فيها قال آه وصرخ صرخة عظيمة ماذا يا صوته وبكى بكاء شديدا وتغير لونه وقال ان كان منزلتي في الحب عندكم * ما قدر آيت فقد ضيعت أباي أمنية ظفرت روحى بهاز مننا * واليوم أحسبها ضاغت أحلامى فقال برهان الدين الشيخ ابراهيم الجعبرى ياسيدي هذا مقام كريم فقال يا ابراهيم رابعة العدوية تقول وهى امرأه وعزتك ما عبدتك خوفا من نارك ولا رغبة في جنتك بل كرامة لوجهك الكريم ومحبة فيك وليس هذا المقام الذى كنت أطلبه وقضيت عمرى في السلوك اليه قال الشيخ برهان الدين المذكور ثم اشتغل عني بمخاطبته ومناجاة فسمعته قائلا يقول له أسمع صوته ولا أرى شخصه يا عمر فصاروم فقال

أروم وقد طال المدى منك نظرة * وكمن دماء دون مرماي طلت ثم لم مل وجهه وتبسم وقضى نخبه فرحاً مسروراً فعملت انه قد أعطى مرامه اه وحكى عن بعض العارفين انه دخل على رجل مريض من أهل الكتاب وهو في النزاع فقال له أسلم ولك الجنة قال لا حاجة لي بها قال أسلم ولك النجاة من النار قال لا أبالي بها قال أسلم ولك النظر الى وجه الله الكريم فأسلم ففاضت روحه فرأى تلك الليلة في المنام فقيل له ما فعل الله بك قال أوقفني بين يديه وقال أسلمت شوقا الى لقائى قلت نعم قال لك عندى الرضا واللقاء ويروى انه اذا كان يوم القيامة واستقر أهل الجنة في الجنة بقي رجل من المحبين في الموقف فتأنى الملائكة بسلاسل من نور فيقودونه الى الجنة وهو غائب في سكر المحبة فاذا صار الى باب الجنة أفاق من سكره فيجذب نفسه من السلاسل ويرجع مهرولا وهو يقول دلوني على رب الجنة والملائكة يدرونه انها فيقول الله تعالى خلوا بيني وبينه اه وبالجمله فرويته تعالى هى التي تقطعت لاجلها بكاد المحبين واحترقت شوقا اليها قلوب العاشقين فظمؤهم الى لذيذ لقائه لا يخفى ولهمب قلوبهم الى مشاهدة جماله لا يطنى

فليس لنارهم أبدا اخود * وليس سوى القلوب لها وقود ولو فئت اذا احترقت لفازت * ولكن كلما انجبت تعود كاهل لظى اذا انجبت جلود * أعيدت للشقاء لهم جلود ولا سيما اذا طمعوا في نيلها بان حدثهم الرجا بانهم من أهلها فاذا يتزايد قلقهم ويشتد أرقهم

درجاتكم وخير لكم من انفاق الذهب والورق وخير لكم من أن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم وتتضاعف قالوا بلى قال ذكر الله عز وجل وروى الطبراني ليس يتحسر أهل الجنة الا على ساعة مرت بهم ولم يدكروا الله تعالى فيها وروى البراء ذكر الله تعالى في الغافلين بمنزلة الصابر في الغازين وعن ابن عباس رضى الله عنهم ما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من عجز منكم عن الليل ان يكابه وعن العدوان يقاؤه ويحبل بالمال ان ينفقه فليكثر ذكر الله وروى ابن أبي شيبه ما من مؤمن الا وقلبه بيتان في أحدهما الملك وفي الاخر الشيطان فاذا ذكر الله تعالى خنس الشيطان وان لم يذكر الله تعالى وضع الشيطان منقاره في قلبه ووسوس له وقال صلى الله عليه وسلم ان ذكر الله شفاء وان ذكر الناس داء وقال صلى الله عليه وسلم أعظم الناس درجة الذاكرون وقال صلى

الله عليه وسلم من أكثر ذكر الله أحبه الله وقال من أكثر ذكر الله فقد برئ من النفاق وقال أكثر ما من ذكر الله على كل حال فإنه ليس عمل أحب إلى الله ولا أنجح لعبده من ذكر الله تعالى وقال لذكر الله بالغداة وبالغشاء خير من حطم السيوف في سبيل الله وفي الحديث من صلى الصبح في جماعة ثم قعد يذكر الله تعالى حتى تطلع الشمس ثم صلى ركعتين كانت له كأجرة عمرة تامة تامة إلى غير ذلك وقال الفضيل بلغنا أن الله عز وجل قال عبدى اذكرنى بعد الصبح ساعة وبعد العصر ساعة أكفك ما بينهما وقال بعض العلماء إن الله عز وجل يقول أجمع عبد اطاعت على قلبه فرأيت الغالب عليه التمسك بذكرى قوليت سياسته وكنت جليسه ومحادثه وأنيسه وقال الحسن الذكركر ذكر الله عز وجل بين نفسك (١٩) وبين الله عز وجل ما أحسنه وأعظم أجره وأفضل

من ذلك ذكر الله سبحانه عند ما حرم الله عز وجل وبرىء من كل نفس تخرج من الدنيا عطشى إذا ذكر الله عز وجل وفصائل الذكر كثيرة كيف وهو حياة القلب والروح في البخارى وغيره مثل الذى يذكره والذى لا يذكره مثل الحى والميت وقيل سهل بن عبد الله التستري ما القوت فقال ذكر الحى الذى لا يموت وقال الغزالي قوت الارواح والقلوب ذكر علام الغيوب وقال الاستاذ فى بعض قصائده

ذكر سلى قوت روحى فى قيامى وقعودى ومنشور الولاية قال القشيري سمعت الاستاذ أباعلى الدقاق رحمه الله يقول الذكر منشور الولاية فمن وفق للذكر فقد أعطى المنشور ومن سلب الذكر فقد عزل اه وقال بعضهم اذا أراد الله أن يولى عبدا

وتمضاعف أشجانهم وتأنج نيرانهم كمالها (مهما عراهم مطعم فى نيلها * تأججت نيرانهم من أجلها) وفى الكلام استعارة تصريحية حيث شبه الاشواق بالنيران وأثبت لها اسمها بجامع الاحراق وان كان فى المشبه معنى يأتى تأججت ترشح قال سبى ابراهيم بن أدهم وكان له مقامات فى المحبة رفيعة قلت ذات يوم رب ان كنت أعطيت أحدا من المحبين لك ما تسكن به قلوبهم قبل لقائك فاعطنى ذلك فقد أضربى القلب قال فرأيت فى النوم أنه أوقفنى بين يديه فقال يا ابراهيم أما استحييت فى ان تسأبنى ما تسكن به قلبك قبل لقاؤى وهل يسكن المشتاق قبل لقاء حبيبته أم هل يستريح المحب إلى غير معشوقه قال فقلت يارب نمت فى حبك فلم أدرك ما أقول فاعف عني وعلمنى كيف أقول فقال قل اللهم رضى بقضائك وصبرنى على بلائك أو وزعنى شكر نعمائك وروى ان شعيبا عليه السلام بكى حتى عمى فرد الله عز وجل بصره عليه ثم بكى حتى عمى فرد الله بصره عليه ثم بكى حتى عمى فأوحى الله تعالى اليه ان كان هذا البكا لاجل الجنة فقد أجهت لك وان كان لاجل النار فقد أحرقتك منها فقال لا بل شوقا اليك فأوحى الله عز وجل اليه لاجل ذلك أخذ منك نبي وكلهمى عشر سنين وقال الخواص رضى الله عنه رأيت رجلا تحت شجرة قد أشرف على الموت من العطش فقلت يا الهى أنمارك فى الارض جارية وبجارك فى أفطارها طامية وهذا المحب يموت عطشا ففتح عينيه وقال يا خواص وعزته لوسقانى بحمار المشارق والمغارب مارويت بالانتظار الى وجهه الكريم وأغترت على الطمع فيها أنج نيران المحبين وتزايد أشواقهم لانه حينئذ تدوبشائر القرب والشوق فى القرب أعظم منه فى البعد كما قيل وأبرح ما يكون الشوق يوما * اذا دنت الخيام من الخيام

وقال الآخر كلما قلت لقربى * تنطفي نيران حى زادت القرب لهيبا * هكذا شأن المحب ومن ثم كان صلى الله عليه وسلم أعظم الناس شوقا قال الاستاذ أبو على الدقاق فى قوله صلى الله عليه وسلم أسألك الشوق الى لقائك كان الشوق مائة خبز تسعة وتسعون له صلى الله عليه وسلم وجزء متفرق فى الناس فإرادان يكون الجزل أيضا فغارا أن يكون شظية منه لغيره وقد سئل الجنيد من أى شئ يكون بكاء المحب اذا لقي المحبوب فقال انما يكون ذلك مرور رايه ووجدان شدة الشوق اليه واذا كانت هذه حالهم فى هذه الدار مع وجود الحب والاستتار فكيف حالهم فى دار انقراض اذا ارتفعت الاستار وتحلى لهم اللطيف بلا كيف ولا انحصار قال السيد النبكرى الهسى خطفت عقول العشاق بما أشهدتهم من سناء أنوارك مع وجود استتارك فكيف لو كشفت لهم عن بديع جلالك ورفيع جلالك ويحكى أن بعض الفقراء وفى حيامن أحياء العرب فضضيفه شاب فينما الشاب فى خدمة

(١٢ - الكشف الربانى) من عباده فتح عليه باب ذكره فاذا استلذ بالذكر فتح عليه باب قرب به ثم رفعه الى مجالس الانس ثم أجلسه على كرمى التوحيد ثم رفع عنه الحجب ثم أدخله دار الفردانية وكشف عنه حجاب الجلال والعظمة فصارت فى حفظه سبحانه من دعوى نفسه ورعونات طبعه فعند ذلك تصح له الولاية ويكون الحق وليه على التحقيق اه وقال الشعرانى فى البحر المورود اياك ان تستبعد حصول الهداية لفاسق واظب على ذكر الله أيا ما فان الله تعالى ربنا قواه واتخذة وليا فى يوم أو مجلس واحد اه وهو كفارة الذنوب قال تعالى اذكرنى أى بالمغفرة والرحمة وفى الحديث لوجاء قائل لا اله الا الله صادقا قرباب الارض ذنوبه باغفر له وجلاء القلوب قال صلى الله عليه وسلم لكل شئ مقال وصقال القلوب ذكر الله وقال عليه الصلاة والسلام ان القلوب

لتصدا كما يصدا الحديد وجلأهالا الله وقال سيدى على المرفى رحمه الله قد عجز الاشياخ فلم يجدوا للمريد دواء أسرع فى جلاؤه قلبه من مداومة الذكر فى الجلاء للقلب كحكم الحصى فى النحاس وحكم غير الذكر من سائر العبادات كحكم الصابون فى النحاس وذلك يحتاج لطول زمن اه وقال بعضهم الذكرا كسير الاوصاف الذميمة فكما ان الاكسير يقرب الاعيان الحبيسة الى الاعيان النفيسة كذلك الذكريقرب ظلمة الاغيار نوراً اه وقول سيدى أبومدين من دامت أذكارة صفت أسراره ومن صفت أسراره كان فى حضرة الله قراره قال العارف الشعرائى وايضاح ذلك ان الحق تعالى لا يقرب الى حضرته الا من استجى منه حق الحياء ولا يصح لاحد ان يستجى كذلك الا ان حصل (٩٠) له الكشف ورفع الجباب ولا يصح لاحد الكشف ورفع

الجباب لا بلازمة الذكر وهذه طريق يصل بها المرید بسرعة ثم قال رضى الله عنه والمراد بحضرة الله تعالى حيث أطلقت فى لسان القوم شهود العبيد انه بين يدى الله تعالى فادام هذا مشهده فهو فى حضرة الله تعالى فاذا احتجب عن هذا المشهد فقد خرج عنها اه وهذا كله هو معنى قول الاستاذ فى المورد

فهو الذى على الولا عنوان وهو الذى غشى به الادران وفوائد الذكر كثيرة وعوائده شهيرة منها ما تقدم ومنها انه يذهب الهم والغم فى هذه الدار لانهما اغما يكونان بحسب الغفلة عن الله تعالى فمن اراد دوام السرور فليستدوم على الذكر فمن ترادفت عليه الهموم والغموم فلا يلومن الانفسه فان ذلك انما هو جزاء بقدر اعراضه عن ربه عز وجل ومنها انه

هذا الفقير اذ غشى عليه فسأل الفقير عنه فقال والله بنت عم وقد علقها فشت فى خيمتها فرأى الشاب غبار ذيلها فغشى عليه فضى الفقير الى باب الخيمة وقال ان للغريب فيكم حرمة وداما وقد جئت مستشفعا اليك فى امر هذا الشاب فتعطفى عليه فيما عوبه من هوال فقالت سبحان الله أنت سليم القلب انه لا يطبق شهود غبار ذيلى فكيف يطبق بحسبى واذا كان ذلك فى المحبة المجازية فكيف بالمحبة الحقيقية وفى الخبر لو كشف عن وجهه لاحرق سجدات وجهه ما أدرك بصره وسجدات وجهه بضمين جلاله وعظمته ونوره وبهاؤه فاحتجابه جل وعز عن أحبابه فى هذه الدار رجة اذ لولا لهلكوا ولهذا قال صلى الله عليه وسلم انه ليغان على قلبي حتى أستغفر الله فى اليوم سبعين مرة والاستغفار طلب السر لان الغفر هو السر فكما أنه أخيراً به يطلب السر على قلبه عند سطوات الحقيقة اذ الخلق لا يبقوا لهم مع وجود الحق وأمانى الدار الاخرة فان الله تعالى يقول هم على رؤسيتهم واذا عرف ان نفوس المحبين اليه منشوفة وقلوبهم الى رؤسيتهم محرقة (فروح) هؤلاء (الكرام) على ربهم الاعزاء عليه ان أكرمكم عند الله اتقواكم أى اجلب لهم الراحة وعلاهم (بالوقوع) أى بوقوع الرؤية وحصولها لهم فى الدار الاخرة (كى) أى لاجل ان (يصحبوا) أى يصيروا (من) أى بسبب (ذلك) الترويح (فى هجوع) أى راحة واصله النوم ليلا فاطلاقه عليهم اوقع وقد رويهم الله تعالى بقوله عز من قائل من كان يرجو لقاء الله فان أجل الله لآلات قال أبو عثمان الحيرى هذه تعزية للاشواقين معناه انى أعلم ان اشتياقكم الى غالب وان أجلت للقاءكم أجلا وعن قريب يكون وصولكم الى من تشاقون اليه ولذلك قبل ان المشتاقين يحسون حلاوة الموت عند ورودهم لما قد كشف لهم من روح الوصول وقد قيل علامة الشوق حب الموت مع الزاحة وجاء أحمد بن حامد الاسود الى عبد الله بن المبارك فقال رأيت فى المنام انك توت الى سنة فلما استعددت للخروج فقال له عبد الله قد أجأنا الى أمد بعيد أعيش أنا الى سنة لقد كان لى أنس بهذا البيت

يا من شكاشوقه من طول فرقه * اصبر لعاك تلقى من تحب غدا
واتظر كيف رحمة الاستاذ رضى الله عنه وعنايه بأهل الشوق ورفقه عليهم حيث أمر بك بترويح قلوبهم بالوعد بوقوع مطلوبهم فان التعليل مريحة المشتاقين وراحة العاشقين فهى سنة قديمة اتخذها العاشقون دعة فتارة يترجون بالامانى كفى قوله
يا أهل ودى هل لراعى وصلكم * طمع فينهم باله استرواها
وتارة بالاعانى كفى قوله

اسعد اخي وغني بحديث من * حل الاباطح ان رعبت اخاى

يذهب النقسوة من انقلب قال الحكيم الترمذى رحمه الله تعالى ذكر الله تعالى رطب القلب ويلينه واعده فاذا خلا عن الذكرا صابته حرارة النفس ونار الشهوة فقسا ويس وامتنعت الاعضاء عن الطاعة وقال رجل للعن رحمه الله اشكو اليك قساوة قلبي فقال ادن من مجالس الذكر ومنها انه يحمدا الامراض الباطنية من كبر وعجب ورياء وحسد وسوء ظن وحقد وحب محمدا وشربه وغير ذلك اذ هو اكسيرها كما تقدم ومنها انه يقطع الخواطر الفسائية والشيطانية والفرق بينهما ان خاطر الشيطان اكثره يدعو الى المعاصى وخاطر النفس اكثره يدعو الى الشهوات وفرقوا بينهما ايضا بان النفس اذا طبلت بشئ ألحت فيه فلا ترجع عنه الا بالمجاهدة وأما الشيطان فانه اذا دعاك الى زلة فخافته ترك ذلك ووسوس برلة اخرى ومنها دفع كيد الاعداء الظاهرية

والباطنية قال صلى الله عليه وسلم الذكرب سيف الله وقال أبو الفيص سيدي ذوالنون المصري رحمه الله تعالى من ذكر الله تعالى حفظه من كل شيء وقالوا الذكرب سيف المريرين به يقاتلون أعداءهم من الجن والانس وبه يدفعون الآفات التي تطرقهم وقالوا ان البلاء اذا نزل على قوم وفيهم ذا كرحاد عنه البلاء وقالوا ان الذكرا اذا تمكن من القلب صار الشيطان يصرع اذا دام من الذكرا كما يصرع الانسان اذا دام منه الشيطان فيجتمع عليه الشياطين فيقتولون ما له فيقتل اياه دام من ذا كرفصرع ومنهما منع ركوب الشيطان قال الشعراني قال لى سيدي الشيخ افضل الدين رحمه الله تعالى ان الشيطان يركب أحدا منا كلما غفل عن ذكر الله تعالى فانه دائماً واقف تجاهه انقلب فكما ما غفل عن ذكر الله تعالى (٩١) استحوذ عليه وكلما ذكر الله تعالى نزل عنه فلو كشف

لا حدنا لراى ابليس يركبه كما يركب أحدا من الجارة وبصر فيها كيف شاء طول الليل والنهار كلما غفل وينزل عنه كلما ذكرها منه انها مفتاح الغيب حتى قالوا ان السالك من طريق الذكر كالطائر المجدالى حضرات القرب والسالك من غير طريق الذكر كالزمن الذى يزحف تارة ويسكن أخرى مع بعد المقصد فرعما قطع مثل هذا عمره كله ولم يصل الى مقصده ومنها انه سبب انزول الرحمة لحدث الطبرانى لا يقع قوم يذكرون الله تعالى الاحقة هم الملائكة وغشيتهم الرحمة وذكروهم الله فحين عنده وقالوا أول ما تنزل الرحمة على مجالس الذكر ومنها توقف كمال الاخلاص عليه كما ذكره فى رسائلهم لان أول ما يستجلى للعبد اذا اشتغل بالذكركرتوحيد الفعل لله

وأعده عند مساوى الروح ان * بعد المدي رتاح للانباء وتارة بالمغاني كقوله روح القلب بذكر المنحني * وأعده عند سعي يا أخى وتارة بغير ذلك وماذا لا يعلم بان أمر الشوق امر وأنه اصروا أى اصروا على سلطان العاشقين نصباً كسبى الشوق كما * تكسب الافعال نصب الام كى قد برى أعظم شوق أعظمى * وفى جسمى حاشا أصغرى وله هو الحب فالحمى ما الهوى سهل * فما اختاره مضى به وله عقل وعش سالىما فالحب راحته عنا * فاوله سقم وآخره قتل والله قوله ومن يتحشش بالجمال الى الردى * أرى نفسه من أنفاس العيش ردت ونفس ترى فى الحب ان لا ترى عنا * متى قد تصدت للصبا صدت وما ظفرت بالحب روح مراحه * ولا بالوالانفس صفاء العيش ودت وأين الصفا هيمن من عيش عاشق * وجنة عدن بالسكره حفت وبالجملة فالحب يعترض الذات بالالم فلما عرف الاستاذ من أمر الشوق ما عرف رقى على أهله وعطف اذ لا يعرف الفضل الا ذووه ولا يدري الحب الا صاحبه * ومن لم يفقه الهوى فهو فى جهل * وما عدل العدل الاتجروده منه وانسلاخهم عنه ولذا قوامه ذره لسوا أمره ومن علم رحم لا يعرف الشوق الا من يكابده * ولا الصبا الا من يعانها ثم لما أمرنا ان تزوجهم حذرنا أيضاً ان تخوفهم فقال (ولا تثر) أى لا تحرك ولا تهيج (رعب) أى خوف (القلوب الظاميه) بالياء أى المتعطشه المتشوقة الى رؤيته تعالى يقال ظمئ كفرح اذا عطش أو اشتد عطشه وظمئ اليه اشتاق (بالحب) متعلق بتراى لانتر عليهم الخوف القائم بهم انكمن فيهم لعدم أمن العاقبة اذ لا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون بالقول بالحب فى الدار الآخرة (عن ذات الاله الساميه) أى المتعانية عن جميع النقائص كما يقوله المعترلة (فتؤذى) منصوب بان مضرة بعدفاء السببية لوقوعه بعد النهى (الكرام أصحاب القدم) أى المنزلة لرفيعة عند الله تعالى ومن أعظم منزلة عند الله تعالى من المحبين ولهذا اقل بعضهم ذهب المحبون لله تعالى بشرف الدنيا والآخرة لان النبى صلى الله عليه وسلم قال المرء مع من أحب فهم مع الله تعالى وعبارة الخازن فى تفسير قوله تعالى وبشر الذين آمنوا ان لهم قدم صدق عند ربهم ما نصه اختلفت عبارة المفسرين وأهل اللغة فى معنى قدم صدق فقال ابن عباس أجزاها من افعالهم وقال الضحاک ثواب صدق وقال مجاهد الاعمال الصالحة صلاتهم وصومهم وصدقهم وتسيبهم وقال الحسن

تعالى وتوحيد الملك لله وتوحيد الوجود لله تعالى فاذا انحلى له توحيد الفعل لله تعالى خرج كشفاً وبقيناعن شهود كون الفعل له وخرج به أيضاً عن طلب الثواب عليه ودخل فى فضاء الاخلاص السكامل ومنها انه سبب لحل احدى عقد الشيطان الثلاثة فى الخبر بعقد الشيطان على قافية رأس أحدكم اذا هو نام ثلاث عقد يضرب مكار كل عقدة عليه ليل طويل فارقد فان استيقظ ذكر الله تعالى انحلت عقدة فان توضأ انحلت عقدة فان صلى انحلت عقدة فأصبح نشيطاً طيب النفس والا أصبح خبيث النفس كسلان ومنها انه يورث الانسان وهو نوع من المحبة ومنها انه سبب لطمأينة القلب قال تعالى ألا بدذكر الله تطمئن القلوب ومنها انه سبب لذكر الله قال تعالى فاذا كرمك قال ثابت البناني رحمه الله تعالى انى لا علم متى يدكرنى ربى عز وجل ففرعوا منه وقالوا كيف تعلم ذلك فقال

اذا ذكرته ذكرني وهذا من خصا نصه فان الله تعالى لم يجعل ذكره لنا في مقابلة شيء من العبادات غيره وهو ايضا من خصا نص هذه الامه في الخبر ان جبريل عليه السلام قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يقول اعطيت امة ما لم اعط امة من الامم فقال وماذا يا جبريل قال قوله تعالى فاذا كروني اذكر كرم وروي الشيخان قال الله تعالى انا عند ظن عبدي بي وانا معه ان ذكرني فان ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي وان ذكرني في ملاذ كرتي في ملاذ من مائه ومنها الفوز بمجانسة الحق تعالى لقوله في الحديث القدسي انا جالس من ذكرني وهذا ايضا من خصا نصه فانه تعالى لم يجعل نفسه جليسا لعبده في شيء من اطاعات غير الذكروهي بمجانسة معنوية كما لا يخفى وفوائد الذكرا لا تحصر (٢٢) لان اذا كرجالس الله تعالى وهل يعنى أحد ما يفتح

الجلس جليسه من العلوم والمعارف والاخلاق ولكنها لا تحصل بالاتفاق باآداب لان كل عبادة خلقت عن الادب فهي قليلة الجدوى وقد أجمعوا على ان من لم يتحقق بآداب الذكروفيبعد عليه الفتح وهي عشرون أدبا خمسة منها سابقة على الذكروا ثمانية عشر حال الذكروا ثلاثة بعد الفراغ منه فاما الخمسة السابقة فأولها التوبة ثانيها الطهارة الكاملة ثالثها السكون والسكوت ليحصل له الصدق في الذكر بأن يشغل قلبه بالله حتى لا يبقى له خاطر مع غير الله لخبر ان الله غيور ولا يحب ان يذكر ويذكر معه غيره ثم يتبع اللسان القلب رابعها ان يستمد عند شروعه بهمة شيخه بان يشخصه بين عينيه ليكون رفيقه في السير لخبر أخذ الرفيق قبل الطريق وكيفية ذلك ان يحضر صورة شيخه في قلبه عند ابتداء الذكر ويستمد منه فان قلب شيخه مستمد ايضا من قلب شيخه وهكذا الى الحضرة تصديق النبوية وقلب النبي صلى الله عليه وسلم دائم التوجه الى الحضرة الالهية فيصل المدد الى قلب المرید بسبب ذلك فيبقى على السير خامسها ان يرى ان استمداده من شيخه هو استمداده من النبي صلى الله عليه وسلم لانه نائبه وأما الاثنا عشر المصاحبة للذكر فأولها الجلوس على مكان طاهر مترعاً أو كجولسه في الصلاة ووفق بعضهم بين المبتدئ فيجلس كهية الصلاة والمنتهى فيترجع واستحبوا جلوسه للقلية ان كان وحده والاتحلفوا ثانيها ان يضع راحتيه على فخذه ثالثها تطيب مجلس الذكر لان مجالس الذكرا لا تخلو عن الملائكة ومؤمني الجن ولخير تطيبوا فاني أحب الطيب والله يحب به وأخي جبريل رابعها لبس اللباس الطيب حلاورا نحة خامسها

عمل صالح أـ لفوه يقدمون عليه وفي رواية أخرى عن ابن عباس انه قال سبقت لهم السعادة في الذكر الاول يعني في اللوح المحفوظ وقال زيد بن اسلم هو شناعة محمد صلى الله عليه وسلم وهو قول قتادة وقيل لهم منزلة رفيعة عند ربهم وأضيف القدم الى الصدق وهو نعتهم كقولهم مسجد الجامع وصلاة الاولى وحب الحصيد والثالثة في هذه الاضافة التنيبه على زيادة الفضل ومدح القدم لان كل شيء أضيف الى الصدق فهو محمد ورح ومثله في مقعد صدق ومدخل صدق وقال أبو عبيدة كل سابق في خيرا وشر فهو وعند العرب قدم يقال فلان قدم في الاسلام وقدم في الخير وافلان عند قدم صدق وقدم سوء وقال الأبيث وأبو الهيثم القدم السابقة والمعنى انه سبق لهم عند الله خبر والسبب في اطلاق لفظ القدم على هذه المعاني ان السعي والسبق لا يحصل الا بالقدم فسمى السبب باسم السبب كما سميت النعمة يد الالهاتعطى باليد اه (فن) أي بسبب (فبيع الصنع) أي الصنع القبيح وهو ابداء هؤلاء الكرام (نفخي) بضم أوله وكسر ثائثه أي تصير (في ندم اذ كل من آذاهم وقد خبا) أي أخطأ طريق النجاة وبارز الله بالمحاربة فعن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم عن جبريل عليه السلام عن الله سبحانه وتعالى قال من آهان لي وليا فقد بارزني بالمحاربة الحديث (وكل من والا هم) بالمحبة لهم وحفظ الادب معهم وكف الاذية عنهم (قد طابا) أي حسن حالا وقرعينا واستوجب رضوان الله تعالى وفي الحديث عن أبي موسى الاشعري رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قيل له ان الرجل يحب القوم ولما يلحقهم فقال المرء مع من أحب وقال سفيان الثوري اللهم اني أسألك حبك وحب من يحبك اللهم أمدنا بعدد هم واجعلنا من أهل محبتهم وودهم واحفظنا من تغير بواطنهم وطردهم آمين يارب العالمين ولما فرغ من الكلام على القسم الاول من هذا الفن وهو الالهيات شرع يشكك على القسم الثاني منه وهو النبوات فقال (وواجب لرسله الوزن بسكون السين وفي القرآن متى وقع بعده حرفان رسماً قرئ في السبع بالسكون لابي عمرو وبانضم لغيره كرسلمهم ورسلمان وان كان مابعد حرفا واحداً انضم ليس الا كرسلى ورسله من الحاشية (الكرام) جمع كريم وهو الجامع لكل صفة كمال السالم من كل صفة نقص والوجوب هنا شرعي فيما عدا الصفة الاولى وهي (الصدق) في دعوى الرسالة وفي تبليغ الاحكام اما هي فان قلنا ان دلالة المجزة على صدق الرسل وضعية كان دليلها ارضعيا وان قلنا انها عقلية كان دليلها عقليا وان قلنا انها عادية كان دليلها عاديا ووجه الاول انها منزلة منزلة الكلام أعنى قوله تعالى صدق عبدى في كل ما يبلغ عني والكلام دلالة وضعية فكذلك ما نزل منزله ووجه الثاني ان خلق الله تعالى لهذا الخارق على وفق دعوى الرسول يدل عقلا على انه تعالى أراد تصديقه لتزجيه تعالى عن

في قلبه عند ابتداء الذكر ويستمد منه فان قلب شيخه مستمد ايضا من قلب شيخه وهكذا الى الحضرة تصديق النبوية وقلب النبي صلى الله عليه وسلم دائم التوجه الى الحضرة الالهية فيصل المدد الى قلب المرید بسبب ذلك فيبقى على السير خامسها ان يرى ان استمداده من شيخه هو استمداده من النبي صلى الله عليه وسلم لانه نائبه وأما الاثنا عشر المصاحبة للذكر فأولها الجلوس على مكان طاهر مترعاً أو كجولسه في الصلاة ووفق بعضهم بين المبتدئ فيجلس كهية الصلاة والمنتهى فيترجع واستحبوا جلوسه للقلية ان كان وحده والاتحلفوا ثانيها ان يضع راحتيه على فخذه ثالثها تطيب مجلس الذكر لان مجالس الذكرا لا تخلو عن الملائكة ومؤمني الجن ولخير تطيبوا فاني أحب الطيب والله يحب به وأخي جبريل رابعها لبس اللباس الطيب حلاورا نحة خامسها

اختيار المكان المظلم ان أمكن - سادسها تعجب من العيينين لانهما طرق الحواس انظاره وبسدها تنفتح حواس القلب سابعها أن يحيل شخص شيخه بين عينيه مادام ذاكر او هذا عندهم من أوكاد الآداب حتى لو استغنى عن شيء مما تقدم لا يستغنى عن هذا لان المر يدبترقي به الى الادب مع الله والمراقبة له ثامنها الاخلاص وهو تصفية العمل من شوائب الرياء تاسعها الصدق بان يستوى عنده السر والعلانية عاشرها ان يختار من الذكرا لاله الا الله فان لها أثرا عظيما عند القوم لا يوجد في غيرهما من الاذكار لانها مفتاح حقائق القلوب وبها يترقى السالك الى علام الغيوب على ما سيأتي الحادى عشر استحضاره معنى لذكرك بقلبه على اختلاف درجات المشاهدة في الذكرين فينوى المبتدى لا معبود الا الله والمتوسط (٩٣) لا مطلوب أو لا مراد أو لا قصد الا الله

والمنتهى لا محبوب الا الله
الثاني عشر نفي كل موجود
من الخلق حال الذكرك من
القلب سوى الله تعالى
ولولا ان الشيخ له مدخل
عظيم في ترقية المريدا
سوغوا له ان يحيل
شخصه بين عينيه وأما
الثلاثة التي بعد الذكرك
فأولها ان يسكن اذا سكنت
ويخشع ويحضر مع قلبه
مترقباً لو ارد الذكرك فعله
يرد عليه وارديه
وجوده في لمحظة أكثرهما
تعمره المجاهدة والرياضة
في ثلاثين سنة قال الغزالي
واحدة السكينة ثلاثة آداب
ان يستحضر العبد ان الله
مطلع عليه وهو في قبضته
وبين يديه وان يجمع
حواسه بحيث لا تتحرك
منه شعرة واحدة كمال
الهمة عند اصطبار الفأر
وان ينفي الخواطر كلها
ويجري معنى الذكرك على
قلبه ثانياها ان يزم نفسه

نصديق الكاذب وضعف بانه تعالى لا يسئل عما يفعل ووجه الثالث ان الله تعالى لم يجز عاداته من أول الدنيا الى الآن بتكئين الكاذب من المعجزات واذا خيل بسحر ونحوه أظهر فضيحتهم عن قرب وهذا هو الرابع ولا يضرم كان تخلف العادى ألا ترى أنك تكذب بمقتضى العادة من يقول الجبل انقلاني ذهب مع امكان تخلف العادة عقلا وكونه ذهباً اذ لو فرض ان الله تعالى خلقه من أول الامر ذهباً لم يلزم عليه محال والحاصل ان القطع بحجامع الامر العادى بالمعجزة تدل على صدق الرسل قطعاً وان جاز تخلف دلالة اعليه بمعنى أن المولى اذ لم يجعل المعجزة دالة على الصدق لم يلزم عليه محال واحترزنا بقوله فى دعوى الرسالة ترقى تبليغ الاحكام عن الصدق فى الكلام العرفى نحو أكلت شربت قدّم زيد مات عمر وفانه داخل فى الامانة فدلّله شرعى ليس الا ولا يقال الصدق فيما ذكر أيضاً داخل فيها وكذا التبليغ فلا وجه لافراد كل لا نأقول قد تقدم غير مرة ان خطر الجهل فى هذا الفن عظيم فلا يكتفى فيه بدلالة الالتزام غالباً والصدق هو طابقة خبرهم للواقع ولو فى حالتى الغضب والمرض وفى الحديث عن عبد الله بن عمر رقت لرسول الله صلى الله عليه وسلم يارسول الله أكتب كل ما سمع منك قال نعم قلت فى الرضا والغضب قال نعم فأتى لأقول فى ذلك كله الاحقا ودليل وجوبه لهم عليهم الصلاة والسلام أنهم لو يصدقوا للزم الكذب فى خبره تعالى لتصديقه لهم بالمعجزة انما له منزلة قوله عز وجل صدق عبدى فى كل ما يبلغ عني هذا دليل صدقهم فى دعوى الرسالة وفيما بلغوه من الاحكام وأماد دليل صدقهم فى غير ذلك فانه مأخوذ من دليل الامانة لما تقدم أنه داخل فيها والمعجزة أمر خارج للعادة فى غير زمن خرق العوائد مقسرون بالتحدى سالم من المعارضة موافق لدعوى الرسول غير مكذب له فدخل فى قولنا أمر اقول كما قرآن فقد تحدى به صلى الله عليه وسلم مع كمال بلاغهم وقوتهم على معرفته أساليب الكلام وطلب من انفسهم وجنهم ذلك فلم يقدر واعلى المعارضة قل ان اجتمع الانس والجن على ان يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا فتحدى بعشر سور فجوزوا فتحدى بسورة فجوزوا مع شدة حرصهم على ذلك حتى خاطروا بهجهم وأعرضوا عن المعارضة بالحروف الى المقارعة بالسيف ولم ينقل عن أحد منهم مع توفر دواعيهم أنه أتى بشئ مما يدانيه بل أراد الكذاب معارضة فأتى بخرافات مضحكة ما سمعها انسان الا وضحك وعلم انها هذيان كفى معارضة لسورة الكوثر بقوله لعنه الله انا أعطيناك الكوثر ففصل لربك وازعق ان شئت هو الا بلى وما أحسن قول صاحب البردة

ردت بلاغهم ادعوى معارضتها * رد الغيور يد الجاني عن الحرم

ودخل أيضا الفـعل كنع الماء من بين أصابعه صلى الله عليه وسلم والترك كعدم احراق النار

مرار الاله أسرع تنوير لبصيرة وكشف الحجب وقطع عوارض انفس والشيطان لانه اذا زام نفسه وعطل حواسه صار يشبه الميت والشيطان لا يقصد الميت ناشئاً منع شرب الماء عقب الذكرك فان الذكرك يورث حرقة وشوة الى المذكور وشرب الماء يطفى ذلك وقد ينهى عنه من جهة انطباضا فان في الذكرك هزال الاعضاء واتعابها فربما يورث الاستسقاء فليحصر هذا كرهى هذه الآداب الثلاثة فان نتيجة الذكرك لا تظهر الا بها وليكن ذه طاهرا تطيقا واذا كان فيه تغير أراه بالسؤال والله اعلم وأعلم ان الذكرك تارة يكون باللسان فقط وهو تردد الحروف على اللسان بلا حضور قلب وهو المشار اليه بقول المورد فالذكرك تردد السما يا صاح * على لسان ذا كرك الفتح وتارة يكون بالقلب فقط وهو نفعان أحدهما التفكير فى عظمة الله تعالى وآثار قدرته وبدائع صنعه فى أرضه وممائه والثانى ذكر

الله تعالى عند أمره ونهيهِ وذلك بالعزم المصموم على الامتنال وهو المشار اليه بقول المورد
 وحرد القلب عن الاكدار *
 وهذب السمع عن الاغيار
 وتارة يكون بالقلب واللسان معا وهذا أفضل أنواع الذكر ويليه النوع
 الاول من الذكر القلبي ثم النوع الثاني منه ثم اللساني وما قيل من افضلية اللساني على القلبي يجب أن يحتمل كما قال عياض على ذكر
 القلب تسبيحا وتاملا مثلا لسان بان يحظر عليه ذلك بدون نطق به ولا استحضار اعظمته تعالى والا فانواع الاولان من ذكر
 القلب لا يساريهما ذكر اللسان فضلا عن ان يفضلهما في الحديث الذي لا تسمعه الحافظة يزيد على الذكر الذي تسمعه
 الحافظة سبعين ضعفا واد البهقي (٩٤) في شعب الايمان عن عائشة وعلى أي حال لا ينبغي للانسان ان يغفل

عن ذكر الله تعالى لسانا
 أو جنانا فان ذلك علامة
 الموت قال تعالى ومن
 يعيش أي يعرض عن ذكر
 الرحمن فيض له شيطان
 فهو له قرين قال سهل بن عبد
 الله ما أعرف معصية أفتج
 من نسيان هذا الرب
 تعالى وقالوا كل من تساهل
 بالغفلة ولم تكن عنده
 أشد من ضرب السيوف
 فهو كاذب لا يجي منه شيء
 في الطريق وقال النوري
 لكل شيء عقوبة وعقوبة
 العارف بالله تعالى انقطاعه
 عن الذكر وقالوا اذ ترك
 العارف الذكر كف نفسه
 أو نفسين قبض الله
 شيطانا فهو له قرين هذا
 في حق العارف وأما غيره
 فيباح بمثل ذلك ولا
 يؤخذ الا في مثل رجة
 أو درجتين أو ساعة أو
 ساعتين على حسب المراتب
 فلا ينبغي ترك الذكر لعدم
 الحضور قال في المحكم لا
 تترك الذكر لعدم

للخيل عليه الصلاة والسلام وقولنا خارق للعادة احتراز عن غيره كطلوع الشمس من مشرقها
 وغروبها من مغربها وقولنا في غير زمن خرق العوائد احتراز عما اذا حصل الخارق في زمن خرق
 العوائد كطلوع الشمس من مغربها ومغربها من مشرقها وغير ذلك من علامات الساعة في زمنها
 كما هو الحال للسماء ان تطرف قطرها ولا أرض ان تثبت فتثبت وقولنا مقرون بالتسدي أي دعوى
 الرسالة احتراز من الارهاصات وهي ما تقدم بعثة الانبياء تأسيسا لها كاطلال الغمام له صلى الله
 عليه وسلم قبل البعثة والكرامات وهي ما تظهر على يد ظاهر الصلاح والمعنونات وهي ما تظهر على
 يد العوام تحليصا لهم من شدة والاستدراجات وهي ما تظهر على يد النافس مكرابه وخديعة لانه
 يستحيل ان يستدرج الله مدعي النبوة كاذبا بظاهر خارق على يده لانه تصديق له اذ هو في قوة قوله
 صدق عبدي في كل ما يبلغ عنى كما تقدم وتصديق الكاذب كذب وهو محال عليه تعالى وقولنا سالم
 من المعارضة احتراز من السحر ونحوه وقولنا موافق لدعواه احتراز عن المخالف وهو الا الهانة كان
 يقول آية صدق انشد قاق القصر فينفلق البحر وقولنا غير مكذب له احتراز عما اذا كان مكذبا له بان
 يقول مجترى نطق هذا الجرف نطق بانه مفتر كذاب بخلاف ما اذا قال مجترى نطق هذا الميت فطق
 بانه كذاب والفرق ان الجاد لا اختيار له فاعتبر تكذيبه بخلاف الانسان فانه مختار فله بتكذيبه
 لانه ربما اختار الكفر على الايمان وقد ضرب الاشياخ لصدق مدعي الرسالة بالمجزة مثلا يتضح به
 دلائلها على صدقه فقالوا امثال ذلك ما اذا قام رجل في مجلس ملك بحضور جماعة وادعى انه رسول ذلك
 الملك اليهم فطلبوا منه الجملة على ذلك فقال دليل صدق قولي أن غير الملك عادة بان يقوم عن سريره
 وبعد ثلاث مرات مثلا والملك يسمع ذلك ففعل الملك ذلك فلا شك انه يحصل للجماعة العلم الضروري
 انه صادق في دعواه وانه مثل قوله صدق هذا الرجل فيما ادعاه فقد قامت المجزة على صدقهم وانهم
 لا يقولون لاحقا ولا يبلغون عن الله الا صدقا ولا يصح ما روى من ان النبي صلى الله عليه وسلم
 لما قرأ سورة النجم وقال أفرأيتم اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى قال تلك الغرائيق العلي وان
 شاعها لترتجى ويروى لترتضى وفي رواية ان شفاعتها لترتجى وانهم الملع الغرائيق العلي وفي أخرى
 والغرائيق العلي تلك للشفاعة ترتجى فلما ختم السورة وجد وسجد معه المسلمون والكفار لما سمعوه
 أثنى على آلهتهم ولما وقع في بعض الروايات ان الشيطان ألقاها على لسانه وان النبي صلى الله عليه
 وسلم كان يثني ان لو نزل عليه شيء يقارب بينه وبين قومه وفي رواية أخرى ان لا ينزل عليه شيء
 يفرهم عنه وان جبريل جاءه فعرض عليه هذه السورة فلما بلغ السكنتين قال له ما جئتكم به اتين
 فخرن لذلك صلى الله عليه وسلم فآثر الله تسليته له وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا آية

حضورك مع الله تعالى لان غفلتك عن وجود ذكره أشد من غفلتك مع وجود ذكره وعسى ان
 يرفعك من ذكر مع وجود غفلة الى ذكر مع وجود يقظة الى ذكر مع وجود حضور ومن ذكر مع وجود
 حضور الى ذكر مع غيبة عما سوى المذكور وما ذلك على الله بعزيز يزود كرا الشعراني في البحر المورود ان الله تعالى قد أثبت مرتبة
 المحاسة لمن ذكره باللفظ ولو كان القلب غافلا حيث قال أنا جليس من ذكرني ولم يقل من حضرني ولا من شهدني وحسب هذا كشرفا
 كونه جليس ملك الملوك وسئل أبو عثمان فقيهل له نحن نذكر الله ولا نجد في قلوبنا خلاوة فقال احمد والله على ان زين جارية من
 جوارحكم بطاعته وفي الانوار السنية على الوظيفة الزروية لسيدى عبد الرحمن العباسي ان الاشارة بالمسجدة البني في مشهد

الصلوة من الذكر باليد واستأنس لذلك بما روى عن الحسن البصري انه قال في شأن السجدة أحب ان أذكر الله بقلبي ولساني
ويدي اه ومما يدل على فضيلة الذكر باللسان ما روى عن عبد الله بن بشير قال أتى رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول
الله ان شرائع الاسلام كثرت على قأمر في بشي أثبت به فقال رسول الله لا يزال لسانك رطبا بذكر الله تعالى وما روى في الحديث
ان قدس سبي عن الله تعالى انه قال أنا مع عبدى ما تحركت بي شفتاه وذكروه في الأنوار السنية من انه عليه الصلاة والسلام قال اذا قال
العبد الله خالق الله من قوله ما كما مقر بالا يزال يصعد حتى يغيب في علم الله وهو يقول الله الله وينزل على موضع يعود عود من نور
قدس سد الأفق يغلب نور على نور الشمس ثم لا يزال ذلك العمود يتبع حتى (٩٥)

فلا يمر بشيطان الا أخنسه
وأدله وربما أحرقه
ويقول الله تعالى يا ملائكتي
هذا عبد من عبادى قد
أجريت على لسانه اسمى
الاعظم فوعزنى وجلالى
لا يفضن عليه نوالى
وجودى وأنا الجواد
الكريم وانى لا أختص
لاسمى الامن ارتضيت لى
ووليت على دائرة حضرتى
فهو لى مادام ذا كرا لى اه
قلت وهذا الحديث يدل
على ان لفظ الله مفردا
ذكر وهو كذلك كما
في الجوهر الخاص للعلامة
الغمرى ونصه المسئلة
اشامنة عشرة هل قول
الذاكر الله يحتاج الى
تأويل خبر أم لا الجواب
أما من حيث الاكمل
فيحتاج الى خبر لى المعنى
لا من حيث انه يسمى ذكرا
فانه يسمى ذكرا بدون ذلك
لان صيغ الذكرو وضعت
للتعبد بهم اول من غير تأويل
خبر اه وقال في جواب

وقوله وان كادوا ليفتنونك عن الذى أوحينا اليك والدليل على عدم صحة ذلك انه لم يحتج به
أحد من أهل الصحة ولا رواه ثقة بسند سليم متصل وانما أولع به وبمثله المفسرون والمؤرخون
المولعون بكل غريب الملتقفون من العصف كل صحيح وسقيم والذى فى الصحيح ان النبى صلى الله عليه
وسلم قرأ سورة النجم وهو بمكة فوجد معه المسلمون والمشركون والانس والجن هذا توهمه من
جهة النقل وأما من جهة المعنى فقد قامت الحجة وأجعت الامة على عصيته صلى الله عليه وسلم
وزنايته عن مثل هذه الرذيلة اذ كيف يصح ان يتخى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ينزل عليه
مثل هذا من مدح غير الله وهو كفر أو ان يتصور عليه الشيطان ويثبه عليه القرآن حتى يجعل فيه
ما ليس منه ويعتقد ان من القرآن ما ليس منه حتى ينسب به عليه جبريل عليه السلام ومما يدل على
اطلان هذه القصة ما ذكره الرواة هما ان فيها نزلت وان كادوا ليفتنونك عن الذى أوحينا اليك
الايتين فانهم ما تذا ان الخبر الذى روه لان الله تعالى ذكرهم كادوا ليفتنونه حتى يفترى واندلوا
ان ثبته لكاد بركن اليهم فضعف هذا ان الله عصى من أن يفترى وثبته حتى لم يركن اليهم قليلا
فكيف كثير اوههم يروون فى أخبارهم الواهية انه زاد على الركوع والافتراء مدح آلهتهم وانه عليه
الصلاة والسلام قال افترى على الله وقت ما لم يقل وهذا ضد مفهوم الآية فهذا مثل قوله فى
الآية الاخرى ولولا فضل الله علينا ورحمته لاهت طائفة منهم ان يضلوا الآية وقد روى عن
ابن عباس كل ما فى القرآن كاد فهو ما لا يكون قال القشبرى وانقضى واقد طاب لى قريش وثقيف اذا
مر باب آلهتهم ان يقبل بوجهه اليه او عدوه الايمان به ان فعل فافعل وعلى تسليم صحة ذلك وقد
أعاذنا الله منها فيجاب عنه بان النبى صلى الله عليه وسلم كان كما أمره ربه بزل القرآن ترتيبا وبفصل
الآتى فى تلاوته تفصيلا فيمكن تصد الشيطان لتلك السكت ودسه فيها ما اختلقه من تلك الكلمات
محاكاة لآلهة النبى صلى الله عليه وسلم بحيث سمعه من دنامنه من الكفار فظنوها من قول النبى
صلى الله عليه وسلم وأشاعوا ولم يقدح ذلك عند المسلمين لحفظ السورة قبل ذلك على ما نزلها الله
تعالى وتحققهم من حاله صلى الله عليه وسلم فى ذم الاوثان ما عرف عنه ويكون ما روى من خزن
النبى صلى الله عليه وسلم لهذه الاشاعة والشبهة أو بأن المراد بالافتراء العلى الملائكة وذلك
ان الكفار كانوا يعتقدونهم بنات الله فردد عليهم فى هذه السورة بقوله ألكم الذكرو له الانثى
فما نأوله اشركون بأن المراد بهم هذا الذكرا آلهتهم وليس عليهم الشيطان ذلك وزينه فى قلوبهم
وألقاه اليهم نسخ الله ما لى الشيطان وأحكم آياته ورفع تلاوة تلك اللفظتين اللتين وجد الشيطان
هم ما سبى لالاباس وقيل ان النبى صلى الله عليه وسلم لما قرأ هذه السورة بلغ ذكرا للآلات والعزى

المسئلة بعدها هو أى قول الذاكر الله الذى ذكره شاب عليه بدونية قال لما نقل العلامة ابن حجر العسقلانى فى شرحه على البخارى فى
الكلام على حديث انما الاعمال بالنيات عن ابن عبد السلام الامام الجليل الشافعى رحمه الله تعالى ان النية انما اشترطت فى العبادة التى
لا تتميز بنفسها أو أمانا يتميز بنفسه فانه ينصرف بصورته الى ما وضع له كالأذكار والادعية والتلاوة لانها لا ترد بين العبادة والعبادة اه
قال ولا يخفى ان ذلك انما هو بالنظر الى أصل الوضع أما ما حدث فيه عرف كالتسبيح كتسبيح فلا ومع ذلك فلو قصد بالذكرا القرية الى
الله تعالى لكان أكثر ثوابا اه وقال فى جواب المسئلة الحادية والعشرين واختار الامام الغزالى رحمه الله فى كتاب الميزان الاكثر من
ذكر الله وذكرانه تلقن عن بعض مشايخه الله الله وقال ان امتنع لكلمتى الشهادة وكان العارف بالله تعالى سيدى أبو الحسن

الشاذلي قدس الله روحه يقدمها في التلقين على لا اله الا الله وقال في رسالة القصص يقول المريد الله وكنا تلقنا لقنا وعمد بها واختارها هو وجمع من الصوفية ولا يخصصون وفصل أخوالا امام الغزالي فقال للمبتدئ لا اله الا الله والمتوسط الله الله قال وهو ذكر ينفي الخطوط ويبقى الحقوق ويسمع ذهاب الاغيار بالافوار وللمتمنى هو هو وصنف في ذلك كتاب التجريد وقالوا هي معظم أركانهم من الذكر واتوجه لسلامة قلوبهم مما ينبغي حتى قالوا هي أولى للمريد وأجمع لخواطره وأصغى لشهوه بنظره لانها اثبات محض ومدلولها الذات المقدسة التي الالهية صفة من صفاتها وقال أبو العباس المرمي رحمه الله لبعض أصحابه ليكن ذكرك الله فان هذا الاسم سلطان الاسماء (٩٦) وله بساط وثمرة وبساطه العلم بثمرته النور ثم لنور ليس مقصود انتفسه وانما

ليقع به الكشف والعيان والله أعلم الى ان قال حتى ان منهم من استخفى من ذكر النبي والاثبات لولا أذن الله لهم به في التلاوة اذ ليس لهم مشهود سواه تعالى حتى ينفونوه ومن كان هذا حاله فلا بد ان يستحي أشد الحياء وفي فوائد ابن العماد ان رجلا سأل الشبلي لم تقول الله ولا تقول لا اله الا الله فقال الشبلي استحي من ذكر كلمة النبي في حضرته والكل فوره وفي الحديث عن ثابت عن أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة على أحد يقول الله الله وفي رواية جسد عن أنس لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الارض الله الله وتقديم مثل ذلك في حديث التلقين عن علي وفي آخر باب الذكر من الرسالة التفسيرية ان الجريري كان يقول كان بين

ومائة الف الف اخرى خاف الكفار ان يسبق الى شيء من ذمها فسبقوا الى مدحها بهم انين الكلمات الخاطو في تلاوته صلى الله عليه وسلم على عادتهم كما قالوا لا تسمعو هذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغلبون ونسب هذا الفعل للشيطان لعله لهم عليه وأشاعوا ان النبي قاله فخرن لذلك فسلاه الله تعالى بقوله وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الاية فان قلت فما معنى ما روى من ان عبد الله ابن أبي مرجم كان يكتب للنبي صلى الله عليه وسلم ثم اراد مشركا وسار الى قبره فقال لهم اني أصرف محمد احبث اريد كان علي علي عزيز حكيم فأقول أو عليه حكيم فيقول نعم كل صواب وفي حديث آخر فيقول له النبي صلى الله عليه وسلم اكتب كذا فيقول اكتب كذا فيقول له النبي صلى الله عليه وسلم اكتب كيف شئت ويقول له اكتب عليا حكيم فيقول له اكتب سميعا بصيرا فيقول له اكتب كيف شئت فأعلم بهذا الله واياك على الحق ان مثل هذه الحكاية لا تقع في قلب مؤمن ربي اذهي حكاية عن اردو وكفر بالله ونحن لا نقبل خبر المسلم المتهم فكيف بكافر افترى على الله ورسوله ما هو أعظم من هذا والعجب لسليم العقل كيف يشغل بمثل هذه الحكاية سره وقد صدرت من عدو كافر مبغض للدين وعلى فرض صحة ذلك فهو فيما كان فيه من مقاطع الآيات وجهان وقرأنا ان أنزلنا جميعا على النبي صلى الله عليه وسلم فأولى أحدهما ما توصل الكاتب بفطنته ومعرفته بمقتضى الكلام الى الاخرى قبل ذكر النبي صلى الله عليه وسلم لهاف ذكرها للنبي صلى الله عليه وسلم فصور به الكفاية في ذلك للعارف اذا سمع البيت ان يسبق الى قافيته أو مبدأ الكلام الحسن الى ما يتبعه ثم أحكم الله تعالى من ذلك ما أحكم ونسخ ما نسخ كما قد وجد ذلك في بعض مقاطع الآي مثل قوله تعالى ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم هذه قراءات الجمهور وقد قرأ جماعة فانك أنت الغفور الرحيم وليست من المحقق وكذلك جاءت كلمات على وجهين في غير المقاطع قرأها مع الجمهور وثبت في المحقق مشل وانظر الى اعظام كيف ننشرها وننشرها ويقص الحق ويقضي الحق فهذا لا يوجب رميا ولا بسبب للنبي صلى الله عليه وسلم غلطا ولا وهما وقد قيل ان هذا يحتمل أن يكون فيما يكتبه للنبي صلى الله عليه وسلم للناس غير القرآن فيصف الله تعالى ويسميه في ذلك كيف شاء اه ملخصا من الشفاء (و) واجب لهم أيضا عليهم الصلاة والسلام (التبليغ للاحكام) التي أمروا بتبليغها ولو في شدة الخوف بخلاف ما أمروا بانكثامه فانه يحرم عليهم تبليغه وما خبروا فيه فيجوز لهم تبليغه وعدمه والدليل على وجوبه لهم عليهم الصلاة والسلام انهم لو كتبوا شيئا لكان ما مأمورين بانكثام العلم لان الله تعالى أمرنا بالاقتداء بهم في أقوالهم وأفعالهم واللازم باطل اذ كاتم اعلم ملعون قال تعالى ان الذين يكتمون ما أنزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب

أصحابنا رجل يكثر ان يقول الله الله فوق يومنا على رأسه جذع فاشج رأسه فسقط الدم اولئك فاكتم على الارض الله الله وذكر ابن العربي ان هذا الذكركر الخاصة من عباد الله الذين عمر الله بأنفسهم العالم وقال البيهقي رحمه الله تعالى ان لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ذكر الاولياء وذكر الاقطاب الله الله يسكنون الهاء وتحقيق الهمزة كذا في شمس الآفاق في فتح العلي المالك عن العرب عبد السلام من ان الذكركر بدعة لم تنقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عن أحد من السلف وانما يفعلها الجهلة والذكركر المشروع كله لا بد ان يكون جملة فعلية أو اسمية مدفوع بما تقدم وار نقله وأقره فان الصوفية يحعون على خلافه بل وكذا جمهور الفقهاء في حاشية العلامة العدوي على كفاية الطالب عند قول الرسالة ولينقل الذابح عند الذبح

بسم الله والله أكبر لا يشترط بسم الله لا نه لوقال الله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله أو سبحانه الله أو لا اله الا الله أجزأ في كلامه سند ما يفيد انه لوقال الله مقتصر على لفظ الجلالة أجزأ وظاهره ولولم يلاحظ له خبر الا ان الواجب ذكر الله اه وهو صريح في انه ذكر الا ترى الى قوله لان الواجب ذكر الله وفي حاشيته على الحرشي لوقال الله ولم يلاحظ له خبر الكني وأما لائق بالصيغة كالخالق أو الرازق فانه لا يكتفي وحيداً فالمراد من الاسم العلم كالله لانه مستجمع لاسماء الاسماء والصفات وفي المجموع ووجب نيته اذ ذكر الله قال في ضوء الشروع قوله وذكر الله في حاشية شيخنا على الحرشي تعين لفظ الجلالة وان الصيغة كالخالق لا يكتفي لكنه توقف في تقريره في ذلك وجب كفاية مطلق الذكر اه المراد منه وليس ببعيد (٩٧) منك ما تقدم عن الحسن البصري من انه قال في

شأن السجدة أحب ان أذكر الله بقلبي ولساني ويدي وفي الجوهر الخاص أن الذكرا تني قط مقبدا بشئ فليس في الكتاب ولا في السنة اذ كروا الله بكذا بل اذ كروا الله مطلقاً من غير تقييد بأمر زائد على هذا اللفظ وهذا ما تقدم يفيد أفضلية هذا الاسم الشريف على لا اله الا الله وبه قال جمع من الصوفية لتضمنه لجميع ما في لا اله الا الله من العقائد والعلوم وجميع ما معنى بها وبأنى فيه ما لا يأتي في غيره من الازكار اذا أمعنت النظر ودققته ولكن المشهور ان لا اله الا الله أفضل وهو مختار الجليل وبشهادته حديث أفضل ما قلت انا والنبيون من قبلي لا اله الا الله وعن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل الذكر لا اله الا الله وأفضل الدعاء الحمد لله وعن أنس

أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون وفي الحديث من كتم علماً نافعاً ألججه الله بلجام من نار يوم القيامة وحيث وجب لهم الصدق والتبليغ (فيستحيل) عليهم (المين) بفتح الميم أى الكذب والمراد الكذب في دعوى الرسالة وفي تبليغ الاحكام لما يلزم عليه من كذبه تعالى كما تقدم وفي التنزيل ولون تقول علينا بعض الاقاويل لاخذنا منه باليمين ثم لقطنا منهن الونين فامتنكم من أحد عنه حاجزين وفي الحديث ان تجدوني نبياً كاذباً ولا خائناً أما الكذب في الكلام العرفي فاستحالة تؤخذ من استحالة الحيانة لانه من جزئياتها ما تقدم ان الصدق فيه من جزئيات الامانة وسبب أنى الكلام عليه ان شاء الله تعالى هناك (والكتمان) لشيء مما أمر أو تنبأ به ولو جاز عليهم كتمان شيء لكم رئيسهم الاعظم صلى الله عليه وسلم آية عيسى لما ظهر له ان الاشتغال بالغزوات أهم من ابن أم مكتوم وقوله تعالى واذ تقول للذي أنعم الله عليه وأنعمت عليه الآية فان الطبع البشري يميل بتعظيم مقام الرياسة عن مثل هذا الخطاب وأصح محامله ما نقله من يعول عليه عن علي بن الحسين من ان الله تعالى كان أعلم نبيه ان زينب ستكون من أزواجه فلما شكاه له زيد قال له أمسك عليك زوجك واتق الله وأخفي في نفسه ما علمه الله به من انه سيترجى زوجها والله مبسدى ذلك بطلاق زيد لها وترجى الله صلى الله عليه وسلم ومعنى الخشية استحياءه صلى الله عليه وسلم من الناس ان يقولوا تزوج زوجة ابنة أى من تبناه فعاتبه الله على هذا الاستحياء وما قيل انه صلى الله عليه وسلم تعلق قلبه بها وأخفاها فلا ياتفت اليه وان جل ناقولوه فان أدنى الاولياء لا يصدر عنه مثل هذا فهو كافي الحاشية قبل سماح قال ويرده ان الله تعالى لم يبد هذا وانما أبدى نكاحه اياها (فافهم) ما قدمناه لك من وجوب الصدق والتبليغ واستحالة الكذب والكتمان (هـ) أى أى أوصاك لفهم ذلك (البارئ) أى الخالق (الرحن) وواجب لذاتهم الامانة بالنقل والدرج للوزن وهي حفظ ظواهرهم وبواطنهم من التلبس بمنى عنه ولو في حال الصغر على التحقيق نظر الصورة المعصية والا فلا تكليف اذ ذلك ولو كان النهي منى كراهة أو خلاف الاولى فان وقع منهم صورة ذلك كبوله صلى الله عليه وسلم وشربه قائماً وضوءه مرة مرة فلا تشرع فيه بصير واجبا أو مندوباً في حقهم وكذا المباح العادى على ما هو الا ليق بالادب بل في أتباعهم الاولياء من يصل لمقام نصير جميع حركاته وسكناته فيه طاعات بالنية وما أوهام المعصية لا يجوز النطق به في غير مورد الاولياء وهما أنا ذكرك لشيء من ذلك وأوضحه وأبين المراد منه وأشرحه لينكشف عن قلبك الغطا وتعلم الصواب من الخطا فانه مقام زلت فيه الاقدام وزاغت فيه الاحلام مستعداً لذلك من كتابي البواقيت والشفاء راجباً من الله حصول الشفاء فأقول وبالله التوفيق أما آدم عليه السلام فقد تأول ان النهى عن شجرة

(١٣ - الكشف الرباني) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم التوحيد عن الجنة والحمد لله عن كل نعمة وعن أبي ذر رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله أوصني قال اذا عملت سيئة فأتبعها حسنة تمحها قلت يا رسول الله من الحسنات لا اله الا الله قال هي أفضل الحسنات والا حاديت في فضلها كثيرة منها قوله صلى الله عليه وسلم من قال لا اله الا الله ثلاث مرات في يومه كانت له كفارة لكل ذنب أصابه في ذلك اليوم ويرى ان العبد اذا قال لا اله الا الله أتت الى صحيفة فلا تمر على خطيئة الا تمحها حتى تجد حسنة مثلها فتسكن الى جنبها وروى القرطبي بسنده ان النبي صلى الله عليه وسلم قال حضر ملك الموت عليه السلام رجلاً فظن في كل عضو من أعضائه فلم يجد فيه حسنة ثم شق عن قلبه فلم يجد فيه شيئاً ثم فلن عن حبيبه فوجد طرف لسانه لاصفاً بحسنة يقول لا اله الا الله فقال

وجبت لك الجنة بقول كلمة الاخلاص يعني لا اله الا الله وقال صلى الله عليه وسلم ليس على اهل لا اله الا الله وحشة في قبورهم ولا في نشورهم وكان في باهل لا اله الا الله ينفضون التراب عن رؤسهم ويقولون الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن وفي الخبر يقول الله تعالى لا اله الا الله حصني فن دخل حصني آمن من عذابي وقال صلى الله عليه وسلم يؤتى برجل الى الميزان ويؤتى بتسعة وتسعين سجلا كل سجل منها مد البصر فيها خطاياه وذنوبه فتوضع في كفة الميزان ثم تخرج بطقة بقدر الاغلة فيها شهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله فتوضع في الكفة الاخرى فتخرج بخطاياه وذنوبه وما أحسن قول بعضهم مهما تفكرت في ذنوبي * خفت على قلبي احترافه لكنه ينطفي لهيبى * بدكر ما جاء في البطاقة (٩٨) وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى عموما

من نور بين يدي العرش
فإذا قال العبد لا اله الا الله
اهتز ذلك العمود فيقول
الله تبارك وتعالى اسكن
فيقول كيف أسكن ولم تغفر
لقاتلها فيقول قد غفرت
له فيسكن عند ذلك ووردان
من قال لا اله الا الله خالصا
من قلبه ومذاهبا بتعظيم
غفر الله له أربعة آلاف
ذنوب من الكبائر قيل فان
لم يكن له هذه الذنوب قال
غفر له من ذنوب أبويه
وأهله وجيرانه وفي الحديث
تصريح أنهم من مكفرات
الكفار وقد نقل الدسوقي
عن الشيخ السنوسي ذلك
وقال يقولهم الكفار لا يكفروا
الا بالتوبة أو الحج المبرور
أو عفو الله طريقه
لبعضهم لانه متفق عليه
ويرحم الله تعالى من قال
على رغم أنف اللوعيد
بنيت لي
بنوح جسدك اللهم في الخلد
مسكنا

مخصوصة بدليل الاشارة في قوله تعالى ولا تقربا هذه الشجرة فلما وقعت الاشارة على شجرة معينة ظن انها المعنية بالنهي وحدها فتر كهارا كل معادها من جنسها والنهي في الحقيقة عن الجنس ولهذا قيل انما كانت التوبة من ترك التحفظ لا من المخافة وقيل بل أكل منها جاهلا عينا قيل وهو معنى قوله تعالى فعوى أي جهل ان تلك الشجرة هي التي نهى عنها اذ الغي الجهل وقيل بل له في ذلك مع سيده سر حتى نقل في البواقيت عن أبي مدين التلمساني لو كنت مكان آدم لا كنت الشجرة كلها ولا تفهم رفعة مقامه على آدم أني وانما كان بغلبة الحال لضعف مقامه بالنسبة لا آدم ثم هو من سبق رحمة الله تعالى في سنة التوبة وعدم الاياس كذا في الحاشية قال الشعراني في البواقيت فكان حكم آدم عليه السلام فيما وقع له مع الحق جل جلاله حكم عبد قال له الحق تعالى فيما بينه وبينه اني أريد أن أظهر في هذا الوجود ما كان مكنونا في علمي وأنا كريم ومن شأن الكريم أن لا يخرج أحدا من جواره الا بحجة ظاهرة تقام عليه بين المحجوبين عن سماع ما قلته لك من سرى فاذا قلت لك لا تقرب هذه الشجرة فاعلم اني أذنت لك في القرب منها فاقرب لا قيم عليك الحجة وأخرجك الى دار خلافتك وترقيك بالاعمال فان هذه الدار التي أنت فيها لا تكليف فيها ولا ترقى لاحد بعد عمله فلا يسع العبد صاحب هذا السر الا أن يبادر الى ما أذن له فيه سيده سرا من وراء المحجوبين ولم يكن ذلك معصية الا عند المحجوبين عن سماع ذلك السر الذي أسره الحق لا آدم عليه السلام ثم قال وانما يبكي آدم عليه السلام مع اذن الحق تعالى له في الاكل سر انشر بعاندريته ليعلمهم كيف يخرجون اذا وقعوا في معصية عن الاثم فكان بكؤه صوريا انتهى وهو وطه عليه السلام لم يكن عقوبة له فانه أهبط للخلافة والترقي في الدرجات فان جميع حسنات بنه في صحيفته وليس عليه من أوزارهم شيء والحق تعالى لا يتخير فليست السماء التي أهبط منها آدم أقرب اليه من الأرض ان قلت قد ورد انه عليه السلام لما أكل من الشجرة أسود جسده فاجواب ان هذا ليس علامة على نقصه وانما هو علامة على سيادته اذ ليس في الالوان ما يدل على السيادة الا اللون الاسود فكساه الله تعالى له اعلاما لانه صاير سيد يخرج وجهه من الجنة الى الدنيا قال الشعراني قلت ولعل من هذا القبيل جعل ستر الكعبة أسود وكذلك عمامة خلفاء بني العباس وغيرهم ولعل ذلك هو سر لبسه صلى الله عليه وسلم العمامة السوداء يوم فتح مكة اظهارا لسيادته على الخلق من باب التحدث بالنعمة اه وأما دعاء نوح على قومه بقوله رب لا تذر على الأرض من الكافرين ديارا فانما كان بعد ان أوحى الله اليه أنه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن فكان دعاؤه رحمة بهم خوفا أن يشتد عليهم غضب الله ولم يكن من غضب نفسي حاشا الانبياء من ذلك وأما قوله عليه السلام ان ابني من أهلي وان وعدك

وهل يقنط العبد المسيء وربى * كريم عظيم الصفيح بغفر ما جنى
فوقوا نذرا في الاول قال صلى الله
عليه وسلم من قال في سوق لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير كتب الله له ألف ألف حسنة ومحاسبته ألف سبئة وبني له بيتا في الجنة كذا في الاحياء والذي في مصابيح السنة من قال في سوق جامع يباع فيه لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير كتب الله له ألف ألف حسنة ومحاسبته ألف ألف سبئة وبني له بيتا في الجنة الثانية عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سمع صوت ناقوس أو دخل بيعة أو كنيسة أو بيت أصنام أو رأى جماعة من المشركين فقال لا اله الا الله لا نعبد الا الله كان له من الاجر عدد من

لم يقلها وكتب عنه الله صديقا كذا في الفوائد اللطيفة الثالثة روى ابن السني مرفوعا من قال حين يفرغ من وضوئه أشهدان
لا اله الا الله ثلاث مرات لم يقم حتى تمحى عنه ذنوبه حتى يصير كما ولدته أمه الرابعة ذكر سيدي علي الاجهوري في الفضائل نقلا عن
الجامع الكبير انه صلى الله عليه وسلم قال من قال لا اله الا الله الكریم سبحان الله رب السموات السبع ورب العرش العظيم ثلاث
مرات كان كن أدرك ليلة القدر وروى رواية الحليم اسكریم قال سيدي علي الاجهوري وينبغي ان لا يترك ذلك كل ليلة ليكون دائما في
الخير المقيم الخامسة روى الحديث من كان آخر كلامه لا اله الا الله دخل الجنة وقد سئل الامام العلامة سيدي عبد الرحمن
الغاسمي عن رجل مشهور بالعبادة والصلاح (٩٩) نطق بالشهادة ومات هل يقطع له بالجنة عملا بهذا

الحديث فأجاب بأن
مذهب أهل السنة انه
لا يقطع لمعين بالجنة أو
النار الا من ثبت بطريق
صحیح عنه عليه الصلاة
والسلام انه من أهل الجنة
نعم اختلف فيمن اشهر
بالصلاح ولم يرد فيه نص
كعمر بن عبد العزيز
فتوقف مالك فيمن قال
لا اله الا الله هي طالق البتة
ان لم يكن عمر بن عبد العزيز
من أهل الجنة لعدم ورود
نص فيه وجزم ابن القمام
بأنه لا شيء عليه الحديث
أنتم شهداء الله في أرضه
فمن أثبتتم عليه بخبر وجبت
له الجنة وشبهه وحصل
اجماع الامه على حسن
الثناء عليه والاجماع
معصوم وهو أحد الأدلة
الشرعية وهو في معنى
النص وملحق به وقس على
عمر بن عبد العزيز سائر
صالحی الامه كالجيلاني
والشاذلي والغزالي وابن
مشيش فان شهود النفع بهم

الحق فاعلم بذلك الله انه ليس شكافي وعد الله وانما أخذ بالتأويل وظاهر اللفظ بقوله تعالى اجل فيها
من كل زوجين اثنين وأهلك فطلب مقتضى هذا اللفظ وأراد علم ما طوى عنه من ذلك فبين الله له
انه ليس من أهله الذين وعده بنجاتهم انكفروه وعمله الذي هو غير صالح وقد أعلمه الله انه غرق الذين
ظلموا ونهاه عن مخاطبتهم فيهم فأخذ بهذا التأويل وعوب عليه وأشفق هو من اقدامه على ربه
في سؤاله ما لم يأذن له في السؤال فيه وكان فوج فيما كاه النقاش لا يعلم بكفر ابنه وقيل في الآية
غير هذا وقول الله عز وجل له اني أعظم أن تكون من الجاهلين المقصود منه وعظه أن لا يشبهه
بسمات الجاهلين كما قال اني أعظم وليس فيه دليل على كونه على تلك الصفة ولا انتفات لقول من
قال لا تكون ممن يحجل ان وعد الله حتى اذ فيه اثبات الجهل بصفة من صفات الله تعالى وذلك لا يجوز
على الانبياء وورده قوله عليه السلام وان وعدك الحق وأما قول الحليم رب ارنى كيف تحيي الموتى
قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليظمن قاي في الحاشية عن مفاتيح الخرائج العلمية لسيدي علي وفا
ان معنى أولم تؤمن أولم يكفك ايمانك قال بلى يكفيني ولكن ليظمن قاي من قلقه لرؤية انكيفية
قال وهو حسن أدب اه وقيل انه عليه السلام انما أراد اختبار منزلته عنده فيكون قوله أولم تؤمن
أي لم تصدق بمنزلتك مني واختلاف اصطفاك وقيل انه سأل ربه زيادة يقين وقوة تمكن اذ العلوم
قد تنفاضل في قوتها فيكون قد أراد الانتقال الى المشاهدة والترقي من علم اليقين الى عين اليقين
اذ ليس الخبر كالمعاينة وقيل انه لما احتج على المشركين بأن ربه يحيي ويميت طاب ذلك من ربه
ليصح احتجاجه عيانا وأما قوله في الكوكب والقمر والشمس هذان في فقد ذهب معظم الخدائق
من العلماء والمفسرين الى انه انما قال ذلك مبكلا لقومه ومسدلا عليهم ثم ألا ترى الى قوله تعالى وتلك
مجتنا آتيناها ابراهيم على قومه وأما قصة كلماته المذكورة في الحديث انها كذباته الثلاث قوله
انني سقيم وقوله بل فعله كبيرهم هذا وقوله للملك عن زوجته انها أختي فاعلم أن كرم الله ان هذه
كلها خارجة عن الكذب وهي داخله في باب المعارض التي فيها مندوحة عن الكذب أما قوله
انني سقيم فقال الحسن وغيره معناه سأسقم أي ان كل مخلوق معرض لذلك فاعتذر لقومه من الخروج
معهم الى عيدهم بهذا وقيل سقيم القلب بما أشاهده من كفركم وعنادكم وأما قوله بل فعله كبيرهم
هذا فانه علق خبره بشرط النطق كأنه قال ان كان ينطق فهو فعله على طريق التبكيت على قومه
وهذا أيضا صدق لا خلف فيه وقيل ان فاعل قوله فعله ضمير عائذ لابراهيم المذكور في قولهم أنت
فعلت هذا بابا لهتما يا ابراهيم فقال لهم بل فعله وكبيرهم هذا مبتدأ وخبر وجيء بالوقف على قوله
بل فعله وأما قوله أختي فقد بين في الحديث وقال فانك أختي في الاسلام وهو صدق وقد روى انها

يحصل القطع بخصوصيتهم وقر بهم من ربههم وكذا سائر شايع كل زمان ذكره العياشي في شرح الوظيفة في تنبيهه يقال في المورد في
مبحث الذكر وصحيح المبني بلا اهماهال * واستحضر المعنى بلا اهماهال يعني انه يطلب منك أيها الذي ان تصحح حال الذكرا المبني
أي اللفظ وتستحضر المعنى ولو اجمالا أما تصحيح اللفظ فواجب والمراد بتصحيحه كونه معروفا قال سيدي مصطفى البكري ومما يجب على
المريد ان لم يكن عارفا بالاعراب ان يقرأ الأوراد على عارف فان الدعاء المحض لا يقبل اه واذا وجب ذلك في الذكرك فهو في القراءة أوجب
قال العلامة العدوي ان القراءة المحض لا تجوز بل لا تعد قراءة فصاحتها ينزل منزلة العاجز اه وأما استحضر المعنى فهو من جملة
الآداب لانه شرط في حصول الثواب لان الذكرك موضوع للعبادة نعم يشترط ان لا يقصد به غيره والا فلا ثواب له كأن قال سبحان الله

بقصد التعجب كما تقدم وقال واحد من التقطيع في الاسماء * والقصر والمد بالامتراء يعني احذر أيها الذي اكرم من ثلاثة أشياء الاول التقطيع في أسماء الله تعالى فانه حرام باجماع العلماء وأما ما يفيد كلام أبي على المسنوي من كراهية التقطيع فمحمول كما في ضوء الشروع على تقطيع الجمل فلا ينافي حرمة التقطيع في الكلمة الواحدة أو مراده بالتقطيع الفصل بين أحرف الكلمة بتنفس ونحوه كما يدل عليه قوله فان الاسم اذا انقطع لتنفس ونحوه على نية التلفظ به لا يمنع الثاني القصر فيها كان يقال الله بدون مد طبيعي فقد قال المحقق الاميري نتائج الفكر وأما مد كلمة الجلالة فلا يجوز نقصه عن حركتين وهو المد الطبيعي الذي لا تحقق طبيعة الحرف بدون وفي البحث والتفتيش لشرح صلاة (١٠٠) ابن مشيش مانصه قال أي الفخر الرازي وأما حذف ألف الله فهو لحن لا ينبغي معه ذكر أو ما

حذفها في قول الشاعر
الابارك الله في سهيل
فضرورة كما ذكره القاضي
في تفسيره وكذا في
الضياء الشمسي لسيدى
مصطفى البكري ومثله في
الجواهر الخالص لسيدى
محمد الفهرى ومن صرح
بذلك اللقاني في وسطه على
جوهرته والزرقاني على
العزبة والخرشى في كبيره
على المختصر والعدوى في
حاشيته على شرح الرسالة
والاميري في مجموعته وغيرهم
من المحققين على ان صاحب
المصباح ذكر ان حذف
ألف الله خطأ محض لا أصل
له في اللغة ولا يعرفه أئمة
اللسان ونصه قال أبو حاتم
وبعض العامة يقول
لا والله فيحذف الالف
ولا بد من اثباتها في اللفظ
واسم الله تعالى يجمل ان
ينطق به الاعلى أجل
الوجوه قال وقد وضع بعض
الناس بيتا حذف فيه

كانت بنت عمه وهذه يقال لها أخت في النسب أيضا فان قات فهذا النبي قد سماها كذبات
وقال لم يكذب ابراهيم النبي الا ثلاث كذبات وقال في حديث الشفاعة ويذكر كذباته فالجواب ان
معناه انه لم يتكلم بكلام صورته صورة الكذب وان كان حقا في الباطن الا هذه الكلمات ولما كان
ظاهرها خلاف باطنها أشفق ابراهيم وخاف من مؤاخذته بها فهي خطيئته المذكورة في قوله تعالى
والذى أطمع أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين وأما قصه يوسف واخوته فليس على يوسف فيها شيء
وأما اخوته فلم تثبت نبوتهم فيلزم الكلام على أفعالهم وأما قوله عز وجل ولقد همت به وهم بها لولا أن
رأى برهان ربه فحكى أبو حاتم عن أبي عبيدة انه عليه السلام لم يهجم وان الكلام فيه تقديم وتأخير
أي ولقد همت به لولا ان رأى برهان ربه لهمها فروية البرهان مانعة من الهجم وهذا صريح قوله
ولقد راودته عن نفسه فاستعصم وقوله وراودته التي هو في بيته عن نفسه وعلقت الابواب وقالت
هي لك قال معاذ الله وقيل هم بدفعها وضربها أو المراد كما في الحاشية هم بالتشديد في التخلص لولا ان
رأى برهان ربه أو أفة فتخلص بلطف لضعف المرأة قال ولا يليق ما يقال الهجم بالعصية لا يكتب اه
وأما قوله تعالى حكايته عن يونس عليه السلام وذا النون اذ ذهب مغاضبا فظن أن لن نقدر عليه
فعناه انه ظن ان الله تعالى لا يضيق عليه لمساعدته من سعة رحمته على حذفه ومن قدر عليه رزقه
أي ضيق وانما أخذه الله تعالى لكونه قصر ذلك عليه فقط ولم ينظره في حق غيره من أمته وقيل
فقد رعبه ما أصابه وقد قرئ نقدر عليه بالتشديد وقال ابن زيد معناه أظن أن لن نقدر عليه على
الاستفهام ولا يليق نبي أن يجهل صفته من صفات ربه وقوله اذ ذهب مغاضبا أي لقومه لكونهم
لا لربه وأما ما روي من انه عليه السلام وعد قومه بالعذاب عن ربه فلما تابوا كشف عنهم العذاب
فقال لا أرجع اليهم كذبا أبدا فذهب مغاضبا فاعلم أنه ليس في خبر من الاخبار الواردة في هذا الباب
أن يونس عليه السلام قال لهم ان الله مهلكهم وانما قال لهم ان العذاب مصحبكم وقت كذا وكذا
فكان كما قال ثم رفع الله عنهم العذاب وندارهم بلطفه قال تعالى الا قوم يونس لما آمنوا الآية
وأما خطيئة داود التي استغفر منها وخرأنا بفسكات نظرة فجأة بغير تقدم نية صالحه كما قال
صلى الله عليه وسلم كانت خطيئة أخى داود النظر وذلك انه رفع رأسه من الارض بغير نية تناسب
مقامه فأخذه الله بذلك ولذلك ورد انه لم يرفع بصره الى ناحية السماء بعد ذلك الى ان مات حيا من ذلك
الرفع السابق مع الغفلة وحكى السمرقندي ان ذنبه الذي استغفر منه هو قوله لقد ظلمت ظلمي بقول
خصمه وقيل بل لما خشبه على نفسه وظن من الفتنة لماسبط له من الملك والدينا وعلى هذا
فالخصمان اللذان اختصما اليه رجلا في نتائج غم على ظاهر الآية وقد قيل به وأما قوله تعالى ولقد

الالف فلا حزي خبر او هو خطأ محض ولا يعرف أئمة اللسان هذا الحذف اه اذا علمت ذلك فلا يجوز
الذكر به الا ثبات الالف وان جنح بعض مشايخنا الى جواز الذكر به مستند الى ما قاله الاسنوي من أن حذف ألفه لغة صحيحة غير
مقصورة على الضرورة حكاهما من الصلاح عن الزجاج في شمس التحقيق نقل عن العلامة المصباح في بسملته ان كون حذفها لغة
لا يجوز حذفها ثم علان أسماء الله تعالى توقيفية ولم يثبت عن الشارع حذفها وانما الثابت عنه ثبوتها فلا تتعداه اه واستضاء لذلك
بقس من المصباح قال قال في المفصل من العرب من يبدل الضاد ظاء فيقول عظمت الحرب بنى تميم ومن العرب من يعكس فيبدل
الظاء ضادا فيقول في الظاهر ضهر وهذا وان نقل في اللغة وجاز استعماله في الكلام فلا يجوز العمل به في كتاب الله تعالى لان القراءة

فتنا

اللسان يوضع في أصل
الثنائيا العليا ومخرج
الالف من أصل الجوف
خارجة من محض النفس
ومخرج الهمزة والهاء
كلاهما من الحلق غيران
الهمزة أشد من الهاء
وأيسر ونهى العلماء عن
السكت على الاله لما فيه
من إيهام التعطيل بل
يصله بالاستثناء والاثبات
بقوله الا الله بسرعة خلافا
لما سمعت من بعض هؤلاء
الذين ينسبون الى الفقراء
الصوفية وما هم منهم
ولكنهم قوم لا يفقهون
بل ربما انفسوا فرقتين
فرقة تقول لا اله فرقة
تقول الا الله ويتواجدون
في ذلك ويستفزههم
الشیطان ويحذر مما يقع
لبعضهم من تفخيم أداة
النفي وربما مال بألفها الى
جهة الشفتين فتصير كالواو
أو الجهة وسط اللسان وما
فوقه فتصير كالياء
أو تبدل همزة الهاء

أو يشبع الهمة فيمولد منها يا أوزيد في ألف الله على المد الطبيعي أو يسكت هنا سكتة خفيفة أو
أو يثبت أنفها فانه لحن بل يجب حذف أنف الا الأخيرة لالتقاء الساكنين وهو لا الجهلة يثبتونها
وبعضهم يدهاء الله ويولد من اشباعها ألفا بل سمعت بعضهم يثبت همزة الله ويدها حتى تصير كالاستف
به رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر به وتارة يزعمون انهم انجدوا فياً كلون بعض حروف هذه الك
منهم الا أصوات ساذجة أو شئ يشبهه نقيق الحمار أو هدير الطائر الى ان قال بجسوا أنفهم في نطقه
بطاقة صغيرة يوم القيامة في الميزان فترج على مجلات كثيرة من السبائك كل سجل منها مد البصر كافي

فوز لهم بل يخشى من قطع أسماء الله تعالى ونحوه أذ كاره أن يذكرونها وهي تلغهم كاذكروا في التحذير من ترك التجويد
حديث رب قارئ القرآن والقرآن يبلغه اه كلامه بحروفه رضي الله عنه وفي الجملة لشيخنا العلامة الأبياري في شرح آيات
الجملة لشيخنا الاستاذ حفظه الله تعالى بعد ان قدم مقدمة ترشد الى الصواب في حق النطق بكلمة التوحيد مانصه وحاصل ذلك ان
تدلا من لا اله الا الله كثرين لا أقل ولك بعد ذلك ان عدده ثلاثا وأربعون وخمسة وستة عشر والزيادة على ذلك لمن لا يسوغ به ذكره
تقطع همزة اله قال ابن علان وكثيرا ما يلحن فيه بعض العامة فيميدون ياها ولا يجوز الوقف على اله لانه يوهم الكفر وان عدلام اله
بقدر حركتين فقط ولا تعداه أصلا فان (١٠٢) زادت اللام على حركتين أو الهاء عن حركة واحدة كان لحنا وان لا تعد

الصفات الجياد اشتاق اليها فقال ردوها على قال الشيخ محيي الدين ولبس للمفسر من الذين جعلوا
التواري للشمس دليل لان الشمس ليس لها هانذا كروا الصلاة التي يزعمون وسياق الآية لا يدل على
ما قالوه في ذلك بوجه ظاهر البتة اه وأما خبر موسى عليه السلام مع قبيلة الذي وكزه فقد نص
الله تعالى انه من عدوه فانه كان على دين فرعون وقوله هذا من عمل الشيطان وقوله ظلمت نفسي
فاغفر لي قال ابن جرير قال ذلك من أجل انه لا ينبغي لنبي ان يقتل حتى يؤمر وقال النقاش لم يقتله
عن عدو وانما وكزه وكزه يريد به ادفع ظلمه وقوله تعالى في قصته وقمنا لك أي ابتليناك ابتلاء
بعدا ابتلاء قيل في هذه القصة وما جرى له مع فرعون وقيل القاؤه في التابوت والميم والنور وقيل
معناه أخلصناك اخلاصا وكذلك ما روي في الخبر الصحيح من ان ملك الموت جاء فاطم عينه فقفاها
ليس فيه ما يحكم عليه بالتعدي اذ هو ظاهر الوجه جائز ان يفعل لانه دافع عن نفسه من أتاها لا تلافها
وقد تصور في صورة آدمي ولا يمكن أنه علم حينئذ أنه ملك الموت فدافعه عن نفسه ولهذا الما جاءه
وأعلم الله أنه رسوله اليه استسلم وبعضهم تأوله على صكه واطمه بالحجة وفق عين حجة وهو كلام
مستعمل في هذا الباب في اللغة معروف وأما الجواب عن قوله عليه السلام ففررت منكم لما
خفتكم فهو انه يجب على السكامل الفرار من كل شيء يؤذي بدنه أو يلحقه بالعدم وان خالف ذلك
أثم وأيضا فان في الخوف عدم تعطيل الاسباب فكان من كماله عليه السلام فراره وأما ما روي من
انه عليه السلام سئل أي الناس أعلم قال أنا أعلم فعتب الله عليه اذ لم يرد العلم اليه الحديث وفيه قال
بل لنا عبد يجمع البحرين أعلم منك فهذا خبر قد أعلم الله أنه ليس كذلك فاعلم أنه قد وقع في هذا
الحديث من بعض طرقه الصحيحة عن ابن عباس هل تعلم أحدا أعلم منك فإذا كان جوابه على
علمه فهو خبر حق وصديق لا خلف فيه وعلى الطريق الآخر فحمل على ظنه ومعتقده لان حاله في
النبوة والاصطفاء يقتضي ذلك وقد يرد بقوله أنا أعلم بما تقتضيه وظائف النبوة من أمور
الشرعية وسياسة الامة وان كان الخضر أعلم بأمور آخر وانما عتب الله عليه لانه لم يرد العلم اليه
وذلك والله أعلم فلا يقتدي به فيه من لم يبلغ كماله في تركية نفسه فيهلك وما روي في الصحيح من ان
نبيا قرصته غلة فاحرق قرية النمل فأوحى الله اليه ان قرصتك غلة أحرقت أمة من الامم تسبح
ليس فيه ما يقتضي أن هذا النبي أتى معصية بل فعل مصلحة وصوابا يقتل ما يؤذي جنسه وانما عتب
الله تعالى الى احتمال الصبر وترك الشسفي كما قال ولئن صبرتم لهو خير للصابرين وأما قوله تعالى في حق
نبينا عليه الصلاة والسلام عبس وتولى أن جاءه الا سمع الايات فليس فيها اثبات ذنب له عليه
الصلاة والسلام وانما فيها اعلام الله أنه ذلك المنتصدي له من لا يترك وتصدية صلى الله عليه

لام الا أصلا اذ ليس بعدها
حرف مدق بل ما بعدها
هي همزة الله وهي وصل
لاقطع وان لا تعد لفظه
الجملة في الوصل أكثر
من حركتين ولا في الوقف
أكثر من ست فان زاد عن
ذلك وصلا أو وقفا كان
لحنا منكرا اه وقوله ولا
يجوز الوقف على اله الخ
أوسع فيه العبارة الداني
فقال لو وقف واقف قبل
حرف الايجاب في لا اله الا
الله ولا اله الا أنا وما من اله
الا الله وشبهه من غير
عارض كان ذنبا عظيما
ويجب ان يرجع حينئذ
الى الكلمة التي وقف
عليها والا كان ذنبا آخر
فان كان ذلك الوقف سهوا
أو اضيق نفس أو لمانع
آخر فلا بأس به أي الرجوع
حينئذ أيضا الى الكلمة
الموقوف عليها أو الاثم فان
قصده ذلك المعنى الذي
أوهم فكفرو ولا يتصور
ذلك القصود الا العالم

بالمعنى وبما تقرر تعلم وجه انكار الاستاذ المصنف على الكيفية التي سمع بعض الناس يذكرونها وكانت
السبب في تأليف نصيحته التي هي أم آيات شرحنا هذا وكل ما كان مغايرا للكيفيات التي رويها نظمنا لك فوائد
من درها ومن ذلك ما رأينا بعض مشايخ المغاربة يذكروه وهو لا اله الا الله فلا يمدد الى المدد الطبيعي بل يأتي بها على هيئة لام القسم
أو التأكيد ومدلام اله حتى تكون على هيئة الى الممدودة التي هي اسم بمعنى النعمة وكذا هاءه حتى تكون على هيئة ها التثنية
الممدودة أيضا ومدلام الا الملاقية لهمزة الوصل من الله وعباس سقط هو وجماعته ال من الله رأسا فهذا أيضا لحن عديد لا يصح به
الذكر ولا غيره ويجب انكاره ومنه أيضا ما شاع وزاع وصار هو الذي تبالغ به الليالي وتبرج به الاسماع وصورته هكذا اليوم

الالام بضم لام لا وواو بعد هاوتفخيم لام الله وابدال هاءه ميما ويكون ذلك بقصه ورقص وتصفيق بل وشهيق وعنج وتمايل على خدود مرد واقفة بجذائهم ربما مست وبست فبست تلك الحالة وبست فهذا والعباذ بالله تعالى من أفتح التسلاعب بذكر الله واسمه جل ثناؤه وهو لا شئ من موجبات الغضب وسرعة العطب فيجب انكاره وزجر فاعليه ومنه ما رأينا من بعض مشايخ الذكرو وهو ان يعدوا الامن لا اله زيادة عن الخمس ألفات التي هي منتهى مدته الثابت عنه صلى الله عليه وسلم وعيدوا الام والهواءه زيادة عن المدانطيمعي وعيدوا همزة الاحتي تتولد معها يا مطولة فيصير لا هاء لا اله ولا الله وعيدوا ألف الله زيادة عن حركتين وصلا وذلك كله لحن ومنه ما يفعله البعض أيضا عند الانتقال من حالة المد الى القصراذيقول (١٠٣) لا اله الا الله بقصر لام لا أقل من

حركتين حتى يكون كهيمنة لام القسم واسقاط ألف اللدغم سبق في اسقاط ألف الله من الاقوال ما فيه مندوحة ومنه ما يفعله بعضهم اذ يقول لا اله الا الله بقصر لام لا وزيادة ميم بعدها اله وابدال هاء الله بميم مع تفخيم اللام الى غير ذلك مما كان خارجا عن الضبط السابق فكل ذلك مما يجب على كل حاضر قادر منعه وعلى كل عارف تنبيه كل ذكره أخطأ في كيفية ذكره على تحريفه وخطئه وتصحيحه له على الوجه المرضي والله يقول الحق وهو يهدي السبيل اه بلفظه وهو كلام نفيس جدا سوى ان قوله نعم سبق في اسقاط ألف الله من الاقوال ما فيه مندوحة سبق ما يفيدانه ليس فيه مندوحة فقفظن وقد اعتنى بضبط هذه الكلمة المشرفة وحذر

وسلم لذلك الكافر كان طاعة لله وتبليغا عنه واستئلا فله لامعصية ولا مخالفة وما قصه الله عليه من ذلك اعلام بحال الرجلين وتوهمين لاهم الكافر عنده وإشارة الى الاعراض عنه بقوله وما عليك أن لا يزكى وقيل المراد بعيس وتولى الكافر الذي كان مع النبي صلى الله عليه وسلم وأما قوله تعالى ووجدك ضالا فهدى فليل معناه ضالا عن النبوة فهذا لها وقيل ضالا عن شرب عتق أى لا تعرفها فهذا لها وقال ابن عطاء ووجدك ضالا أى محبا للمعرفة والصال المحب ومنه قوله تعالى انك أنى ضلالك القديم وقوله ان انراها في ضلال مبين أى محبة بينة وقيل معنى ضالا ناسيا كما قال الله تعالى ان تضل احدا ما فقد كرا احدهما الاخرى وجعل الازهرى منه قول موسى عليه السلام فعلتها اذا وانا من الضالين أى الناسين وقال ابن عرفة أى المخطئين الفاعلين شيئا بغير قصد وقرأ الحسن ابن على ووجدك ضالا بالرفع فهدى أى اهتدى بك وأما قوله تعالى ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان فقال السمرقندي معناه ما كنت تدري قبل الوحي ان تقرأ القرآن ولا كيف يدعوا الخلق الى الايمان وقيل المراد بالايمان الفرائض والاحكام التي لم يكن يدريها قبل وأما قوله تعالى ووضعتنا عنك وزرك فالمراد به ما أثقل ظهره من أعباء الرسالة حتى بلغها وقيل شغل سره وحيرته في طلب شريعتك حتى يبنالك وقيل انه صلى الله عليه وسلم فعل أمور اقبل النبوة وحرمت عليه بعدها فاهتم لذلك وعدوها أوزارا ونقلت عليه وأشفق منها وأما قوله تعالى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فالمراد به غيره من الامة بجميع العتاب الذي عاتب الله عليه نبيه صلى الله عليه وسلم نحو يا أيها النبي اتق الله لأن الله أشركت ليحبطن عملك فكان من فتوته صلى الله عليه وسلم أنه تحمل عن أمته صولة الخطاب بالعتاب والتوبيخ فالخطاب له والمراد غيره فهو من باب قوله هم اياك أعنى واسمعي يا جارة كآية ههنا لذلك قرائن الاحوال ويدل على أن المراد غيره قوله تعالى ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله فانه عليه الصلاة والسلام كان المكذب فيما يدعوا اليه فكيف يكون ممن كذب به وأما ما رواه عثمان بن أبي شيبة بسنده عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يشهد مع المشركين مشاهدهم فيسمع ملكين خلفا أحدهما يقول لصاحبه اذهب حتى تقوم خلفه فقال الآخر كيف أقوم خلفه وعهده باستلام الاصنام فلم يشهدهم بعد فهو حديث انكره أحمد بن حنبل جدا وقال انه موضوع أو شبهه بدفلا يلتفت اليه والمعروف عنه صلى الله عليه وسلم خلافه لقوله في الحديث بغضت الى الاصنام وقوله في الحديث الا تخرجين كله عمه في حضور بعض أعيادهم فخرج معهم ورجع مرعوا بافقال كلما دنوت منها من ضمت عتلى رجل أبيض طويل يصيح يوراء لا تمسه فاشهد لهم بعد عيدا وقوله في قصة بحير الازليق بالاشام في سفرته مع عمه أبي طالب وهو صبي

من اللعن فيها جمع كثير من أئمة الدين منهم سيدي محمد الغمري في الجوهر الخاص وسيدي قاسم الخاني في السير والسلوك والعارف السنوسي في شرح صغراه وأبو البركات في شرح خريدته وسيدي محمد السنودي في تحفته والمحقق السجاعي في شرح الحفيدة والعارف الشعرائي في النفحات القدسية وقد ذكرنا الاستاذنصوصهم في شمس التحقيق فراجعها ان لم تنفع ففيها لك ولغيرك مقنع وكيفية ذكرها على ما استحسنته ساداتنا الخلوتية ان يبدأ بالذي كرر بالنبي من أسفل من جهة اليمين ويجعل الله على صدره ويحتم بالاثبات على أعلى القلب في جهة اليسار لتثبت فيه أنوار الازكار واستحسن الشاذلية البداءة بالنبي من أسفل من جهة اليسار ويدور على جهة اليمين حتى يحتم بالاثبات على أعلى القلب فالخلاف في المبدء والنهاية واحدة واما الاسم الاعظم فيجب الاتيان به

على أكل الوجوه كما هو في الكتاب والسنة قال في الجوهر الخالص المسألة الثالثة والعشرون هل يشترط في الذكر بالجلالة أن تكون مفسرة الاحرف كلها الجواب نعم يشترط ذلك مادام واعيا وقال سيدي محمد الجفري في شرحه لتوسل استاذ العارف السمان عند قوله الله يا الله يا الله * ياملجأ القاصدي اغوثاه بعد أن تكلم على لفظ الجلالة بكلام نفيس ولجذر من قلب همزته هاء ولا بد من اظهار همزته مع اسكان هائه اه وكذا قال القشاشي في ضوء الهالة في كيفية الذكر بالجلالة وقد تقدم انه لا بد أيضا من اثبات ألفه التي قبل انهاء في اللفظ وذلك عبده مدا طبيعيا وكيفية ذكره ان يرفع الذا كر رأسه الى فوق ويضرب به على صدره ولا يلتفت يميناً وشمالاً وبالجملة (١٠٤) فقد اتفقت كلمة الفقهاء والصوفية وتطابقت نصوصهم على انه لا بد

في الذكر من النطق بالاسماء كما وردت في الكتاب والسنة لا يجوز غير ذلك وصرح في المدخل بتأديب من يلحن في الذكر وأما حديث سبن بلال عند الله شين فلا أصل له قال سيدي محمد الزرقاني في مختصر المقاصد حديث سبن بلال عند الله شين باطل لأصل له بل كان فصيحاً اه قال المحقق الامير في انتاج نعم المأخوذ عن حسنه الغائب عن نفسه كل ماجرى على لسانه لا لوم عليه فيه وانما كلامنا في هؤلاء الذين يتعمدون ذلك وهم باختيارهم لم يخرجوا عن حد التكليف وتطاولهم مواجيد نفسانية يتخيّلونها وارادات رجائية كالأله ما كل وجد محمود الا اذا ورد على طريق الشرع المحدود اه ويرحم الله سيدي عبد الرحمن الاخضرى حيث قال

واستخلفه باللات والعزى ليختبره لانسأ لنى مافوالله ما أغضت شيئاً بغضهما فقال له بجبر اقبال الله الاما أخبرتنى عما سألك عنه فقال سل عما بدا لك وأما قوله في حديث السهوحين سلم من ركعتين فقال له ذواليدين أقصرت الصلاة أم نسيت كل ذلك لم يكن وفي روايه ما قصرت الصلاة وما نسيت وقد كان أحد ذلك كما قال ذواليدين قد كان بعض ذلك يا رسول الله فعنه أجوبة منها أنه صلى الله عليه وسلم أخبر عن اعتقاده وضميره ومنها أن قوله صلى الله عليه وسلم لم أنس انكار للفظ الذى نفاه عن نفسه بقوله في الحديث الآخر است أنسى ولكن أنسى وأنكره على غيره بقوله بئسما لا أحدكم ان يقول نسيت آية كذا وكذا وإنك نسي فأنكره قصرها لانه الوقوع وأنكره نسيانه هو من قبل نفسه وانه ان كان جرى شئ من ذلك فقد نسي وأجرى عليه ليس كفى الحديث انى لا نسي لاسن خيئذ قوله لم أنس ولم تقصر أو كل ذلك لم يكن حق وصدق وقال بعضهم ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يسهو ولا ينسى ولذلك نفي عن نفسه النسيان قال لان النسيان غفلة وآفة والسهو انما هو شغل بال فكان صلى الله عليه وسلم يسهو في صلاته ولا يغفل عنها وكان يشغله عن الصلاة حركات الصلاة شغلا بها لا غفلة عنها فان تحقق هذا لم يكن في قوله ما قصرت وما نسيت خلف وقيل غير ذلك وأما حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أراد غزوة ورى بغيره فليس فيه خلف في القول انما هو ستر لمقصده لئلا يأخذ عدوه حذره وكنتم لوجه ذهابه بذ كر السؤال عن موضع آخر والبحث عن أخباره والتعريض بذ كره لانه يقول تجهز والغزوة كذا أو وجهتنا الى موضع كذا خلاف مقصده فهذا لم يكن والاول ليس فيه خبر يدخله الخلف وأما ما ورد لوتر كتموها الصلح لما رآهم يلعبون التخل فتركوها فشاكت فليس اخبارا كذا بل خرج مخرج الانشاء والترحى أى كان في رجائي ذلك والانشاء لا يتصف بصدق ولا كذب وعدم معرفة الانبياء بأحوال الدنيا لا بعد نقصا كما أشار له صلى الله عليه وسلم في هذه الواقعة بقوله أنتم أعلم بأمر دنيا كم لكن هذا فى النادر لا الكثير المؤذن بالبطل والغفلة وسبب خفاء بعض أحوال الدنيا على الانبياء والاوليا ما غلب على قلوبهم من عظيم مشاهدة الله تعالى ولولا ذلك لكافوا اعرف الناس بأمر الدنيا وفي الحديث لى وقت لا يسعنى فيه غير ربى لكن قال بعض العارفين مامات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ترأيد كماله وصار يدبر أمر الدنيا والآخرة ولا تشغله مشاهدة الله عن ذلك وذ كر السبوطى أنه صلى الله عليه وسلم كان مكافا بالاقبال على الحق والخلق معاني آن واحد لا يحجب به الخلق عن الحق وأما قوله تعالى حتى اذا استبأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا على قراءة التحقيف فعناء ما قالته عائشة رضى الله عنها ما عاذ الله ان تظن الرسل ذلك بربها وانما معنى ذلك ان الرسل لما استبأسوا وظنوا ان من وعدهم النصر من

ومن شروط الذكر ان لا يسقطا * بعض حروف الاسم أو يفرطا في البعض من مناسك الشريعة اتباعهم عمدا فتلك بدعة شنيعة والرقص والصراخ والتصفيق * عمدا بذ كر الله لا تليق وانما المطلوب فى الادكار الذكر بالخشوع والوقار وغير ذاك حركة نفسه * الامع الغلبة القويه فواجب تنزيه ذكر الله * على اللبيب اذا كر الاواه عن كل ما تفعله أهل البدع * ويقتدى بفعل أرباب الورع فقد رأينا فرقة أن ذكروا * تبدعوا ورجعوا فذكروا وصنعوا فى الذكر صنعا منكرا * صعبا لجاهد هم جهادا كبيرا خلوا من اسم الله حرف الهاء * فألحدوا فى أعظم الاسماء لقد أنقوا والله شبيبا اذا * تخزمنه الشامخات هذا والالف المحذوف قبل الهاء * قد أسقطوه وهو ذو خفاء

وغرهم اسقاطه في الخط * وكل من يتركه فخطي
تفرهم مذاقة طبعيه * سبيها حركة نفسه
وزعموا ان لهم احوالا * وانهم قد بلغوا الكمالا
حاشا بساط القدس والكمال * تطؤه حوافر الجهال
والجاهلون كالخبر المؤكفة * والعارفون سادة مشرفة
وقال ايضا وقال بعض السادة المتبعه * في رجزه بحجوه المبتدعه

(١٠٥)

قد غيروا اسم الله جل وعلا * وزعموا ينزل المراتب العدا
فرعموا ان لهم اسرار * وان في قلوبهم انوارا
والقوم لا يدرون ما الاحوال * فكونها مثلهم محال
قد ادعوا من الكمال منتهى * بكل عن تحصيله اولوالنهي
وهل يرى بساحل الانوار * من لج في بحر الظلام ساري
ويدكرون ان بتغيير

ويشطحون الشطح كالخبر
وينبعون النبع كالسحاب
طريقهم ليست على
الصواب
وليس فيهم من فنى مطيع
فلعمه الله على الجميع
وقال في المورد

ولا تكن في الذكركم مثل
الكباب
ولا الاقيل يا مريد القرب
والاقيل الفصيل وزنا
ومعنى والاثنى اقبلة
والجمع اقال بالكسر وقيل
الاقيل الفتي من الابل
وقيل هو ابن نعمة أشهر
أو غنامية وقيل هو الصغير
من الغنم فوفاء لله الاولى
قال الشاعر في المنح
السنية أجمعوا على انه يجب
على المريد الجهر بالذكر
لان ذكر السر والهويني
لا يفيد رقا لكن ينبغي
ان يكون رقيق حتى لا يعقر
صوته الثانية قال فيها أيضا
يجب على المريد ان يذكر
بقوة تامه بحيث لا يبقى
فيه منسوع وقد قالوا اذا

أبناءهم كذبواهم وقيل ان الضمير في ظنوا عائد على الاتباع لا على الرسل وبهذا المعنى قرأ مجاهد
كذبوا بالفتح فلا تشغل بالك من شاذ التفسير بسواه مما لا يليق بمنصب العلماء فكيف الانبياء وقوله
تعالى وقال الذين كفروا الرسول لهم انهم جاحلون في ما ننشأهم قال بعد عن الرسل قد افترينا
على الله كذبا ان عدنا في ملتكم بعد اذ نجانا الله منها فلا تشكك علينا لقطة العود فانها قد تأتي في
كلام العرب لما ليس له ابتداء كما جاء في حديث الجهميين عادوا واحدا ولم يكونوا قبل ذلك ومثله قول
الشاعر تلك المسكارم لا قعبان من لبن * شيباء عبا فعدا بعدا ابوالا
فان قلت فاذا انقبت عنهم صلوات الله وسلامه عليهم الذنوب والمعاصي فبما معنى ما تقرر في القرآن
والحديث الصحيح من اعتراف الانبياء بذنوبهم وتوبتهم واستغفارهم وبكأنهم على ما سلف منهم
واشفاقهم وهل يشفق ويتاب ويستغفر من لا شيء فاعلم وفقنا الله واياك أنهم عليهم الصلاة
والسلام لشرف مكانتهم عند الله تعالى وزيادة معرفتهم بعظم سلطانة وقوة بطشه اشفقوا من
المواخذة بما لا يؤاخذ به غيرهم كصغرهم في عالم ينهوا عنه ولا أمر واه أو ترديدهم من أمور الدنيا
المباحة أو نحو ذلك فهي ذنوب بالاضافة الى على منصبهم ومعاصي بالنسبة الى كمال طاعتهم لا أنها
كذنوب غيرهم ومعاصيهم فهي على حد قولهم حسنات الابراسيات المقربين قال بعض
المسكاهين زلات الانبياء في الظاهر زلات وفي الحقيقة كرامات وزلف وقال العارف بالله سيدي
عبد العزيز الدري بنى رضى الله عنه لا يجوز قطع نسبة الانبياء الى الذنوب على حد ما تعتقله نحن وانما
سمها الله تعالى في حقهم معصية وخطية وذلك ان مقامهم الرفع لا ذوق لولي فيه ولوارتفعت درجته
فضلا عن غيره من أمثالنا وذلك لانهم معصومون من الوقوع في ذنوبنا وغاية خطاياهم انما هو مثل
نظرة الى مباح أو كلة رانحن رعونة ومكرهه باطنها علم وصلاح مثل قول ابراهيم عليه السلام في
معرض اقامة الحجية على قومه بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم وكما وقع من قوله اني سقيم حتى لا يخرج مع
قومه الى ما دعوه اليه من الله واللعب أى ما الى السقم ونحو ذلك اه وفي البواقيت عن ابن
العربي اعلم انه لا يشترط في استغفار الا كابران يكون عن ذنب رقع وانما استغفارهم من خوف ان
يبدو منهم ما كان ينبغي ستره من الاحوال التي لم يؤمر واذا كمال قومهم اه وقيل ان استغفارهم
وتوبتهم انما هو على وجه ملازمة الخضوع والعبودية والاعتراف بالنقصير شكر الله على نعمه كما
قل عليه الصلاة والسلام أفلا اكون عبد اشكورا قال الحرث بن أسد خوف الملائكة والانبياء
خوف اعظام وتعبد لله لانهم آمنون وقيل انما فعلوا ذلك ليقتمدى بهم وايضا فان في التوبة
والاستغفار معنى آخر لطيفا أشار له بعض العلماء وهو استدعاء بحجة الله قال تعالى ان الله يحب

(١٤ - الكشف الرباني) ذكر المريد ربه بقوة وعزم طويته مقامات الطريق بسرعة من غير بطء فربما قطع
في ساعة ما لا يقطع غيره في شهر أو أكثر الناشئة الصحيح ان الذكرك في الجماعة أفضل لانه أشد تأثيرا في رفع الحب فقد شبه الحق
تعالى القلوب بالحجارة ومعلوم ان الحجر لا ينكسر الا بقوة جماعه لان قوتهم أشد من قوة شخص واحد ولانه من باب التعاون على
البر والتقوى هذا ما ذهب اليه الجمهور من الحقير كالامام الغزالي والمتبولى والحافظ السيوطى والعارف الشعراى والسيد
السكرى والشمس الحنفى والقطب الدردى وغيرهم من الاكابر وأعظمهم ولا قدوة وأيضا فان سنة تشهد بذلك قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ما من قوم يجتمعون بذكر الله الا ناداهم مناد من السماء قوموا مغفور اليكم فقد بدلت سيئاتكم حسنات وقال صلى

الله عليه وسلم مجالس الذكر تنزل عليهم - الملائكة وتغشاهم الرحمة ويدكرهم الله على عرشه وقال اذ امر رتم
برياض الجنة فارتعوا فقالوا يا رسول الله وما رياض الجنة قال خلق الذكرو قال صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه انا عند ظن عبدي
بي وانا معه ان ذكرني فان ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي وان ذكرني في ملاذ كرته في ملاذ خير من ملته وقال لان اجلس مع قوم
يذكرون الله بعد صلاة الصبح الى ان تطلع الشمس احب الي مما طلعت عليه الشمس وقال سيعلم اهل الجمع من اهل الكرم قبل
يا رسول الله ومن اهل الكرم قال اهل مجالس الذكر اخرج الامام احمد في الزهد عن ثابت قال كان سلمان في عصابة يذكرون
الله فرأى النبي صلى الله عليه وسلم فكفوا فقال اني رأيت الرحمة تنزل عليكم فأحببت ان اشارككم فيها ثم
(١٠٦)

قال الحمد لله الذي جعل في
أمتي من أمر في ان أصبر
نفسى معه وأخرج مسلم
واتر مذى وحسنه عن
معاوية رضى الله عنه
ان النبي صلى الله عليه
وسلم خرج على حلقة من
أصحابه فقال ما أجلسكم
قالوا جلسنا نذكر الله
ونحمده فقال أنا في جبريل
فأخبرني ان الله يباهى بكم
الملائكة وقال صلى الله
عليه وسلم غنمة مجالس
الذكر الجنة قال العزبن
عبد السلام وهذا الحديث
وأمثاله يلحق بدرجة
الامر لان كل فعل مدحه
الشارع أو مدح فاعله
لاجله أو وعد عليه بخير
عاجل وأجل فهو مأثور به
وأصرح من هذه ما رواه
الاعمش عن أبي صالح عن
أبي هريرة وأبي سعيد
الخدري عنه صلى الله عليه
وسلم انه قال ان الله عز
وجل ملائكة سياحين في
الارض فضلا عن كتاب

التوابين فأحداث الانبياء التوبة والاستغفار والابانة والاوبة في كل حين استدعاء المحبة الله
والاستغفار فيه معنى التوبة وأما حديث انه ليغان على قلبي حتى أستغفر الله في اليوم سبعين مرة
فقد أسلفنا عن القشيري انه لطلب السر عند سطوات الحقيقة وقيل انه لاجل الترتي في المقامات
فكان يستغفر من كل مقام ترقى عنه ونظم مقام رفيع وارفح وكان الجنيدي يقول ان المراد انه ليغان
على قلبي مما طلعت عليه مما يقع لا متى بعدى من المخالفات فاستغفر الله لهم ويروى عنه لولا انه
حال النبي صلى الله عليه وسلم لم تكن فيه ولا يتكلم على حال الامن كان مشرفا عليه وجات حالته
صلى الله عليه وسلم ان يشرف على نهايتها أحد من الخلق وسأل شعبة الاصحى عن معناه فقال عن
يروي ذلك الكلام فقيل له عن النبي صلى الله عليه وسلم فقال لو كان على غير قلب النبي صلى الله عليه
وسلم فسرت لك وأما قوله صلى الله عليه وسلم فلا أدري فكان شعبة يتعجب من أدبه في ذلك هذا تنقيح
المقام فأجعله نصب عينيك وعرض عليه بنا جديك فاني لم أر من أشبع فيه الكلام من أئمة الكلام
ولذلك أرخيت فيه للقلم الزمام فقف يا أخي عند ذلك والزم الادب مع صفوة الله وخيرته من خلقه
ولا تسحل أعراضهم بما ذكره المؤرخون عن اليهود الذين غيروا وبدلوا وحرفوا الكلام عن مواضعه
وان نقله بعض المفسرين فقد قال الشيخ محيي الدين يجب قطعاً تنزيه الانبياء عما نسب اليهم بعض
المفسرين من الطامات الكبرى مما لم يجز في كتاب ولا سنة صحيحة وهم يزعمون انهم فسروا قصصهم
التي قصها الله تعالى علينا وكذبوا والله في ذلك وجاؤا فيه بأكبر الكائن كقولهم في قصة داود
عليه السلام انه نظر الى امرأة أوريا فأعجبته فأرسله في غزاة ليوت فبأخذها ويعتدون على
أويلات فاسدة وأحاديث واهية تناف عن اليهود فاستحلوا أعراض الانبياء وملؤا نفوسهم من
ذلك والداهية العظمى جعلهم ذلك تفسير الكلام الله فنأورد مثل ذلك في مجلته من الوعاظ مقلته
الله والانبياء والملائكة لتكونه جعله دلهيلاً ومهاداً لمن في قلبه زيغ يدخل منه الى ارتكاب المعاصي
ويحتج بما سمعه منه في حق الانبياء ويقول اذا كان الانبياء وقعوا في مثل ذلك فنأكون أنا وحاشا
الانبياء كلهم عن ذلك فوالله لقد أفسد هذا الواعظ الامه وعليه وزر كل من كان سبباً لاستهانتهم
بما وقع فيه من المعاصي وقد ورد انه لا تقوم الساعة حتى يصعد الشيطان على كرسي الوعظ ويعظ
الناس وهو لا من جنوده الذين يتقدمونه اهل الخصا وهو كلام حسن جداً ما أحلاه وأبرده على
كبدى ودليل وجوب الامانة لهم عليه الصلاة والسلام انهم لو خافوا فعل منهى عنه لكما مورين
به لانه تعالى أمر نائبا عنهم في أقوالهم وأفعالهم وأحوالهم وهو تعالى لا يأمر بالفسح والمنكر واذا
وجب لهم الامانة (فيستحيل) عليهم (ضدّها) وهو (الخيانة) بفعل منهى عنه بقرينة كذا

تجب

الناس فاذا وجدوا قوماً يذكرون الله تعالى تنادوا اهلوا الى بغيتكم فيحيئون فيحفون بهم الى السماء فيقول

الله تبارك وتعالى أي شيء تركتم عبادي يصنعونه فيقولون تركناهم يحمدونك ويعبدونك ويسجدونك فيقول الله تبارك وتعالى
وهل رأوني فيقولون لا فيقول جل جلاله كيف لورأوني فيقولون لورأوك لكانوا أشد تسبيحاً وتحميداً وتعجبوا فيقول لهم من أي شيء
يتعبدون فيقولون من النار فيقول تعالى وهل رأوها فيقولون لا فيقول الله عز وجل فكيف لورأوها فيقولون لورأوها لكانوا أشد
هراباً منها وأشد نفوراً فيقول الله عز وجل وأي شيء يطلبون فيقولون الجنة فيقول تعالى وهل رأوها فيقولون لا فيقول تعالى فكيف
لورأوها فيقولون لورأوها لكانوا أشد عليها حرصاً فيقول جل جلاله اني أشهدكم اني قد غفرت لهم فيقولون كان فيهم فلان لم يردهم انما

جاء لحاجة فيقول الله عز وجل هم القوم لا يشقى جليهم ذكره في الاحياء وفيه ان ابا عمار الزاهد رأى مسكنة الطفارية في المنام وكانت من المواظبات على خلق الذكرفقال مرحبا يا مسكنة فقالت هيئات هيئات ذهبت المسكنة وجاء الغنى فقال هيءه فقالت ما نسأل عن أبيع له الجنة بخدا فيرها فقال وبم ذلك قالت بمجالة أهل الذكرفانكار صاحب المدخل لخلق الذكرووجه له هذه الاحاديث على خلق العلم لان فيها تذكرا للاحكام بعيد ولا سيما في مثل الحديث الاخير نعم لو قيل بدخول خلق العلم في خلق الذكركان غير بعيد فقد قال النووي ولا تنحصر فضيلة الذكرف في التسبيح والتهليل والتحميد والتكبير ونحوها بل كل عامل له تعالى بطاعة فهو ذا كرت الله تعالى قاله سعيد بن جبيرة رضي الله تعالى عنه وغيره من العلماء انتهى الرابعة لا بأس

(١٠٧)

بالاهتزاز والتمايل في الذكر لما رواه الحافظ أبو نعيم عن الفضيل بن عياض انه قال كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ذكروا الله تعالى غما يولوا يميننا وشمالا كما تمايل الشجرة في الريح العاصف الى قدام ثم ترجع الى وراء ذكره الشمس الحقة في رسالته نقلا عن الشعرا في الاجوبة المرضية ويروي عن رجل من أصحاب علي بن أبي طالب رضي الله عنه انه قال صليت خلف علي رضي الله عنه الفجر فلما سلم انتقل عن يمينه وعليه كآبة فكشك حتى طلعت الشمس ثم قاب يده وقال والله لقد رأيت أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وما أرى اليوم شيئا يشبههم كانوا يصبحون شعنا غبرا صفر اقدبا والله سجدوا قداما يتلون كتاب الله براوحون بين أقدامهم وجباههم وكانوا اذا

تجرب العصة الملائكة جميعا المرسلين منهم وغيرهم على الصحيح لقوله تعالى لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون وقوله كرام بررة ونحو ذلك من السمعات ولا دليل على تخصيصه بالمقر بين منهم والمرسلين وأما قصة هاروت وماروت وما ذكره فيها أهل الاخبار ونقله المفسرون فقد قال في الشفاء ان هذه الاخبار لم يرونها شي لا سقيم ولا صحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا هوشى يؤخذ بقياس وهذا الاخبار من كتب اليهود واقتراهم كما نصه الله أول الآية من اقتراهم بذلك على سليمان وتكفيرهم اياه وقد انطوت القصة على شنع عظيمة وهاتين خبر من ذلك ما يكشف غطاء هذه الاشكال ان شاء الله تعالى فنقول اختلاف أولي في هاروت وماروت هل هما ملكان أو انبياء وهل هما المراد بالملكين أم لا وهل القراءة ملكين بالقبح أو ملكين بالكسر وهل ما في قوله وما أنزل على الملكين نافية أم موصية فأكثر المفسرين على ان الله امتحن الناس بالملكين لتعليم السحر وتبيينه وان علمه كفر فن تعلمه كفرو من تركه آمن قال الله تعالى انما نحن فتنه فلا تكفرو وتعليمهم للناس تعليم انذار يقول ان لمن جاء يطلب تعليمه لا تفعل كذا فانه يفرق بين المرء وزوجه فعلى هذا فعل الملكين طاعة وروي ابن وهب عن خالد بن أبي عمران انه ذكر عنده هاروت وماروت وانهم ما يعلمان الناس السحر فقال نحن نزههم ما عن هذا فقرأ بعضهم وما أنزلنا على الملكين فقال خالد لم ينزل عليهم ما يريدان ما نافية وهو قول ابن عباس وتقدير انكلام وما كفر سليمان يريد بالسحر الذي افتعله الشياطين واتبعهم في ذلك اليهود وما أنزلنا على الملكين قيل جبريل وميكائيل بل ادعى اليهود عليهم ما لمحي به كما ادعوا عليه على سليمان فأكذبهم الله في ذلك بقوله وانكن الشياطين كفروا ولمن الناس السحر ببابل هاروت وماروت وهاروت وماروت بدل من الشياطين وقال الحسن هما عجلان من أهل بابل وقرئ وما أنزلنا على الملكين بالكسر وكذلك قرأ عبد الرحمن بن أبيزى ولكنه قال الملكان ههنا داود وسليمان فتكون ما نافية بخلافها على قراءة الحسن فانهم اوجب وقيل كانا ملكين من بنى اسرائيل فسخرهما الله ومارو وامن الاخبار ان خلقا من الملائكة أمروا ان يسجدوا لآدم فأبوا فخرقوا ثم آخروا كذلك حتى سجده له من ذكر الله الابليس فهي أخبار لا أصل لها فلا تشتغل بها وأما ما ليس فهو من الجر قال تعالى الابليس كان من الجن والانس ثناء من غير الجنس شائع في كلام العرب اه ملخصا (وواجب لهم) أى للرسول عليهم الصلاة والسلام (تمام) أى كمال (اللفظة) بالكسر حدة العقل وذكاؤه لانهم أرسلوا لاقامة الحجج وابطال شبه المجادلين والدليل على ذلك قوله تعالى حكايه عن قوم نوح يافوخ قد جادلنا فأكثر جدنا وقوله تعالى وجدالهم باتى هى أحسن وقوله تعالى وتلك حجبتنا آتيناها ابراهيم على قومه والاشارة عائدة على ما احتج به على قومه من قوله فلما جن عليه الليل

ذكر والله ما دوا كما عيد الشجر في يوم الريح وهملت أعينهم حتى تسبى ثيابهم وكان القوم بانوا غافلين ينى من حوله ذكره في الاحياء في باب المجاهدة وقيل روح المحب المشوق كالغصن المشوق كلما مرت به نسمة لطيفة أو جبت له حركة طريفة كما قيل

اهتز عندنى وصلها طربا * ورب أمنية أحلى من الظفر وقال الشاعر واتى لتعرونى لذكر الهمزة * كما تنفض العصفور باله القطر بل في حاشية المحقق الامير على شرح المختصر لعبد الباقي ان الرقص اختلف فيه الفقهاء فذهبت طائفة الى السكراهة منهم القفال وذهبت طائفة الى الاباحية منهم امام الحرمين والعماد والسيوطى والرافعى وانغزالى واحتجوا بما رواه عائشة رضي الله عنها في الصحيح من رقص الحبشة بالمسجد يوم عيد وان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعاها فوضعت

رأسها على منكبيه قالت فجعلت انظر اليهم حتى كنت أنا الذي انصرف عن النظر اليهم وان زيد اوجعفر اوعليهما قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من الشاء فقال لعلي أنت منى بمنزلة هرون من موسى ولجعفر أشبهت خلقى وخلقى ولزيد أنت منا ومولانا وذكر فيها نافع لا عن أبي المواهب المسالكى الشاذلى انه سمع من غير واحد عن الشيخ قاضى القضاة شمس الدين البساطى رحمه الله تعالى انه كان يرقص فى السماع وهو من أعيان أئمة المالكية لكن ينبغى ان يقيد الرقص بما ليس فيه ثنى وتحنث الخامسة لا بأس أيضا فى مجلس الذكر بانشاد الشعر المحرك للأحوال السنية الجاذب الى الحضرة الالهية بل هذا الى ان الطلب أقرب فى فتاوى النبرزى مانصه وأما سماع الانشاد المحرك (١٠٨)

اليه عند الفتور وسامة القلوب لان الوسائل الى المندوب مندوبة اه وفى الفتاوى الخيرية للحنفية مالفظة سئل الشيخ عز الدين بن عبد السلام عن السماع الذى يعمل فى هذا الزمان فى مجلس الذكر فأجاب بمأصورته سماع ما يحرك الأحوال السنية المذكورة بالاخرة مندوب اليه اه وفى حاشية الصاوى على شرح الخريدة مانصه وكل شعر فيه النبوة أو الاسلام أو الحكم أو الزهد أو مكارم الاخلاق أو حث على طاعة أو اجتناب معصية فانشأه وانشأه واستماعه طاعة لانه وسيلة الى طاعة فقد صرح المصطفى صلى الله عليه وسلم كان له شعراء يصغى اليهم فى المسجد وغيره منهم حسان وابن رواحة اه وقال المحقق الامير فى شرحه لمنظومة السجاعي فى العروض

الى قوله وهم مهتدون واذا وجب لهم تمام الفطنة (فيستحيل) عليهم (الضعف فى الروية) أى النظر والفكر قال فى القاموس ترويت فى الامر نظرت وفكرت والاسم الروية اه واعلم ان هذا الواجب محتص بالرسول عليهم الصلاة والسلام وأما الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم فالواجب لهم الفطنة لا كمالها وكذلك الصدق لان المراد به كما تقدم الصدق فى دعوى الرسالة وفى تبليغ الاحكام ولا خفاء فى اختصاص ذلك بالرسول وكذلك أيضا التبليغ للاحكام خاص بهم حتى على رأى من يقول يجب على الانبياء تبليغ نبوتهم فانه تبليغ نبوة لا تبليغ أحكام وأما الامانة فانها غير محتصة بالرسول فعلم ان الواجب فى حق الرسول عليهم الصلاة والسلام الصدق وتبليغ الاحكام والامانة وكمال الفطنة والمستحيل ضدها والواجب فى حق الانبياء الامانة وانفطانه وتبليغ النبوة على ما قيل ويستحيل ضدها فلفظن ولم أفرغ من الواجب والمستحيل فى حق الرسول شرع يسلككم على الجائز فى حقهم وفى حق الانبياء فقال (وجائز فى حق كل الانبياء) ولورسلا (كالاكل) السكاف اسم بمعنى مثل مبتدأ خبره جائز أو فاعل سد مسددا خبره على حد فائز أو لولوالرشد يعنى انه يجوز فى حق جميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام الاكل وما مثله من الاعراض البشرية التى لا تؤدى الى نقص فى مراتبهم العلمية كالشرب والنوم والجوع والمرض الخفيف ومنه الانعما وقيد به بعضهم بغير الطويل بخلاف الجنون قليله وكثيره والجذام والبرص والعشى والسواد وغير ذلك من الامور المنفرة كدناءة الآباء وعهر الامهات والغلظة والفظاظة وكذلك الامور المحسلة بالمروءة كالاكل على الطريق والحرف الدنيئة كالحجامة وكل ما يحل بحكمة البعثة من أداء الشرائع وقبول الامنة ولم يثبت ان شعيبا كان ضميرا وما كان يعقوب فهو حجاب من تواصل الدعوة وهذا اردت بصيرا لما جاءه البشير وما كان بأيوب من البلاء فكان بين الجملد والعظم فلم يكن منفرا وما اشتهر فى القصة من الحكايات المنفرة فباطل لا أصل له ويجوز عليهم السهم وفى الافعال البلاغية كالسهم فى الصلاة للشرع ولا يجوز عليهم فى الاخبار بلاغية نحو الجنة أعدت للمتقين أولا كقام زيد وقعد عمرو وأما النسيان فهو محتص فى البلاغيات قبل تبليغها قولية كانت أو فعلية جائز بعدا تبليغ بشرط ان يكون من الله كما ورد انى لا أنسى ولكن أنسى الاول بفتح الهمزة وسكون النون مخفف السين والثانى بالضم وفتح النون مشددا السين وهو معنى فلا تنسى الا ما شاء الله وأما نسيان الشيطان فستحيل عليهم اذ ليس له عليهم سبيل ومن هنا ما احتلم نبي قط وأما خروج المني من امتلاء الاوعية فجائز وقول يوشع وما أنسانيه الا الشيطان تواضع منه أو قبل نبوته وعلمه بحال نفسه والا فهو رجائي بشهادة ذلك ما كنا نبغ ووسوسة الشيطان لا دم يتمثل ظاهرى والممنوع انما هو لاجبه

ولا يذم الشعر بما ورد وما علمناه الشعر وما ينبغى له فان ذلك لحكمة امسالك أسنة السفلة حتى لا يعبا ببواطنهم بقولهم شاعر وقد كان يعجبه وطلبه ويصغى اليه ويجيز عليه ولا نحو قوله تعالى والشعراء يتبعهم الغاؤون الآية فبعد ذلك الا الذين آمنوا قال ابن رواحة وصلى الله عليه وسلم كان له شعراء فقال ذلك ولا بما ورد أيضا لان يتملى خوف أحدكم فيخا خبره من أن يتملى شعرا فان ذلك اعوارض نهي الشاعرها كذم من لا يذم أو مدح من لا يمدح والافتقار ودان من الشعر لحكمة وان من البيان لسحرا وروى الديلمى فى الفردوس تعلموا الشعر فانه يعرب استنكم وروى فيه أيضا تعلموا من الشعر حكمه وأمثاله نقلهما المنارى فى كنوز الحقائق وفيه أيضا لابي داود والترمذى والنسائى وابن ماجه الشعر كلام فحسنة حسن وقيحه قبيح وقد فعله

الفاضل قد عايناه بحروفه وقدرى أبو طالب المكي في كتابه باسناده ان رجلا دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده قوم يقرؤون القرآن وقوم يشدون الشعر فقال يا رسول الله قرآن وشعر فقال من هذامرة ومن هذامرة وفي الرسالة الشعرية وأما صوت طيب بشعر موزون فقد صحت الاخبار وتواترت الاثار باناشاد الاشعار بالاصوات اللطيفة بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى عن الجنيد انه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقلت ما تقول في السماع الذي تفعل ويحصل منا الحركات فيه فقال ما من ليلة الا أحرص معكم وليكن ابدوا بالقرآن واختوا به وسئل ما بال أصحابك اذا سمعوا القرآن لا يتواجدون بخلاف ماذا سمعوا المربعات فقال القرآن كلام الله (١٠٩) وهو صعب الادراك والرباعيات

كلام المحبين الخلوقة وقال في حل الرموز واعلم انه قد حضر السماع وسمع وماتع بالسماع حتى كشف القناع وتواجد وتحرك كثير من الاكابر والمشايخ والتابعين وسمع من الصحابة عبيد الله بن جعفر وعبيد الله بن عمر وعبيد الله بن الزبير والمغيرة بن شعبة ومعاوية وغيرهم رضوان الله عليهم ومن قال بالاباحة من السلف مالك بن انس وأهل الجواز جمع بينكون الغناء وأما قول الامام مالك وقد سئل عنه أمن الحق هو قيل له لا قال فماذا بعد الحق الا الضلال وقول عبيد الله بن المبارك ان السماع ينبت النفاق في القلب وقول بعض السلف ان السماع رقية الزنا ونحو ذلك فلا يؤخذ على اطلاقه بل هو محمول على ما هو كالتوقع في هذه الازمنة من التفاحش به

ببواطئهم وفي الباب السادس من من الشعراني وسمعه يعني سيدي عليا الخواص أيضا يقول لم يعصم الله الا كابر من وسوسة ابليس لهم وانما عصمهم من العمل بما يوسوس لهم فقط فهو بلقي الهم ولا يعاملون بذلك لعصمتهم أو حفظهم قال تعالى وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا به وأما قوله فأنساه الشيطان ذكر ربه فالضمير لاحد صاحبي السجين وربه الملاك أي أنساه الشيطان ان يذكر للملك شأن يوسف عليه السلام وأما قول موسى في وكزه هذان من عمل الشيطان فانه ورد على مورد مستمر كلام العرب من وصفهم كل قبيح من شخص أو فعل بالشيطان كما قال صلى الله عليه وسلم فليقلنا انه فانه شيطان وأما قول أيوب اني مسني الشيطان بنصب وعذاب فنقل في الشفاء ان الذي أصابه به الشيطان ما وسوس به الى أهله وانه لا يجوز لاحد ان يتأول ان الشيطان هو الذي أمره وألقى الضر في بدنه ولا يكون ذلك الا بفعل الله وأمره ليعتاقهم ويثبتهم ودليل جواز الاعراض البشرية عليهم صلوات الله وسلامه عليهم مشاهدة وقوعها بهم قال بعض المحققين وهذه الطوارئ والتغيرات انما تختص بأجسامهم البشرية المقصود بها مقاومة البشروا معاناة بني آدم لمساكلة الجنس اما ببواطئهم فنزعه عن ذلك متعلقة بربهم وقد قال عليه الصلاة والسلام ان عيني تنامان ولا ينام قلبي وقال اني لست كهيتكم اني أبيت بطعمي ربي ويسقيني فأخبر ان سره وباطنه وروحه بخلاف جسمه وظاهره وان الآفات التي تحل ظاهره من ضعف وجوع وسهو ونوم لا يحل منها شيء باطنه وفي المتن كان معروف الكرخي يقول لي ثلاثون سنة في حضرة الله ما خرجت فأنا أكلم الله دائما والناس يظنون اني أكلمهم اه فاذا كان هذا حال أحد أتباع النبي فما ظنك بحاله صلى الله عليه وسلم ف(ثق) بما قلته لك من انه يجوز عليهم الاعراض البشرية التي لا تؤدي الى نقص في مراتبهم العلمية (واطرح) عنك (سبيل الاغبياء) عنى بهم اليهود والنصارى وجهلة العرب فان اليهود جوزوا عليهم النقائص والمعاصي فوصفوا موسى عليه السلام بالادرة وداد عليه السلام بالحسد لاور ياعلى زوجته وربما أدخل بعض كذبة المؤرخين وجهلة المفسرين بعض ذلك في كتبهم فافتن به من يطالع من الجهلة نسأل الله العافية من زلة من يقتدى به فانه يزل برزته عالم كثير والنصارى جوزوا انصاف الرسل بصفات الالهية فقالوا بالانحاد كما تقدم وجهلة العرب زعموا ان الرسول لا يكون الا بصفة الملائكة فلا يأكل ولا يشرب ولا يجامع ولذلك قالوا أشربهم ودنا بشرامنا واحدا تنبئه وقالوا مال هذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق فرد الله عليهم بم قوله وما أرسلنا قبلك من المرسلين الا انهم لياكلون الطعام ويمشون في الأسواق والحكمة كما أشار اليه الشعراني في البواقيت والجواهر ان الارسل اختار وانما يكون ببعضهم وأيضا عامة الخلق لا يمكنهم

واخرجه عن قانون الادب من ذكر الخلد والقدور والشعور والجنور والاعطاف والاردا في هذا لا يخاف أحد في منعه خصوصا في حق من هو مولع بالشهوات ولهذا قال في النتائج وأما اذا غنى لهم منشد حالة الذكرفهناك راعوا الحانة وحركاته وجعلوا الذكرباعا للهوى في نزهاته أفلا يعلمون ان كلمة الله هي العليا ولذا كبرالى ان قال ويشغلون عن الذكربسماع مغاني الشعر ويتأوهون والشعراء يتبعهم الغاؤون أفلم يسمعوا حديث أنابليس من ذكرني فن هذا الذي يقول أنا ملك الملوكة والالهة الكبيرة المتعال أولا ينظر الانسان كيف يجالسهم ويذكره وهو يقول اذكروني اذكروكم فلتنظر كيف ذكر له لتعلم كيف يذكر له ورحم الله شيخنا العدوي حيث نهى عن الانشاد حالة الذكربسدا لهذه المفاصد وان كان أصل من استحسنته على حد الادب من الشيوخ لم يخرج

عن حسن المقاصد ولكمهم تفاخسوا به حتى ألحقوا الذكركم بالمعاني وصاروا يتخذونه في الليالي والافراح وغربها فرجة كالملاهي اه
اذا علمت ذلك فلا تنبغى مجاوزة الحد في الانكار على الذاكرين في الانشاد والاهتراف في الذكركم مطلقا كما ولع به كثير من طلبه العلم فان
العدل صفة الا كما يقال العارف الشعرا في البحر المورود أخذ علينا العهدان تأمر جميع اخواننا بتعظيم الذاكرين الله كثيرا
والذاكرات من حيث نسبتهم الى محاسن الحق تعالى في قوله انا جليس من ذكرني وجليس الحق تعالى لا ينبغي لمن له دين ان يتعرض
بالاذى وينوى له سوءا في حين من الاوقات وهذا الامر وان كان واجبا في حق المسلمين فهو في حق الذاكرين اوجب وأوجب تعظيما
لله عز وجل وفي الحديث الصحيح (١١٠) من عادى لي وليا فقد آذنته بالحمار بقيل لرسول الله صلى الله عليه

الارشاد الروحاني المحض على اشارة قوله تعالى لو كان في الارض ملائكة يمشون مطمئنين لنزلنا عليهم
من السماء ما يكرهون لا يمكن في سنة الله تعالى ارسال الملائكة الى من هو من جنسه أو من خصه الله
تعالى واصطفاه وقواه على مقاومته كالرسل فانهم وسائط بين الله وبين خلقه فظواهرهم
وأجسادهم متصفة بصفات البشر طارئ عليها ما يطرا على البشر من الاعراض والاسقام
والموت ونعوت الانسانية وأرواحهم وبواطنهم متصفة بأعلى من صفات البشر متعلقة بالملا
الاعلى متشبهة بصفات الملائكة لا يلحقها عجز البشرية ولا ضعف الانسانية اذ لو كانت بواطنهم
خاصة للبشرية كظواهرهم لما طاقوا الاخذ من الملائكة ورؤيتهم ومخاطبتهم ومخاطبتهم كما
لا يطيقه غيرهم من البشر ولو كانت أجسادهم وظواهرهم متسمة بنعوت الملائكة وبخلاف صفة
البشر لما أطاق البشر مخاطبتهم والاخذ عنهم كما تقدم في تنبيهات في الاول في نزول الاعراض
البشرية بهم عليهم الصلاة والسلام فوائد منها تحقق بشريةهم وارتفاع اللبس على أهل الضعف
فيهم لئلا يضلوا بما يظهر من الخوارق على أيديهم ضلال النصاري بعبسى ومنها تعظيم أجورهم
عند الله تعالى كما قال عليه الصلاة والسلام لم يبق في حتى هذه أجرة أجر بالمصيبة وأجر بالصبر عليها
وعن عبد الله رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه يوعك وعكاشد يدا فقلت انك لتوعل
وعكاشد يدا فقال أجل اني لا وعل كايوعل رجل ان منكم قلت ذلك ان لك من الاجرم نين قال
أجل ذلك كذلك وهو تعالى وان كان قادرا على ان يفعل بهم ذلك من غير ابتلاء الا ان حكمته
اقتضت ترتب ذلك على الابتلاء لا يستل عما يفعل ومنها التشرع كاعلمنا أحكام السهو عن الصلاة
من سهوه صلى الله عليه وسلم وكيف تؤدي الصلاة في المرض والخوف من فعله عليه الصلاة
والسلام حال ما ذكر فان دلالة الفعل أقوى من دلالة القول ومنها التسلي عن الدنيا بالنظر في أحوال
هؤلاء الكرام على الله ومنها التنبية على حقارتها وخساسة قدرها عند الله تعالى كما قال عليه الصلاة
والسلام لو كانت الدنيا ترزق عند الله جناح بعوضة ما سقى الكافر منها جرة ماء الثاني اختلف في
عدد الانبياء والرسل ف قيل ان الانبياء خمسة وعشرون ألفا وقيل انهم ألف ألف ومائتا ألف
وقيل انهم ألف ألف وأربعمائة ألف وأربعة وعشرون ألفا وقيل انهم مائة ألف وأربعة وعشرون
ألفا وأما الرسل ف قيل انهم ثلثمائة وثلاثة عشر وقيل وأربعة عشر وقيل وخمسة عشر والصحيح
عدم حصرهم في عدد لا يه من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك ولئلا يخرج عنهم من
هو منهم أو يدخل فيهم من ليس منهم قال بعضهم

وعدا الانبياء فلا نزاهة * الخوف وقوعنا في الاجتناب

وسلم يا رسول الله من هم
الاولياء فقال هم الذين
اذا رؤوا ذكر الله عز وجل
لادلائهم عليه بالصفات
التي تخلقوا بها فأول ما
يقابلهم الرائي تنعكس
الاشعة منهم اليه فيذكر
الله تعالى بعد ان كان
غافلا الى ان قال ثم اعلم
يا اخي ان هؤلاء الفقراء
الذين يقع من الناس الاذى
لهم لو كانوا منتسبين الى
أحد من الامراء ما تجرأ
أحد ان يؤذيهم احتراماً
لوجهه فانه أولى وأجل
عناية أهل حضرته
وأطال في ذلك فانظره ان
شئت وقال في الانوار
القدسية لا ينبغي لأحد
أن يعترض على أحد فيما
هو منسوب الى الحق
سبحانه وتعالى أو رسوله كن
يعترض على الذاكرين
الله كثيرا والمسيحين
والتالين لسلام الله تعالى
أو المصلين على رسول الله
صلى الله عليه وسلم أو أصحاب

الاوراد وانما ذكرت لك ذلك ونبهتك عليه لان نعت طلبه العلم كثير الاعتراض على الذاكرين
ويقولون الاشتغال بالعلم أفضل ولا يتأملون المراد من العلم ماذا ويخرجون على من بات ذا كرامة القدر الى الصباح ولم يتحرك
أحد منهم ولا قال لا اله الا الله ولا قال اللهم اغفر لي وأى غرور فوق هذا ولا يسود الخلق عند الله الا بالعمل الخالص وكيف يقاس
من يعلم ان في الناحية القلانية مجرا من يغترف منه ليل او نهار أو يسقى الناس وقد نهت شخصه اللذكري ليله القدر وكانت ليلة جمعة فرفع
رأسه واضطجع ونام وقال نوم العالم أفضل من عبادة الجاهل وباليته سكت فكل علم لا يزداد العبد به هدى لم يزد به من الله الا بعدا
وكل علم لا يزداد في الدنيا ويرغب في الآخرة لا يزداد بالتجربة الاقساوة ودعوى وتكبرا وازدراء للخلق وقد استغنى شخص

وجاء

بمحضرتي عن جماعة يتلون القرآن جهرا الى الصبح هل يحرم ذلك فقال نعم يحرم بنص القرآن لان الله تعالى جعل الليل سكا
وهؤلاء لم يجعلوه سكا اه واستفتي شخص آخر عن جماعة يدكرون الله تعالى ويصلون على النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجمعة
فقال هذا شأن الباطنيين الذين لا امر واه لهم ولا همة وهو من البدع وذكر الله تعالى ورسوله يكفي العبد في العمر مرة فانظر يا اخي
هذا الجواب وما فيه من الجفاء والظلمة وقلة الادب مع الله ورسوله يجعله ذكر الله تعالى بدعة وهو لا يعرف البدعة فان كل ما ابتدع
على طريق القرينة لله تعالى فهو من الشريعة والسنة الظاهرة قال الله تعالى ورهبانية ابتدعوها وقال النبي صلى الله عليه وسلم من
من سنة حسنة فليسنها فاجاز لامته استئان ما هو حسن وجعل فيه الاجر (١١١) لمن ابتدعه ولمن عمل به اذا

علمت هذا فالمفتي بغير دليل شرعي بان الاجتماع على ذكر الله تعالى بدعة جاهل غبي مطرود ملعون وحاله يدل عليه لانه لو كان من أهل القرب ما وسعه ان يتكلم بما قال فافهم وكيف وقد قال الله تعالى انا جليس من ذكرني فكيف يكون جليس الله تعالى ممن لا همة له ولا امر واه وقد وصل الى أعلى الهمم لان أعلى همم العارفين ان يتوالى عندهم الحضور والانسان بالله تعالى ومراقبته والحياة منه فالزم الادب مع الذاكرين رضي الله عنهم وعن المعتقدين فيهم أجمعين اه باختصار وقد ورد ما عادي أحد مثل من عادي الذاكرين وقال صلى الله عليه وسلم ليس أحد ابغض عند الله ممن كره الذكر والذاكرين السادسة اذا جاء المرید ولم يجد الذاكر فأتا قبل بد استأذنه ان كان وسلم على

وجاء بعدهم نص ولكن * ضعيف النقل عند ذوى الطلاب الثالث يجب الايمان تفصيلا بخمسة وعشرين من الانبياء منهم ثمانية عشر في وثلاث حجتنا والسبعة الباقية آدم وادريس ومحمد صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين وهو دوا صالح وشعيب وذو الكفل وفي شرح دلائل الخيرات للفاسي ذو الكفل قيل هو الياس رقيس زكريا وقيل نبي آخر بعث الى رجل واحد وقيل رجل صالح من قوم اليسع تكفل له بصيام النهار وقيام الليل وان لا يغضب فولاه امر الناس وهو بشير بن أيوب من ذرية ابراهيم وفيه أيضا قيل الياس هو ادريس متأخر عن نوح ولا ادريس قيل نوح فانظره هذا وظاهر ما هنا ان جهل واحد من ذكر يضر في أصل الايمان وهو مسلم فيما علم من الدين بالضرورة كحمدنا منحو اليسع فاكثرت العامة بجهلوا اسمه فضلا عن رسالته فالظاهر انه كغيره من المتواتر لا يعد كفر الا بالاعتد بعد التعليم ومثل هذا يقال في الملائكة الذين يجب الايمان بهم تفصيلا كجبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل ومنكر ونكير ورضوان ومالك فالكفر انما هو بانكار الضروري دون غيره فلا كفر بانكاره ولو لم يكن القبر بالاولى من عدم كفرنا في السؤال ذكره في الحاشية الرابع ارسال الرسل من الجائزات العقلية الواجبات السمعية خلافا لمن أوجبه كالمعتزلة ولمن أحاله كالسنية ولمن عدّه عبثا كالبراهمة الخامس اختلف في رسالة الرسول ونبوته أيما أفضل فقيل الرسالة تعدى نفعها وقيل النبوة لتعلقها بالحق وحده والصحیح الاول اما رسالة الرسول مع نبوة آخر فلا خلاف في أفضلية الرسالة على النبوة ضرورة جمع الرسالة لها مع زيادة السادس اختلف أيضا في نبوة النبي مع ولايته فقيل نبوته أفضل وقيل ولايته وأما ولايته ونبوة نبي فلا شك في أفضلية النبوة السابع قال في البواقيت والجواهر ما نصه فان قلت قال في أي وقت يستمر حكم الرسالة والنبوة فالجواب ان الرسالة تستمر الى دخول الناس الجنة أو النار وأما النبوة فانها باقية الحكم في الاخرة لا تختص حكمها بالدين انقله المحقق في الحاشية ثم قال والنظر الظاهر انه ما باعتبار الإيحاء الشرعي بالفعل ينقطع ان بالموت وباعتبار المزايا المترتبة عليهم ما باقيا والله أعلم انتهى الثامن النبوة اختصاص الهى وليست مكتسبة خلافا للفلاسفة لعنهم الله في قولهم انها مكتسبة ويفسرونها بانها صفا وتجل للنفوس يحدث لها من الرياضات بالتخلي عن الامور الدنيوية والتخلي بالاخلاق الحميدة والقول باكتساب النبوة من الامور التي كفرت بها الفلاسفة وان لم يكن من المسائل المذكورة في النظم المشهور وأما الولاية فنها ما هو مكتسب وهو امثال المأمورات واجتناب المنهيات وتسمى الولاية العامة ومنهما ما هو غير مكتسب وهو العطايا البانية كالعلم الدني والمكاشفات وغير ذلك التاسع أو لو العزم من الرسل

اخوانه ثم جلس متأدبا وان وجد الذاكر فأتا قال في سره دستور يا أهل الطريق دستور يا أهل القدم ودخل ثم أخذ في الذكر وعليهم مراعاة الوفاق في الاصوات علوا وخفضا وتحسين قراءة الورد وقفا وسجعا لان في ذلك نشاطا للنفس ولذة للروح وراحة للسر وقهرا للشيطان ولا يكثر أحد هم الالتفات ولا يعث بلحيمة ولا يبد ولا يشوبه لانه في حضرة الله عز وجل واذا أراد المقدم عليهم ان يفتن لهم الذكر أو يرفعه أو يخفضه أو يحتمه قال دستور يا الله بقلبه والاقتصار في المجلس أولى من التطويل لانه اذا طال كان للشيطان فيه نصيب مالم يحصل لهم خشوع ولذة والاطول فان فهم منهم الملل استأذن بقلبه وختمهم فيقول اللهم ان ذكرك لا يعمل ولكن عبادة هؤلاء منهم الضعيف وذرا الحاجة ولا يأتوه أحد هم ولا يقول شئ لله ولا أعد القول ونحو ذلك فانه سوء أدب مع الله ورسوله

خصوصاً حضرة الشيخ ولا ينبغي له ان يقرأ أحد على ذلك ولا على الصراخ والتأثر أو التهنئة بل يرجوهم عن ذلك كله الا ان يتحقق انه عن غلبه قوته وان قال الشيخ شيئا من ذلك فانه لمصلحة فلا يقتدى به فيه وليس لاحد منهم ان يغير الطريقة من حذر الى ترتيل وعكسه حتى يرسم الشيخ أو المقدم والله أعلم وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

الركن الخامس من أركان الطريق السهرى واليه أشار الاستاذ في المورد بقوله ولازم القيام في الليالي * واستغنى الرشف مع الابطال لان الليل أرحى للنفحات الربانية لما فيه من صفاء القلب واندفاع الشواغل وقد أجمعوا على ان الفتح فيه أقرب منه في النهار ولان قيام الليل نور للمؤمن يوم القيامة (١١٢)

يسعى من بين يديه ومن خلفه ومن كلاهم من طال وقوفه بين

يدى الله تعالى في الظلام ثبت الله قدميه على الصراط يوم تزل الاقدام والآيات والاخبار والآثار في ذلك كثيرة قال تعالى تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعاً وقال تعالى آمن هوقات آباء الليل ساجداً وقائماً يحذرون الاخرة ويرجوا رحمة ربه وقال تعالى والذين يبيتون لربهم سجداً وقياماً وقال تعالى كانوا قليلاً من الليل ما يهجعون وبالا سحرهم يستغفرون الى غير ذلك وقال صلى الله عليه وسلم أفضل الصلاة بعد المكتوبة قيام الليل وقال ركعتان يركعهما العبد في جوف الليل خير من الدنيا وما فيها ولو لان أشق على أمتي لفرضتها عليهم وقال صلى الله عليه وسلم عايكم بقيام الليل فانه دأب الصالحين قبلكم وقربة الى الله تعالى ومنهاة عن الاثم وتكفير للسيئات

خمس محمد و ابراهيم وموسى وعيسى ونوح صلوات الله وسلامه عليهم وقيل عشرة بزيادة داود وأيوب ويعقوب ويوسف واسحق وقيل جميع الرسل أولوعزم على الخلاف في من في قوله تعالى أولو العزم من الرسل آيانية أم تبعية فيه وانظروا ان الخلاف لفظي من حيث أصل العزم أو كماله وعلى كل فنيينا صلى الله عليه وسلم أعظم عزماً وفي الحاشية ما نصه ان قلت لم يقل بمنزلة شمرز كريات وضح ذلك العارف الشعرائي في المتن بما اضاحه ان بعثته صلى الله عليه وسلم عامة فكان مبتلى بهم تهذيباً لجميع الخلق وكفى بذلك فان الفكر المتعب للقلب يتمي التخلص منه ولو بالموت خصوصاً وقد جبل على الرأفة والرحمة وفريد الشفقة يعز عليه ما فيه ضررهم وهم مع تنوع مخالفتهم وكثرة ما تأثره بمقتضى كمال الاخوة بجمع ما حصل للرسل قبله فبسماع ابتلائهم بشاركهم فيه وضح لذلك ما كانوا يرون به وكسر ربا عيته وشججهته وخضب وجهه بالدم واخراجه من وطنه وفريد الحروب وهذا بعض ما علم والاخالة لكاله أخى كثير ان ابتلائه واليه يشير بلو علمت ما أعلم لفتحكم قليلاً ولبيكنم كثيراً وكان لا يزيد على التسم متواصل الاخران العاشر يجب اعتقاد ان نبينا صلى الله عليه وسلم أفضل المخلوقات على الاطلاق من انس وجن وملاك الدنيا والاخرة لقوله في الحديث انا أكرم الاولين والاخرين على الله ولا تخفوا على ذلك أجمع المسلمون حتى المعتزلة الا ما ذكره الزنجشري بينه وبين جبريل مما لا يعتد به ولا ينبغي ان يذكر منه لا بما في سورة التكوين من قوله تعالى انه لقول رسول كريم الآية ورد بان المقصود منه في قولهم اغمايعله بشر وقولهم أقرى على الله كذا أم به جنة لا تعداد فضلهما والموازنة بينهما وتعليم جبريل له لا يقتضى أفضليته عليه فكلم من معلم بالفتح أفضل من معلم بالكسر على انه ذكر ابن العربي في الفتوحات ان القرآن نزل عليه صلى الله عليه وسلم قبل نزول جبريل به عليه وجعل ذلك معنى قوله تعالى ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى اليك الوحيه أى لا تعجل بتلاوة ما عندك قبل ان تسمعه من جبريل بل اسمعه منه وأنت منتصت كأنك ماسمعه قط وقد علمت التلامذة الموفقون بذلك مع استاذهم فتراهم يصغون للحديث منهم بقاوبهم واسماعهم ولعلمهم أدرى به قال الشعرائي في البواقيت بعد ان نقل ذلك عنه وفيه نظرو لم أطلع على ذلك في حديث والله أعلم والتشبيه بابراهيم عليه السلام في الصلاة اغماهاه واسبقه باظهار لزيادة الفضل فهو نظير كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم وما قبل ان المشبهه بابراهيم آل محمد لا محمد نفسه فاصر على روايه الآل وقوله ذلك ابراهيم لما قيل له يا أكرم الخلق أو ما معناه تواضع أو قبل ان يعلم أفضليته وكذلك قوله لا تخبروني على موسى وقوله لا تنفضوا على يونس بن متى وقوله لا تنفضوا ابن الانبياء أو هو محمول على تفضيل يودى الى التنقيص وأما قوله لو

ومطرودة للداء عن الجسد وقال صلى الله عليه وسلم يا أبا هريرة أتريد ان تكون رحمة الله عليك حياً وميتاً ومقبوراً ومبعوثاً من الليل فصل وانت تريد رضا ربك يا أبا هريرة صلى في زوايا بيتك يكن نور بيتك في السماء كنور الكوكب والنجم عند أهل الدنيا وقال لابي ذر صل ركعتين في ظلمة الليل لوحشة القبور وروى البيهقي والنسائي يحشر الناس في صعيد واحد يوم القيامة فينادى مناد فيقول أين الذين كانوا يتجافى جنوبهم عن المضاجع فيقومون وهم قليل فيدخلون الجنة بغير حساب ثم يؤمر بنسائر الناس الى الحساب وروى ابن أبي الدنيا والبيهقي أن شراف أمتي حلة القرآن وأحباب الليل وعن جابر رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار وسئل أبو القاسم الحكيم عن معنى قوله عليه

كنت

الصلاة والسلام اطلبوا الخير عند حسن الوجوه فقال أى عند المتجهدين بالليل الذين تحسن وجوههم لكثرة الصلاة بالليل وسئل الحسن البصرى قدس الله سره يا أبا سعيد ما بال المتجهدين بالليل أحسن الناس وجوها قال لا هم خلوا بالله فالبسهم من نوره وروى الطبرانى فى الكبير من بات ليلة فى خفة من الطعام والشراب يصلى تداركت حوله الحورا العين حتى يصبح ويروى ان جبريل عليه السلام قال للنبي صلى الله عليه وسلم نعم الرجل ابن عمر لو كان يصلى بالليل فاخبره النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فكان يداوم بعده على قيام الليل قال نافع كان يصلى بالليل ثم يقول يا نافع اسبحرنا فأقول نعم فيقعد فيسبغ غفر الله تعالى حتى يطلع الفجر وعن عائشة رضى الله عنها (١١٣) انما كانت كان النبي صلى الله عليه وسلم يقوم من الليل حتى

كنت موضع يوسف لا جبت الداعي وذلك لكمال نظره فى المباشرة للسر والخبر واصل يوسف تدارك قوله اذ كرتى عند ذلك والتحقيق أن أفضليته صلى الله عليه وسلم بتفضيل الله تعالى له لا لما اختص به من المزايا وان كان اعتقاد ان عزايه صلى الله عليه وسلم أكثر من المزية لا تقتضى الافضية فلا يبعد ان يفضل من شاء على من شاء ومما يدل على مزى بفضله كون الشفاعات والكلام له فى الموقف الاعظم دون جميع ماسوى الله وكذا ما اشتهر من سبق نبوته على الكل وأما الميثاق عليهم ان يتبعوه ان أدركهم فبأديه ومناهيهم وجميع أحواله صلى الله عليه وسلم قاضية بذلك وحاصل الصحيح فى ذلك انه صلى الله عليه وسلم أفضل الخلق على الاطلاق وبيده سيدنا ابراهيم ثم سيدنا موسى ثم سيدنا عيسى ثم سيدنا نوح ثم بقية الرسل ثم الانبياء غير الرسل وهم متفاضلون فيما بينهم عند الله ثم جبريل ثم ميكائيل ثم بقية رؤسائهم ثم عوام البشر ثم عوام الملائكة وهم متفاضلون فيما بينهم عند الله أيضا والمراد بعموم البشر أولياؤهم غير الانبياء كابي بكر وعمر رضى الله عنهم ما وذهب القاضي وأبو عبد الله الحلبي مع آخرين كالمعتزلة الى ان الملائكة أفضل من الانبياء الانبياء صلى الله عليه وسلم فانه أفضل باتفاق الجميع فهو مستثنى من الخلاف وعلاو ذلك بتجربتهم عن الشهوات ورد بان وجودها مع بعضها اتم من باب أفضل العبادة أحزها بجماء مهمل فزاد أى أشقها قال السعدو ولا قاطع فى هذه المقامات ولذلك قال تاج الدين بن السبكي ليس بتفضيل البشر على الملائكة مما يجب اعتقاده ويضرب الجمل به والسلامة فى السكوت عن هذه المسئلة والدخول فى التفضيل بين هذين الصنفين اسكرعين على الله تعالى من غير دليل قاطع دخول فى خطر عظيم وحكم فى مكان لسننا أهلا للحكم فيه والله أعلم ثم أشار حفظه الله تعالى الى القسم الثالث من أقسام هذا الفن وهو السمعيات بقوله (وكل حكم جا) باقتصر للوزن أى نقل وروى (عن المختار أذعن) أى صدق (به) وجوبا (واقبله) (بالانكار) لشيء منه يعنى انه يجب علينا الايمان والتصديق بكل ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم وأخبرنا به فمن ذلك اليوم الآخر وما فيه من الاحوال وتطايير العصف والحساب وانعقاب والميزان والصرط والحوض والجنة وما فيها من النعيم والحدود والولدان والنار وما فيها من السلاسل والاغلال والحيات والعقارب ومنه علامات الساعة كما مهدى والدجال وزول عيسى وخروج يأجوج ومأجوج وخروج الدابة وطلوع الشمس من مغربها ومنه عذاب القبر ونعيمه وسؤاله وضيقه ومنه العرش والكرسى واللوح والقلم والكاتب السماوية والملائكة والانبياء والرسل ومواقع لهم من اسمهم والاسماء والمعراج والشفاعة والحفظة وغير ذلك مما جاء به صلى الله عليه وسلم فيكفه يجب قبوله والايمان به ولا يجوز انكار شيء منه

وسلم يقوم من الليل حتى توردت قدماه فقامت له أنصنع هذا يا رسول الله وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال أفلا أكون عبدا شكورا وقال بعض المفسرين قام صلى الله عليه وسلم طول ليلة على قدميه فلما توردت قدماه كان يقف على أطراف أصابعه فآثر الله تعالى طه أى طأ الأرض بكل قدمك واسترح مما أنت فيه فانا ما نزلنا عليك القرآن لنشقى ذكره ابن حجر فى شرح الهمزية وقد أخرج الأئمة عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة فى مسجدى هذا أفضل من عشرة آلاف صلاة فى غيره الا المسجد الحرام وصلاة فى المسجد الحرام أفضل من مائة ألف صلاة فى غيره ثم قال ألا أدلكم على ما هو أفضل من ذلك قالوا نعم قال رجل قام فى سواد

(١٥ - كشف الربانى) الليل فأحسن الوضوء وصلى ركعتين يريد بها وجه الله تعالى وقد أوحى الله تعالى الى داود عليه السلام يا داود كذب من ادعى محبتي فاذا جئته الليل نام عني وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه لا ينام بالليل ولا بالنهار فسئل فقال ان غمت بالنهار ضيعت الرعية وان غمت بالليل ضيعت نفسي وقال الفضيل الى فى استقبال الليل من أوله فهو لى طوله فافتتح القرآن فاصبح وما قضيت ثممتى وكان ابن مسعود رضى الله عنه اذا هدأت العيون قام يسمع له دوى كدوى النحل وقيل ان وهب بن منبه اليماني ما وضع جنبه الى الارض ثلاثين سنة وقال لا أنرى فى بيتى شيئا نانا أحب الى من أن أرى فى بيتى وسادة لانها تدعو الى النوم وكانت له مسورة من آدم اذا غلبه النوم وضع صدره عليها وحقق خفته ثم يفرغ الى الصلاة وقال بعضهم رأيت رب العزة فى النوم فسمعت منه

يقول وعزني وجلالي لا كرم من مثوى سليمان التيمي فانه صلى الى الغداة فوضوا العشاء أربعين سنة ويروى ان أم السعيد سليمان عليه الصلاة والسلام قالت يا بني لا تترك قيام الليل فان ترك قيام الليل يدع الرجل فقير ايوم القيامة وقال لقمان لابنه يا بني لا يكن الديك أكيس منك يصوت بالليل وأنت نائم والاعراب والأتا في فضل قيام الليل لا تحصى وفوائده لا تستقصى فلذلك قال في المورد فالليل فيه النجى بالذات * والليل يحول بالتجلى الذاتي قال أبو سليمان لوعوض الله أهل الليل من ثواب أعمالهم ما يجدون من اللذة لكان ذلك أكثر من ثواب أعمالهم وقال أيضا أهل الليل في ليالهم أئذ من أهل الله وفي لهوهم ولولا الليل ما أحبت البقاء في الدنيا وكذلك قالت رابعة العدوية لولا (١١٤) الليل ما اخترت البقاء في الدنيا ولا ساعة واحدة وقال بعضهم

ليس في الدنيا وقت يشبه
نعيم أهل الجنة الا ما يجده
أهل التلج في قلوبهم بالليل
من حلاوة المناجاة وقال
أحمد بن أبي الخوارى
دخلت على أبي سليمان
الداراني فوجدته يبكي
فقلت ما يبكيك يرحم الله
قال ويحك يا أحمد اذا جن
الليل افرش أهل المحبة
أقدامهم وجرت دموعهم
على خلدودهم وأشرقت
الجليل جل جلاله عليهم
فقال بعيني من يتأذى
بكلامى واستراح الى
مناحى وانى مطلع عليهم
في خلواتهم أسمع آياتهم
وأرى بكاءهم باجريل ناد
فيهم ما هذا البكاء الذى
أراه فيكم هل أخبركم بخبران
حيييا يعذب أحبا بالنار
بل كيف يجمل فى أن
أعذب قوما اذا جنهم الليل
غلقوا فى حلفت اذا
وردوا انقيامة على أن
أسفر لهم عن وجهى
وأبجهم رياض قدسى

لانه اما كفران كان مجعاع عليه معلوما من الدين بالضرورة أو فسق ان لم يكن كذلك هذا ولفظ البيت
يحتمل معنى آخر وهو ان يكون المراد ان كل حكم جاء عن المختار يجب قبوله والاذا كان له بلا انكار على
شئ منه ولا اعتراض فيجب على كل مؤمن ان يشرح لما شرعه صلى الله عليه وسلم قال تعالى فلا وربك
لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا فى أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما
فاياك ان ترى أمورا قد أباحها الشارع فتكره ذلك ويقع فى نفسك من فعلها حارزة وتقول لو أن الحكم
لى لحرمت على الناس فترجى نظرك على نظر الشارع وتجعل نفسك أرجح ميزانا منه وتغترط فى سلك
الجاهل من الذين لم يمارسوا الادب مع الشارع صلى الله عليه وسلم فيغضب على الناس اذا فعلوا بعض
المباحات التى أباحها الشارع ويقول اذا عجز عن كفا الناس عنها أى شئ أصنع هذا قد أباحه الشارع
ومن يقدر بشككم فتراه يصبر على حنق وكراهة فى نفسه على استعمال الناس شرع ربه وهذا من أعظم
ما يكون من سوء الادب وقد ظهر ذلك من بعض الناس فى العصر الاول وأما اليوم فقد دفسا فى غالب
الناس ويقولون لو أدرك ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم لمنع الناس منه ونحن نعلم ان الشارع
هو الله تعالى ولا يعزب عن علمه شئ ولو كانت اباحة ذلك الامر خاصة بقوم دون آخرين لبيها الله
تعالى على لسان رسوله فانه لا ينطق عن الهوى ولا ينسى شيئا مما أمر بتبليغه ان هو الا وحى يوحى
وما كان ربك نسيا وقد عاب بعض أكابر الصحابة على عائشة رضى الله عنها فى قولها لو رأى رسول الله
صلى الله عليه وسلم ما صنع النساء بعده لمنعن من المساجد لايها هذا القول الاعتراض على الشارع
وانه لم يعلم ان ذلك يقع فاعاقل لا ينبغي له ان يغار الا فى مواطن مخصوصة تفرعها الحق تعالى لا يتعداها
وكل غيره تعدت ذلك فهى ناشئة عن حكم العقل منبعثة عن حكم الهوى فليس لانسان ان يغار على
كشف زوجته وجهها فى الاحرام فان الله تعالى قد شرع لها ذلك وأوجب عليها كشفه مع ان الله تعالى
أعبر من جميع خلقه كفى الصحیح ان سعد الغيور وأنا أغبر من سعد والله أعبر منى ومن غيرته انه تعالى
حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن وما أحسن قوله تعالى ثم لا يجدوا فى أنفسهم حرجا مما قضيت
ويسلموا تسليما ولو عرض الانسان حال إيمانه وأدخله فى هذا الميزان لعلم انه بغيره من مقام الايمان
الذى ذكره الله فى قوله فلا وربك لا يؤمنون الح فان الله تعالى ان الايمان عن هذه صفته وأقسم
بنفسه على انه ليس بمؤمن ذكره فى الواقيت نقلا عن ابن العربي فى الفتوحات ثم قال قال الشيخ محيى
الدين وكما قيل فى هذا الباب من المحجوبين حيث غلبت أهواؤهم على عقولهم فانا أخذ بنحوهم
عن الشاروهم يقتحمون فيها وقد عاب بعض الصحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم الى طعامه فقال
صلى الله عليه وسلم وهذه أشار الى عائشة رضى الله عنها فقال الرجل لا فاني ان يجيبه الى أن أذن له

وقال أيضا والليل فيه الوصل للشتاق * والليل فيه القرب للعشاق فيها

الوصل فلماذا انقلب بشهود الرب بعد زوال كل المحجب فان دام حتى صار لا حضور له مع غير مولاه فهو وصل الوصل وهو المراد بقول ابن
الفارض وان اكنى غيرى بطيف خياله * فأنا الذى بوصاله لا أكنى قال الفضيل بن عياض اذا غربت الشمس فرحت
بالظلام لخلوئى ربى وقال مالك بن دينار اذا قام العبد تهجد من الليل قرب منه الجبار عز وجل وقال أيضا
والليل فيه المنهل المورد * والليل فيه الحظ والمقصود قال بعض العارفين ان الله تعالى ينظر بالاسهام الى قلوب المتيقظين
فهلؤها أنوارا فترد على قلوبهم فتستنير ثم تنتشر من قلوبهم الى قلوب العاقلين وقال سبى أحمد الرافعى رضى الله عنه عليكم بالقيام

في الثالث الآخر من الليل ولا تفرطوا في ذلك انه ما من ليلة من ليالي السنة الا ويزل فيها رزق من السماء فيفرق على المستيقظين ويحرم منه النائمون وقال أيضا والليل فيه الموكب الرباني * والليل فيه المشهد الرحاني في الصحيحين ينزل ربنا كل ليلة الى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر ويقول من يدعوني فاستجب له من يسألني فأعطيه من يستغفرني فأغفر له وقال أيضا والليل فيه الشرب بالاقداح * والليل فيه السكر للارواح يعني ان فيه شرب الاسرار الربانية والمعارف المادية لانه وقت فراغ القلب من الاغيار وهو متى تفرغ من الاغيار امتلأ من الاسرار قال في الحكم فرغ قلبك من الاغيار تملأ من المعارف والاسرار وفيه سكر الارواح لانه وقت المصافاة ورفع (١١٥) الاستار فتصير الارواح بما تشاهده

من مطالعة الجمال الالهى هائمة سكرى لا تعرف زيدا ولا عمرا وكرز كرا ليل ببيان فوائده استنهاضا للههم وتشويقا للنفوس فلذا قال

أكرم بوقت بالايادي قدزها وازداد خيرا بالمنى والمشتهى وفي ذلك اشارة لتفضيل الليل على النهار وهو الصحيح ولما كان الغالب ان الانس بالمحبوب اغايبكون ليل احق اليه المحبون واستطابوه حتى نزله منزلة العاقل لخطابوه ولما الهجوا به وذكروه وأعادوه في أشعارهم وكرروه وللاستاذ في الليل قصيدة على حروف المعجم مربعة مطلعها

ألا يليل ان الصب أنا
ألا يليل سر القرب عنا
ألا يليل صلتنا وارض عنا
وخذنا للا حبة ثم دعنا (ومنها)

ألا يليل عبد العزائنا
ألا يليل تم وقد سمونا

ألا يليل كل الفضل حزنا * وفيك سرى المشفع فانحزنا
ألا يليل روقت المعاني * وأنمار التصافي فيك تجنى
ألا يليل كم أصفيت شربا * وكيمحظى بوصلك من معنى
ألا يليل هيات ائلافا * وأبعدت الرقيب وفيك فزنا
ألا يليل أعطيت العطايا * وأسدت الحجاب وقد سترنا (وختامها)
ألا يليل طي الحب نثرى * ألا يليل طي الحب نثرى
وقد أنبتناها بتمامها في شرح المورد فان أردتها فردة فلا ينبغي

فيها ان تأتي معه فاقبلا بتدافعان يعني انبي صلى الله عليه وسلم وعائشة الى منزل ذلك الرجل والله تعالى يقول لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة فاین ايمانك اليوم لو رأيت صاحب منصب من قاض أو وزير أو سلطان بفعل مثل هذا تأسيار رسول الله صلى الله عليه وسلم هل كنت تنسبه الى سفساف الاخلاق ولوان هذه القضية لم تكن من مكارم الاخلاق ما فعلها رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه بعث ليقيم مكارم الاخلاق كما في الحديث انه بتصرف ولما فصل ما يجب لله ورسوله وما يستحيل وما يجوز ذكر ما يتضمن ذلك فقال (وقد حوت) أى شملت وجعت (شهادة الاسلام) يعني لاله الا الله محمد رسول الله وانما أفرد مع انهما جملتان اما لتاويلهما بالجملة الواحدة باعتبار كون الايمان لا يحصل الا بجموعهما ولا تنكفي احدهما دون الاخرى فصارتا كالجملة الواحدة بهذا الاعتبار أو ان لفظ شهادة مفرد مضاف فيهم أو ان شهادة الاسلام علم على مجموع الجملة والاضافة في شهادة الاسلام امامنا من اضافة الدال للمدلول أو السبب للمسبب أو الجزء للكل بناء على ان الاسلام هو الهيئة المركبة من الاركان الخمسة المذكورة في حديث بنى الاسلام على خمس (ما قدمضى) من العقائد (فافهم) وجه جمعها لذلك (نصب مرأى) أى تعرف مقصودى بقولى وقد حوت الخ وبيانه ان الجملة الاولى أعني لاله الا الله نفث الالوهية عن غيره تعالى وأثبتها له حقيقة الالوهية العبادة بحق ويلزم منها استغناء الاله عن كل ماسواه واقتفار كل ماسواه اليه فعنى لاله الا الله المطابق لامعبود بحق الا الله ومعناها الانترامى لا مستغنى عن كل ماسواه ومقتفرا اليه كل ما عداه الا الله فتفسير الشيخ السنوسى الذى ذكره في الصغرى تفسير باللائم لا بالحقيقة وانما اختاره ليكون استلزامه للعقائد المتقدمة أظهر من استلزام المعنى الحقيقي لها اذا علمت ذلك علمت ان الاستغناء يستلزم وجوب وجوده تعالى وقدمه وبقائه ومخالفته للحوادث وقيامه بنفسه ونزاهه عن النقائص ويدخل في ذلك السمع والبصر والكلام اذ لو لم تجب له هذه الصفات لكان محتاجا الى المحدث أو المحل أو من يدفع عنه النقائص واذا وجبت هذه الصفات استحالت اضدادها ويستلزم ايضا انى وجوب فعل شئ من الممكنات أو تركه والالزام افتقاره الى فعل ذلك الشئ أو تركه ليتمكن به فهذه عقيدة الجائز فجملة ما استلزمه الاستغناء سبع عشرة عقيدة واما الاقتفار فيستلزم الحياة والقدرة والارادة والعلم والوحدانية فهذه خمس صفات ومضى وجبت استحالت اضدادها فجملة ما استلزمه الاقتفار عشر عقائد فاذا ضمت لما تقدم كان المجموع سبع وعشرين الواجب منها ثلاثة عشر والمستحيل كذلك والجائز واحد فقد اشتملت الجملة الاولى على اقسام الحكم العقلى الثلاثة الراجعة له تعالى والجملة الثانية فيها الاقرار برسائه صلى الله عليه وسلم ويلزم

ألا يليل كل الفضل حزنا * وفيك سرى المشفع فانحزنا
ألا يليل روقت المعاني * وأنمار التصافي فيك تجنى
ألا يليل كم أصفيت شربا * وكيمحظى بوصلك من معنى
ألا يليل هيات ائلافا * وأبعدت الرقيب وفيك فزنا
ألا يليل أعطيت العطايا * وأسدت الحجاب وقد سترنا (وختامها)
ألا يليل طي الحب نثرى * ألا يليل طي الحب نثرى
وقد أنبتناها بتمامها في شرح المورد فان أردتها فردة فلا ينبغي

للعبد أن يفوت حظه من قيام الليل ولو قليلا فقد جاء في الأثر من قام من الليل قدر حاشاة كتب من قوام الليل وأخرج الثعلبي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال من صلى بالليل ركعتين فقد بات لله تعالى ساجدا وقائما وكان سيدي على الخواص رحمه الله يبحث أصحابه كثيرا على نية قيام الليل ويقول ان الشارع قد رتب الثواب على النيات فن عزم على خير ولم يتيسر له أعطاه الله أجر نيته فانه قال في الحديث انما لكل امرئ ما نوى ولم يقل ما فعل وفي الحديث ما من امرئ ان يكون له صلاة بالليل فغلبه عليه النوم الا كتب له أجر صلاته وكان فومه صدقة عليه وقد ورد النهي عن مكابدة الليل وهي مدافعة النوم في الخبر لا تكابدوا الليل وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان فلا نية تصلي بالليل (١١٦) فاذا غلبها النوم تعلقت بجبهته فنهى عن ذلك وقال ليصل

أحدكم من الليل ما يتيسر له فاذا غلبه النوم فليقرء وكان ابن عباس رضي الله عنهما يكره النوم قاعدا وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان فلا يصلي فلا ينام ويصوم فلا يفطر فقال لكنني أصلي وأنام وأصوم وأفطر هذه سنتي فمن رغب عنها فليس مني وقال صلى الله عليه وسلم خير هذا الدين أسره والأمور الميسرة لقيام الليل ثمانية أربعة تتعلق بالظاهر وأربعة تتعلق بالباطن فاما التي تتعلق بالظاهر فهي ان لا يكثر الاكل وان لا يتعب نفسه في النهار وان لا يسترل القبولة وان لا يحقنق الاوزار فان ذلك مما يقسى القلب ويحول بينه وبين أسباب الرحمة قال رجل للعسن يا أبا سعيد اني أبيت معافى وأحب قيام الليل وأعد طهوري فإبالي لا أقوم فقال ذنوبك قيدتك

منه تصديقه في كل ما جاء به ويندرج فيه وجوب صدق الرسل وأما نيتهم وتعماد فظنهم وتبليغهم واذا وجبت استحقاقات اضدادها ويندرج فيها أيضا جواز الاعراض البشرية التي لا تؤدي الى نقص في مراتبهم اعلمية وهذه جملة الاقسام الثلاثة المتعلقة بالرسول عليهم الصلاة والسلام فقد بان لك تضمن شهادة الاسلام بجميع ما مضى من العقائد مع اختصارها وقلة حروفها واذا كان كذلك (فاعلق بها) من علققت بالشيء أحببته وهي كناية عن كثرة ذكرها اذ من أحب شيئا أكثر من ذكره فكانه قال فأكثر من ذكرها والضمير عائدة على شهادة الاسلام المعنى بها الجملتان معا أعني لا اله الا الله محمد رسول الله ففيه اثنان لذا كبر ذكر الجملتين معا قال أبو البركات الدردري في شرح فوائد القرائد وهي طريقة لبعض الصوفية وهي التي درج عليها الامام السنوسي في شرح عقيدته وليكن المشهور بين أهل الطرق الاقتصار على لا اله الا الله قالوا لان ذكرها مفردة أسرع في تنقية القلب من الرغوات ثم يقرءون ذكر كراتي صلى الله عليه وسلم بكثرة الصلاة عليه وكثرة ملاحظته في القلوب وانه باب الله الذي لا يمكن وصول الى الله الا منه عليه الصلاة والسلام اه ويمكن تشبيه المصنف على الشارح بان تكالبا الاستخدام وقال المحقق الامير في نتائج افكاره وصل فان قيل فهل يقتصر هذا على لا اله الا الله أو يضميف لذلك محمد رسول الله قلت كلاهما حسن وقد ناقشنا الطريقتين عن أشباهنا الشاذلية وفي الشرح الارشاد هما فافان في أول الاذان والاقامة الجمع بينهما وفي آخر كل منهما ما الاقتصار على لا اله الا الله على أن محمد رسول الله مندرجة ضمناني لا اله الا الله حيث قالها امتنا لا الرسول الله صلى الله عليه وسلم واتباعه فقد صدقه في دعوى الرسالة ولذلك حكى ان الشيطان قال يوما لعيسى عليه السلام ياروح الله قل لا اله الا الله فقال أقولها لا تقولك أراد اللعين أن يثبت له تبعية على عيسى فقفطن عيسى لذلك اه وأقل الاكثر عند الفقهاء ثلاثمائة مرة في اليوم واليلية وعند الصوفية اثنا عشر ألفا ولم يخش على أن تتكاسل وتقف عندها العدد لحصول الكثرة به نشطون وتبدل لما هو أعلى فقال (والزم هو ضاعا) في القيام وسنخض كنعن ضاوعه وضاقام اه فانهم وضوا القيام والمراد لازمه فكانه قال والزم اهتماما عاليا كاهتمام أهل الجد والاجتهاد فأكثر من ذكرها جدا ولا تنف عنده عدد (كترى ترقى) يسكون الياء للضرورة والافه ومنصوب بكى أو بان مضرة بعدها (من فيضها) الفيض في الاصل مصدر فاض السيل اذا كثرت وسال والمراد منه هنا السيل الفاض من اطلاق المصدر واردة اسم الفاعل (الهطال) كثير الهطل وهو كفي انقام وس المطر الضعيف الدائم أو تتابع المطر المتفرق العظيم القطر اه والمراد هنا الثاني بقرينة المقام وفي الكلام استعارة مصرحة حيث شبه ما نتجته

وأما التي تتعلق بالباطن فأولها سلامة القلب من الحقد على المسلمين ومن فضول هموم الدنيا والمستغرق هذه في الهم لا يتيسر له القيام وان قام فلا يتفكر الا في مهماته كقيل يخبرني البواب انك نائم * وأنت اذا استيقظت أيضا قائم وثانيها الخوف الغالب كما قال طاووس ان ذكر جهنم طير نوم العابدين ويقال ان مالك بن دينار بات يردد هذه الآية ليلة حتى أصبح أم حسب الذين اجتروا السيئات ان نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات الآية قال سيدي ذوالنون المصري يمنع القرآن بوعده ووعيد * مقل العيون بليها ان تهجعا فهم واعر الملك الجليل كلامه * فرقا بهم ذات الية تخضعا وثالثها الرغبة في الجنة كما روى ان عبد العزيز بن أبي رواد كان اذا جن عليه الليل يأتي فراشه فيمريده عليه ويقول انك للين ووالله

أَكَادُوكِبْسُودُ فَلَيْلَا هـ
وصميم القلب وسطه كافي
المصباح والمحجوب هو
الله تعالى قال عيسى عليه
السلام يا معشر الخواريين
أَجِيعُوا أَكَادُكُمْ وَأَعْرُوا
أَجَادُكُمْ لعل قلوبكم ترى
الله عز وجل ومر إذا استأذ
بالأكاد. طلق الامعاء من
إطلاق الجزء وإرادة الكل
فكأنه قال وجوع الامعاء
لأجل المطلوب في الجوع
من الفوائد وهي عشرة
الأولى صفاء القلب وإفاد
البصيرة قال صلى الله
عليه وسلم من أجاع بطنه
عظمت فكرته ففطن قلبه
وقال فور الحكمة الجوع
وقال سهل بن عبد الله لما
خلق الله الدنيا جعل في
الشبع المعصية والجهل
وجعل في الجوع العلم
والحكمة الثانية رقة
القلب وحياته ول صلى الله
عليه وسلم لا تميتوا القلوب
بكثرة الطعام والشراب
وإن القلب زلزاع عرت

إذا كثر عليه الماء وقال أحيوا قلوبكم بقلة الغنى وقلة الشبع وظهر وعاب بالجوع تصفوه وترق انما شه الذلل والا سكار للنفس فانها لا تذلل بشئ كالجوع قال ابن العربي في فتوحاته ان الله تعالى لما خلق النفس قال لها من أنا فافكتك من أنا فافكتك في بحر الجوع أنف سنة ثم قال لها تعالى من أنا فافكت أنت ربي الرابعة ان لا ينسى بلاء الله ولا أهل البلاء فان الشيعان ينسى الجماع والجوع قيل ليوسف عليه السلام لم تجوع وفي يدك خزان الارض قال أخاف ان أشبع فأنسى الجماع الخامسة كسر شهوات المعاصي كلها قال ذوالنون المصري ما شبع قط الا عصيت أو هممت بعصية السادسة دفع النوم فان من شبع شرب كثير او من كثرت شر به كثر نومه ولهذا قال بعض الاشياخ يا معشر المرادين لا تأكلوا كثيرا افتشروا كثيرا افترقوا كثيرا اقتصدوا كثيرا السابعة تبخير

المواظبة على العبادة فان الاكل يحتاج الى زمان بشغل به فيه وربما يحتاج الى زمان في شرائه وطبخه ثم يحتاج الى غسل اليدين
والحلال ثم يكثر زاده الى بيت الماء والاولاوقات المصروفة الى هذا الوصف فهي الى العبادة لكثير ربحه قال السري رأت مع علي الجرجاني
سويقا يستف منه فقلت ما حالك علي هذا قال اني حسبت ما بين المضغ الى الاستفا في سبعين تسبيحة فنامضغت الحيز منذ أربعين
سنة الثامنة صحة البدن قال صلى الله عليه وسلم البطنة أصل الداء والحمية أصل الداء انتاسعة خفة المؤنة فان من تعود قلة
الاكل كناه من المال قدر يسير والذي تعود الشبع صار بطنه غريما لازماته أخذ بمخنفه في كل يوم فيحتاج الى ان يدخل المداخل
فيكتسب من الحرام فيعصى أو من الحلال فيذل (١١٨) وربما يحتاج الى ان يعدأعين انطمع الى الناس وهو

الميزان ثم يخرج بطاقة قدر الالة فيها شهادة ان لا اله الا الله محمد رسول الله فنوضع في كفة الميزان
الاخرى فخرج بخطاياه وذنوبه وعن عتبان بن مالك قال غدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال ان يوافي عبد يوم القيامة يقول لا اله الا الله يتحى بها وجه الله تعالى الاحرمه الله تعالى على النار
وقال صلى الله عليه وسلم لا اله الا الله مفتاح الجنة وفي رواية أنس عن الجنة وقال صلى الله عليه
وسلم لقنوا موتاكم لا اله الا الله فانهم تدم الذنوب هدماء فالوايا رسول الله فان قالها في حياته قال هي أهدم
وأهدم وقال صلى الله عليه وسلم لوجاء قائل لا اله الا الله صادقا بقرب الارض ذنوبا غفر له ذلك وقال
صلى الله عليه وسلم ليس على أهل لا اله الا الله وحشة في قبورهم ولا في نشورهم وكانني أنظر اليهم
عند الصيحة ينفضون رؤوسهم من التراب وهم يقولون الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن وعن أبي
هريرة مرفوعا ان الله تعالى خلق عموذ من نور بين يدي العرش فاذا قال العبد لا اله الا الله اهتز ذلك
العمود فيقول الله تبارك وتعالى اسكن فيقول كيف أسكن وأنت لم تغفر لقائل لا اله الا الله فيقول
قد غفرت فيسكن عند ذلك ويروي ان العبد اذا قال لا اله الا الله أنت على صحيفته فلا تفر على
خطيئة الا محتما حتى تجد حسنة مثلها فتجلس الى جانبها وقال صلى الله عليه وسلم من قال لا اله الا
الله ثلاث مرات في يومه كانت له كفارة لكل ذنب أصابه في ذلك اليوم الى غير ذلك وأما اعراها
فلاعاملة عمل ان واله اسمها والخبر محذوف واختلف في تقديره فقبل موجود وقيل ممكن وأورد على
الاول انه يجعل الكامة قاصرة على نفي وجود غيره والله ولا تفيد نفي امكان ذلك الغير وعلى الثاني
انه يجعل الكامة قاصرة على نفي الامكان عن غير الله ولا تفيد ثبوت الوجود له تعالى وأجيب عن
الاول بأنه اذا نفي وجود جميع من هو غيره تعالى من الآلهة لم نفي امكان الوهية اذ من عدم في
زمان لا تمكن الوهية لان الالوهية وجوب الوجود متلازمان وبهذا اندفع ما يقال ان نفي وجود
غير الله من الآلهة لا يلزم منه عدم تلك الآلهة لصدق نفي الوجود بالعدم وبواسطة القول بها
وحينئذ فيحتمل أن تكون الشركاء من الوساطة فالاولى تقدير الخبر ثابت وحاصل الجواب ان
الالوهية وجوب الوجود متلازمان وحينئذ فيلزم من نفي الوجود عن غيره تعالى من الآلهة نفي ان
يكون غيره من الآلهة ثابتا وأجيب عن الثاني بأن وجوده تعالى مسلم الثبوت والقصد انما هو
نفي امكان ما عداه تعالى وبان نفي امكان غيره يستلزم وجوده اذ لا بد له هذا العالم من موجد وقيل
التقدير موجود وممكن واستبعد بان الحذف خلاف الاصل فينبغي ان يحترز عن كثرته وذهب
الفخر الى عدم التقدير قال لانك اذا قدرت موجود مثلا كان نفي الوجود غيره وعدم عدم التقدير
يكون نفي الحقيقة هذا الغير وما هيته ونفي الحقيقة أقوى في التوحيد والخصوص من الاشكال

غاية الذل وكان ابراهيم
ابن أدهم رحمه الله يسأل
أصحابه عن سحر الماء كولات
فيقال انها غالبة فيقول
ارخصوها بالترك العائمة
ان يتمكن من التصديق
فيكون في ظل صدقته
يوم القيامة وقد نظر رسول
الله صلى الله عليه وسلم
الى رجل من ممين البطن
فأومأ الى بطنه باصبعه
وقال لو كان هذا في غير
هذا لكان خيرا لك أي لو
قدمته لا تخرنك وآثرت به
غيرك لكان خيرا لك فهذه
عشر فوائد ويتشعب
من كل فائدة فوائد
لا تنتهي ولهذا قال بعض
السلف الجوع مفتاح
الآخرة وباب الزهد
والشبع مفتاح الدنيا
وباب الرغبة وقد ورد في
فضل الجوع وأحاديث
كثيرة منها قوله صلى الله
عليه وسلم جاهدوا أنفسكم
بالجوع والعطش فان الآخر
في ذلك كاجر المجاهد في

الواردة

سبيل الله وانه ليس من عمل أحب الى الله من جوع وعطش ومنها قوله عليه الصلاة والسلام

أفضلكم عند الله منزلة يوم القيامة أطولكم جوعا وتذكروا في الله سبحانه وأفضلكم عند الله عز وجل يوم القيامة كل نؤم أكل
شروب ومنها قوله صلوات الله وسلامه عليه ان الله يباهي ملائكته عن قل مطعمه ومشر به في الدنيا يقول الله تعالى انظروا الى
عبدى ابتليته بالطعام والشراب في الدنيا فصبر وتركها ما لاجلى اشهدوا يا ملائكتي ما من أكلة يدعها الا بدته بهادرجات في الجنة
وفي خبر مرسل ان الشيطان ليحمرى من ابن آدم مجرى الدم فضيقوا حجار به بالجوع والعطش قال أبو سليمان لان أترك لكم من
عشائي أحب الى من قيام ليلة الى الصبح وقال أيضا الجوع عند الله في خزانته لا يعطيه الا من أحبه وقال رجل لسهل بن عبد الله

الرجل يأكل في اليوم أكلة فقال هذا أكمل الصديقين قال فاكتمين قال هذا أكمل المؤمنين قال فثلاثة قال قل لا هلك يبنون لك معافا وسبيل الرياضة في تقليل الطعام ان ينقص قليلا قليلا من طعامه المعتاد لانه اذا انتقل الى القليل دفعة واحدة لم يتحملة فراحه قال بعضهم أدب الجوع ان لا ينقص من عاداته الا مثل اذن السور وكان بعضهم يزن قوته بقطعة خشب خضراء كل ليلة وهي تنقص كل يوم نقصا يسيرا ينتفع به ولا يظهر له أثر يضره والله أعلم بالركن السابع من أركان الطريق العزلة في واليه أشار في المورد بقوله وارحل وسرعن جملة الاكوان * واشغل سويد الروح بالرجن الروح القلب لانهم جام مترادفات كما للعزالي وسويداه وسطه فكانه قال اشغل وسط القلب بالرجن أي بمراقبته والتفكير في عظمته (١١٩)

المقصود بالعزلة ولا عبادة بمن انفرد بشخصه دون قلبه وان كان متعرضا لنفحات ربه والحاصل ان الناس في العزلة على ثلاثة أقسام منفرد بقلبه لا بشخصه فهو كائن بان راحل قاطن ومنفرد بشخصه دون قلبه وهذا سالم ان توفرت شروطه متعرض لنفحات الرحمة وان كان لا عبادة في الحال ومنفرد به ما معا وأنواع هذا ثلاثة معتزل ليسلم معتزل ليغم معتزل لينم فشرط الاول القيام بواجبات وقته وسلامة الناس من سوء ظنه وشرط الثاني التحفظ في السنة مع الجد في العمل وشرط الثالث تحرير الاحوال والتبري من المقال وقد أجمعوا على انه لا بد للمريد من العزلة لضعف قواه وهي من أمارات الوصلة الى الله تعالى قال في المنح وكان سيدي

الواردة على التقادير واعترض بأن فيه خرقا لاجماع النجاة اذ لا بد عنددهم من الخبر حتى يتوغم غايته أن حذفه عندهم واجب لقرينة وبأن الكلام لا بد فيه من النسبة التامة وهي لا تحصل الا بتقدير الخبر وردد ذلك بالمنع فان ظاهر كلام ابن الحاجب أن بني تميم لا يثبتون لها خبرا وما أوههم الخبرية في اللفظ يجعلونه صفة للاسم والنسبة لا تتوقف على الخبر لجواز أن تكون لا بمعنى الفعل أي انتفى الاله الا الله وكلم له من نظيره المحصان حاشية الدسوقي على شرح الصغرى والآداة استثناء والله بالرفع بدل من الضمير المستتر في الخبر هذا هو المشهور وذهبت طائفة الى أنه مرفوع على أنه خبر عن لا واسمها لانهم ما في محل رفع بالابتداء واختار هذا ناظر الجيش وقيل انه مرفوع على أنه مبتدأ مؤخر والخبير مقدم ودخل لا والافادة الحصر وينسب هذا للزمخشري وقيل انه مرفوع على أنه بدل من اسم لا باعتبار محله قبل التامخ وقيل انه مرفوع على انه مع الاصفة لاسم لا باعتبار محله قبل التامخ وتكون الابعنى غير فهمى اسم لكن لما كانت على صورة الحرف ظهورا عن ابعنى اعلی ما بعدها وقيل انه مرفوع على انه مع الاصفة لاسم لا باعتبار محله معها وتكون الابعنى غير أيضا وقيل انه مرفوع على انه نائب فاعل لله لانه بمعنى مألوه فهو مفعول أقيم مقام الفاعل واستغنى به عن الخبر نحو ما مضروب الا العمران فهذا جملة ما ذكره في توجيه الرفع وهو الكثير وليرفع في القرآن العظيم غيره وأما النصب فقد ذكره والوجهين أحدهما ان يكون على الاستثناء ثانيهما ان يكون على انه مع الاصفة لاسم لا باعتبار محله بعد دخوله والاستثناء متصل على المختار لان المستثنى بعض ما تناوله مفهوم المستثنى منه وهو الاله اذ معناه المعبود بحق وهو عام يشمل المستثنى وغيره وان كان وجود غيره مستحيلا ولا يراد على ذات ما قالوه من انه يجب على المتلفظ بهذه الكلمة المشرفة أن يقصد خروج المستثنى من المستثنى منه فيريد بالاله المنفى ما عدا الله والالزم التناقض بين أول الكلام وآخره وبيانه انه لو جعل التني متوجها لجميع افراد الاله حتى المستثنى كان الكلام باعتبار أوله مقتضيا للتني المستثنى وقد أثبت في آخره وظاهر أنه تناقض ولا ما قيل من أنه يلزم على جعل الاستثناء متصلا أن يكون للمستثنى جنس لقواهم في ضابط الاستثناء المتصل أن يكون المستثنى من جنس المستثنى منه والجنسية هنا مستحيلة لاقتضاء التركيب لان كل ماله جنس فهو مركب منه ومن شيء آخر كالانسان فانه مركب من الجنس ومن شيء آخر وهو ناطق أما الاول فيجاب عنه بان المستثنى منه عام مخصوص وهو ما كان العموم فيه مرادنا ولا لاحكاما بمعنى ان اللفظ باق على عمومه وشموله للمستثنى والحكم منصب على غير المستثنى فباستباركون اللفظ شاملا للمستثنى وغيره كان الاستثناء متصلا باعتبار كون الحكم منصبا على غير المستثنى لم يناقض آخر الكلام أوله ومعنى

الشيخ محمد المنير رحمه الله يقول قد غلط قوم فظنوا ان من اعتزل عن الناس خرج عن كون المؤمن الفاعل أو الفاعلة انها أولى بمقام الالفة لانه اذا اعتزل الناس صفت نفسه واشتاق الناس الى رؤيته فألفوه أكثر من الخالط وأصل الاتسلاف انما هو بالروح لحديث الارواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف اه وقد قيل من أثر العزلة حصل العزلة وقيل لابن المبارك ما دواء القلب قال قلة الملافة للناس وكان السري رحمه الله تعالى يقول من أراد ان يسلم له دينه وان يستريح بدنه ويقبل غمه فليعتزل الناس وقال الجليل من أراد ان يسلم له دينه ويقبل غمه فليعتزل الناس فان هذا زمان وحشة والعاقلة من اختار فيه الوحدة اه قال شيخ الاسلام قتأمل يا أخى هذا قول الجنيدي في زمنه فكيف اطلب السلامة بغير عزلة في زمننا الذي لا يجتمع فيه

اثبات ويقتربان الا عن خسارة منهما ما يدكره أحد هملالا سخر من نقص بعض الاخوان متوجعا بذلك ومتألم به وهو غيبة وخدعة من الشيطان اه اقول وايضا تأمل هذا قول شيخ الاسلام في زمنه وهو في القرن الثامن فها بالكل باهل القرن الرابع عشر قال الله وانا اليه راجعون وفي الحديث ليمان على الناس زمان لا يسلم لذي دين دينه الامن فردينه من قرية الى قرية ومن شاق الى شاق ومن حجر الى حجر كاشعلب الذي يروغ وقيل لعبد الله بن عمر ألا تأتي المدينة فقال ما بقي فيها الا حاسد نعمة أو فرج بنقمة وقال ذو النون المصري لم أرى شيئا أبعث على الاخلاص من الخلوة وقال أبو بكر الشبلي الافلاس الافلاس يا ناس فقيل له يا أبا بكر ما علامة الافلاس فقال من علامات الافلاس الاستئناس بالناس وأقوال المشايخ وحكاياتهم في العزلة كثيرة (١٢٠)

ومن في أئدها لتفرغ للعبادة والتفكير فان ذلك يستدعي فراغا ولا فراغ مع المحاطة ولهذا كان صلى الله عليه وسلم في ابتدائه يتقبل في جبل حراء قيل لبعض الحكماء ما الذي أرادوا من الخلوة قال يستدعون بذلك دوام الفكرة وتثبت العلوم في قلوبهم ليحيوا حياة طيبة ويدروا قواعد المعرفة في مثل ذلك قيل واني لاستغشى وما بي غشوة لعل خيالاً منك يلقى خيالها وأخرج من بين الجبال لعلني أحدث عنك النفس بالسر خائياً وقيل لبعض الرهبان ما أبهرك على الوحدة فقال ما أنا وحدي أنا جالس الله تعالى إذ شئت أن أناجيه صليت وإن شئت أن يناجيني قرأت كتابه وقيل لبعضهم ههنا أحدثت ناس به فقال نعم ومديده الى

كون المستثنى خارجا من المستثنى منه باعتبار الحكم ملاحظة خروجه أو لاقبل الحكم على المستثنى منه ولا يصير بهذه الملاحظة غير داخل في عموم المستثنى منه حتى يكون الاستثناء منقطعاً وأما الثاني فيجيب عنه بأنه انما يلزم مذ كرلوا يريد الجنس الجنس المطبق وليس مرادوا انما المراد الجنس اللغوي وهو مطلق مفهوم كلي ولا شأن ان لفظ الله كذلك فانقطعت حجة من قال بانقطاعه وأوهى منه قول من قال ان الاستثناء هنا لا متصل ولا منفصل اذ لا ثالث لهما نعم قال بعضهم ان الكلمة المشرفة ليست من باب الاستثناء وانما هي علم على الوحدة انية بمعنى الله واحد وارضاه بعض الاشياخ وهي فسحة عظيمة للذاكر لانه يشق عليه ملاحظة خروج المستثنى من حكم المستثنى منه ويمكن ان يحمل عليه قول من قال انه لا متصل ولا منفصل فان قلت يرد على قولهم ان المستثنى خارج من المستثنى منه حكما وقولهم ان الكلمة المشرفة من باب عموم السلب أي شمول النفي لانها لا تكون كذلك الا اذا كان المستثنى محكوما عليه بالنفي قلت مراد من قال بعموم السلب فيها عمومهم وشمولهم لغير المستثنى أو انها من عموم السلب لولا الاستثناء لكن جعلها من عموم السلب على خلاف القاعدة المشهورة من أنه اذا تقدمت أداة السلب على أداة العموم كان الكلام من سلب العموم كما في قولك لم أجد كل الدراهم وان تقدمت أداة العموم على أداة السلب كان الكلام من عموم السلب فتملك الدراهم لم أجد اذا الحق انها قاعدة أغلبية فان قلت فهل يصح ان تكون الكلمة المشرفة من سلب العموم على القاعدة قلت لا لانها حينئذ لا تنفذ التوحيد وقول بعضهم انها من سلب العموم محمول على انها سلبت عموم الألوية لغير المستثنى وقصرتها على المستثنى لكن لا يفيد ذلك جوهر الكلمة فتأمل واعلم ان الدخول في الاسلام لا يتوقف على افظ الشهادة بل ذكر الابي أنه يكفي في الايمان ان يقول الله واحد ومحمد رسوله وكذلك لا يشترط الترتيب فلو قال محمد رسول الله والله واحد مثلاً كفي على المعتدل لا يشترط خصوص لفظ الجلالة ومحمد ومن لم يعرف العربية دخل الايمان بالعجبة بكل ما دل على وحدة الاله ورسالة محمد صلى الله عليه وسلم وان كان لفظ الخصوص سرفضل لا يوجد في غيره واعتمد بعض الشافعية أنه لا بد في دخول الاسلام من لفظ أشهد والجلالة والترتيب قال السنوسي في شرح صغراه اعلم ان المؤمن يجب عليه أن يذكرها مرة في العمر ينوي بذلك الواجب فان ترك ذلك فهو عاص وإيمانه صحيح وينبغي له ان يكثر من ذكرها بعد أداء الواجب كما تقدم وأما الكافر فذكر هذه الكلمة واجب شرطاً في صحة إيمانه القلبي مع القدرة فان عجز عن ذكرها بعد حصول إيمانه القلبي سقط عنه الواجب على المشهور ومن مذاهب علماء أهل السنة اه باختصار وقد تقدم ما يكفي في الدخول في الايمان في تنبيهه فيمن آمن بقلبه ولا ينطق بلسانه مع

محضه ووضعه في حجره وقال هذا في معناه أنشدوا وكسبك حولي ما تفارق مخجعي * القدرة وفيها شفاء للذي أنا كاتم ومنها التخلص من المعاصي التي تعرض بالمخاطبة كالغيبة والسكوت عن الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والكذب ومسارقة الطبع ومنها بقاء السر على الدين والمروءة وسائر الاخلاق والعورات قال الحسن رضي الله عنه أردت الحج فسمع ثابت البناني بذلك وكان من أولياء الله فقال يا غي انك تريد الحج فاجبت ان أخرجك من مكة فقال له الحسن ويحك دعنا نتعاشر بستر الله علينا اني أخاف ان نصطبح فيرى بعضنا من بعض ما تنافق عليه ومنها السلامة من مشاهدة الثقلاء والحج فان رؤيته الثقيل هي العمى الاصغر قبل الاغمش ثم عمشت عينك قال من النظر الى الثقلاء وقال الشافعي ما جالست ثقيلًا

الاول جلد الجانب الذي يليه من بدني كانه أقبل من الجانب الآخر يتنا كد على من أثر العزلة ان يمنع الناس من زيارته لئلا يشوشوا عليه أكثر وقته وليكف عن السؤال عن أخبارهم وعن الأصغاء الى أراجيف البلد الى ما يقال فيه من الشناء عليه بالعزلة أو القدر بترك الخلطة وان يقنع باليسير من المعيشة والاضطره التوسع الى الناس ثم يحمل طلب العزلة من العبد اذا استغنى عن الناس واستغنوا عنه والافتى دعاه الشرع الى الخلطة بهم اما للتعليم لهم أو لتعلم منهم فلا خير في البعد عنهم قال القشيري ومن آداب العزلة ان يحصل قبل عزلته من العلوم ما يحصل به عقد توحيده لكي لا يستهويه الشيطان بوساوسه ثم يحصل من علوم الشرع ما يؤدى به فرضه ليكون بناء أمره على أساس محكم وقال أبو يعقوب (١٢١)

الا الاقوياء ولا مثالننا
الاجتماع أنفع انما يعمل
بعضهم على رؤية بعض
وهذا يجمع بين الأدلة
الدالة على طلب العزلة
والادلة الدالة على طلب
الخلطة فن الاول مارواه
الشيخان عن أبي سعيد
الحدرى رضى الله تعالى
عنه ان رجلا قال أى
الناس أفضل يا رسول الله
قال رجل يجاهد بنفسه
وماله في سبيل الله قال ثم
من قال رجل يعتزل في
شعب من الشعب يعبد
ربه ومنه قوله لعبد الله بن
عامر الجهني لما قال يا رسول
الله ما النجاة قال ليس
يبتلى وأمسك عليك أسانك
وابك على خطيئتك ومن
الثاني قوله صلى الله عليه
وسلم ان الشيطان لذنب
الانسان كذئب الغنم يأخذ
القاصية والناحية
والشاردة واباكم والشعاب
وعليكم بالعامية والجماعة
والمساجد فيعمل هذا على

القسرة على انطق هل ايمانه صحيح عند الله ناج من الخلود في النار أو لا والذي عليه الاشعري
والماتريدي وجهو والمحققين من أهل السنة انه مؤمن ناج عند الله وان كالا يحكم له بالاسلام في
الظاهر الا اذا تحققنا منه النطق وقال جماعة منهم ابن العربي الفقيه وعياض انه ليس بمؤمن بل هو
مخلف في النار ومحل الخلاف انما هو في غير المصر على الاباية من النطق اما المصر على الامتناع بحيث
اذا طوب له امتنع فهو كافر بالاجماع كالذي يصرح بالنقيض أو بسجده اصم اه ملخصا من شرح
فوائد الفرائد هذا خلاصة ما يتعلق بهذه الحكمة المشرفة هنا وسيأتى الكلام على ضبطها
وكيفية ذكرها في الكلام على الذكري فن التصوف ان شاء الله تعالى ثبتنا يا رب بقولها وانفعنا
يا رب بفضلها واجعلنا من خيار أهلها آمين يا رب العالمين ورسلام على المرسلين والحمد لله رب
العالمين ولما فرغ من الكلام على النوع الاول باقيا من الثلاثة أتبعه بالكلام على النوع الثاني
مما اشتملت عليه هذه الأرجوزة منها على رتبته في المعرفة بالنظر البعدية فقال (وبعد هذا) أى بعد
معرفة ما تقدم من العقائد وما يتعلق بها وسبق في صدر الكتاب الكلام على وبعد وأما اسم الإشارة
ففي مرجعه سبع احتمالات ثلاثة أفرادية وثلاثة ثنائية وواحد ثلاثي هكذا ألفاظ نقوش معان
ألفاظ ونقوش ألفاظ ومعان نقوش ومعان الثلاثة مجتمعة قال المحقق انها تزيد افرادا وتركيبا
باعتبار العبارات الذهنية وظاهرها غير المعنى فانما تستخضر المعنى الواحد وتستخضر له عبارات شتى
اه أى فتكون الاحتمالات خمسة عشر أربعة أفرادية وستة ثنائية وأربعة ثلاثية وواحد رباعي
هكذا عبارات ذهنية ألفاظ نقوش معان عبارات ذهنية وألفاظ عبارات ذهنية
ونقوش عبارة ذهنية ومعان ألفاظ ونقوش معان نقوش ومعان عبارات ذهنية
والألفاظ ونقوش عبارات ذهنية وألفاظ ومعان عبارات ذهنية ونقوش ومعان ألفاظ
ونقوش ومعان الاربعة مجتمعة والمشهور ان المختار انه الالفاظ المخصوصة الدالة على المعاني
المخصوصة وعليه يكون اسم الإشارة مجازا لانه موضوع لما يحس بالبصر وعلاقته اما المشابهة
فيكون استعارة تصريحية تبعية حيث شبهه مطلق ألفاظ مخصوصة دالة على معان مخصوصة
بمطلق ما يحس بالبصر بجامع قول التعيين في كل فسرى التشبيه من الكليات للجزئيات فاستعيرت
لفظة هذا الموضوع الجزئي من جزئيات المشبه به لجزئي من المشبه أو غيرهما فيكون مجازا من سلا
بأن أنفى القيد أعنى الكون محسوسا بالبصر فان استعماله في الالفاظ من حيث اندراجها تحت
المشار اليه المطلق لتحقيق نقل واحد عن مفيد فالعلاقة التقييد وان استعماله فيها من حيث
خصوصها لتحقيق نقلان فالعلاقة الاطلاق ثم التقييد فهو مجاز على مجاز علاقة الاول التقييد والثاني

(١٦ - الكشف الرباني) من اعتزل قبل تمام العلم ومنه ما روى أن رجلا أتى الجبل ليعبد فيه فحى به الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال لا تفعل أنت ولا أحد منكم لصبر أحدكم في بعض مواطن الاسلام خير له من عبادة أحدكم وحده أربعين
عاما فهذا انما كان لما فيه من ترك الجهاد مع شدة رجوه في ابتداء الاسلام والله أعلم بالركن الثامن من أركان الطريق
الصمت واليه أشار في المورد بقوله واصمت بالاصغرين يا ذا السائر * حتى عن الاخذان والعشائر اصمت بضم
الميم من باب قتل والمصدر الصمت والصمت والاصغران القلب واللسان وتقول العرب المرء بالصغريه
قال الشاعر لسان الفتى نصف ونصف فؤاده * فليبق الصورة للحم والدم والاخذان جمع خدود وهو الصديق في

السرو العشار جمع عشرة قال في القاموس وعشيرة الرجل بنو ابيه الادنون أو قبيلته يعني انه بنا كد عليه أم المرديد السائر الى الله تعالى ان تصمت بلسانك وقلبك عن جميع الناس حتى عن أصدقائك وأقاربك وأفاد كلامه ان السكوت على قسمين وهو كذلك قال القشيري والسكوت على ضربين سكوت بالظاهر وسكوت بالقلب والضمائر اه وهو ظاهر فان السكوت ضد الكلام والكلام على قسمين نفسي ولساني قال اشاعر ان الكلام لثني القواد وانما * جعل اللسان على الشؤاد دليلا ثم الصمت بالقلب ينقسم الى ثلاثة أقسام صمت المتوكلين وصمت العارفين وصمت المحبين فالمتوكل يصمت قلبه عن تقاضى الارزاق وثوقا بوعده الله تعالى بضمائه والعارفين يصمت قلبه عن فضول الفكرة في غير المرام والمحبين يصمت قلبه عن الخطور (١٢٣)

في غير محبوبه ومنه قول ابن الفارض ولو خطرت لي في سؤالي ارادة على خاطري سهوا قضيت بردي أي برجوعي عن مقام المحبة وقد مدح صلى الله عليه وسلم الصمت وحث عليه في غير ما حديث قال عليه الصلاة والسلام من صمت نجبا وقال من حكم وقيل فاعله وقال من سره ان يسلم فليزلم الصمت وعن سعيد بن جبير مر فوجا انه صلى الله عليه وسلم قال اذا أصبح ابن آدم أصبحت الاعضاء كلها تذكر اللسان أي تقول اتق الله فينا فانك ان استقممت استقمنا وان اعوججت اعوججنا وقال صلى الله عليه وسلم ان أكثر خطايا ابن آدم في لسانه وقال معاذ بن جبل يارسول الله أوصني قال اعبد الله كأنك تراه وعد نفسك في الموتى وان شئت

الاطلاق بناء على أن العلاقة معتبرة من جانب المنقول منه فان اعتبرت من جانب المنقول اليه كان الامر بالعكس وان اعتبرت من جانبها كانت الاطلاق والتقييد في كل من المجازين هكذا قررنا قال شيخنا الشيخ عليش ولي فيه وقفه وهي أن هذا يقتضي أن المجاز ثبت بمجرد النقل وقد أخذوا الاستعمال في تعريفه وصرحوا أن الكلمة قبله لا تسمى به فتدبر اه وأشار بقوله وبعد الى أن معرفة العقائد وما يتعلق بها أهم وأركد أي وبعد معرفة العقائد وما معها (فاعرف الاحكام) العشرة الشرعية أي اعرف حقائقها واماها وانما هو جمع حكم وهو كلام الله تعالى القائم بذاته المتعلق بفعل الشخص من حيث الطلب أو الاباحة أو الوضع لهما نخرج باضافة الكلام الى الله كلام غيره كالآباء والامهات والمشايخ والسادات والمتعلق بفعله كالمتملك بذاته تعالى وصفاته وذوات الحوادث وصفاته م كدلول الله لا اله الا هو خالق كل شيء ولقد خلقناكم أي ذواتكم وصفاته فلا تسمى شيء من ذلك حكما شرعيا وبقولنا من حيث الخ كلام الله المتعلق بفعل الشخص لان هذه الحيثية بل من حيث الاخبار بكونه مخلوقا له تعالى مثلا كقوله تعالى والله خلقكم وما تعملون والمراد بفعل الشخص ما كان مكتسبا له فيدخل القول والنية وانما عدلت عن قولهم في تعريف الحكم هو خطاب الله المتعلق بأفعال المكلفين لانه معترض من وجوه ثلاثة الاول أن الخطاب حقيقة توجبه الكلام الى المخاطب وهذا لا يصح وان أجيب عنه بانه من اطلاق المصدر وارادة اسم المفعول أي المخاطب به الثاني ان قولهم بأفعال المكلفين لا يشمل المتعلق بفعل شخص واحد تكضا نصه صلى الله عليه وسلم الثالث ان التقييد بالمكلفين لا يظهر بالنسبة لخطاب الوضع فانه يتعلق بفعل غيرهم أيضا كالصبي والمجنون بدليل انه ما يضمنان متلفاتهم ما ثم أبدل من الاحكام بدل بعض من كل قوله (النسب) هو كلام الله المتعلق بطلب الفعل طلبا غير جازم كطلب صلاة الضحى ونحوها فالمنسوب هو المطلوب طلبا غير جازم ويعرف بانه ما يثاب على فعله ولا يترتب العقاب على تركه (والترميم) هو كلام الله المتعلق بطلب الكف طلبا جازما كطلب الكف عن الزنا ونحوه فالمرم هو المطلوب تركه طلبا جازما ويعرف بانه ما يثاب على تركه ويترتب العقاب على فعله (والالزام) أي الايجاب وهو كلام الله المتعلق بطلب الفعل طلبا جازما كطلب الصلوات الخمس ونحوها فالواجب هو المطلوب فعله طلبا جازما ويعرف بانه ما يثاب على فعله ويترتب العقاب على تركه و(الكراهة) هي كلام الله المتعلق بطلب الترك طلبا غير جازم كطلب ترك النافلة بعد العصر والمكروه هو المطلوب تركه طلبا غير جازم ويعرف بانه ما يثاب على تركه ولا يترتب العقاب على فعله و(اباحة) هي كلام الله المتعلق بكون الشيء محميا في فعله

أنبأك بما هو أم لك من هذا كاه وأشار بيده الى لسانه قال فقلت يارسول الله أنؤاخذنا بقول وتركه فقال شكناك أم لا يا ابن جبل وهل يكب الناس في النار على مناخرهم الا حصائد أسنتهم وقال صلى الله عليه وسلم من تكفل لي بما بين لحييه ورجليه تكفل له الجنة وقال صلى الله عليه وسلم من وفي شرف قلبه وذبحه وقلقه فقد وفى الشر كاه والقبب البطن والذنب الفرج والقلق اللسان وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكبر ما يدخل الناس الجنة فقال تقوى الله وحسن الخلق وسئل عن أكبر ما يدخل النار فقال الاجوفان الفم والفرج وقال صلى الله عليه وسلم ان لسان المؤمن من ورا قلبه فاذا أراد ان يتكلم بشئ تدبره بقلبه ثم امضاه بلسانه وان لسان المنافق أمام قلبه فاذا هم بشئ امضاه بلسانه ولم تدبره بقلبه وقال صلى الله عليه وسلم

وسلم من أكثر كلامه أكثر سقطه ومن أكثر سقطه أكثر ذنوبه ومن أكثر ذنوبه كانت النار أولى به وكان الصديق رضى الله عنه يضع حصاة في فيه يمنع بها نفسه عن الكلام وكان يشير إلى لسانه ويقول هذا الذي أوردني الموارد وقيل لذى النون من أصون الناس لنفسه قال أم لكهم للسانه وقال بعض الحكماء خلق للإنسان لسان واحد وعينان وأذانان ليسمع ويصبر أكثر مما يقول وقال بعضهم تعلم الصمت كما تعلم الكلام فإن كان الكلام مهدياً فإن الصمت يقيك واعلم أن آفات اللسان عشرون الأولى التسكلم فيما لا يعني وقد قال صلى الله عليه وسلم من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه الثانية فضول الكلام بأن يزيد في الكلام الذي يعنيه على قدر الحاجة فإن من يعنيه أمر يمكنه أن يؤديه بكلمة فأداه بكلمتين (١٣٣) فالثانية فضول وقد قال صلى

الله عليه وسلم طوبى لمن أمسك الفضل من لسانه وانفق الفضل من ماله فانظر كيف قاب الناس الامر فامسكوا فضل المال وانفقوا فضل اللسان الثالثة الخوض في الباطل وهو الكلام في المعاصي كحكايات النساء ومجاسن الخمر ونحو ذلك وقد قال صلى الله عليه وسلم أعظم الناس خطايا يوم القيامة أكثرهم خوضاً في الباطل الرابعة المراء وهو الطعن في كلام الغير بظاهره وخل فيه بقصد تحقيره قال صلى الله عليه وسلم ذروا المراء فانه لا تفهم حكمته ولا تؤمن فتنه وقال مالك بن أنس المراء يقسى القلوب ويؤثر الضغائن الخامسة الخصومة وهي الجاح في الكلام ليستوفي به مال أو حق لكن لا يقتصر على قدر الحاجة في الخصومة بل يخرج بالخصومة كلمات مؤذية بل قد يكون

وتركها للمباح هو المخير في فعله وتركه ومعنى تعلق كلامه تعالى بذلك دلالة على أنه عليه فان تعلق الكلام تعلق دلالة كما تقدم بمعنى انه لو كشف عنا الحجاب لفهمنا منه ذلك فالمنذوب والمحرم والواجب والمكروه والمباح متعلقات للكلام أي مدلولات له وهما ألقا قد وضحت لك المقام (يا صاحبي) غايه التوضيح (فافهم) ما وضحت لك (أخني) بتصغير التحجب (واشكرن) ايضاحي وهذه الاحكام الخمسة المتقدمة التي هي الذنب وماعطف عليه (تسكيفية) أي تسمى بذلك ومتعلقاتها ايضاحية كما علمت والتسكيفية نسبة الى التسكيف وهو الزام ما فيه كلفة وقيل طلب ما فيه كلفة فعلى الاول وهو الراجح يكون قاصراً على الإيجاب والتحريم من الذنب والكراهة والاباحة اذ لا الزام فيها وعلى الثاني يشمل ما عدا الاباحة اذ لا طلب فيها فالاباحة ليست تسكيفية عليهم ما فعدتها من الاحكام التسكيفية تغليب أو بالنظر لوجوب اعتقادها أو ان معنى كون تلك الاحكام تسكيفية انها لا تتعلق الابالمكلف لما صرحوا به في أصول الفقه من أن أفعال الصبي ونحوه كاللهاثم مهلة ولا يقال انها مباحة لان المباح هو الذي لا يتم في فعله ولا في تركه ولا ينفي الشئ الا حيث يصح ثبوته (كذلك) أي مثل الخمسة المتقدمة في كونها أحكاماً شرعية (خس) آخر من الاحكام (سميت وضعيه) نسبة الى الوضع وهو عبارة عن نصب الشارع سبباً أو شرطاً أو مانعاً لما ذكر من الاحكام الخمسة التسكيفية المتقدمة كجعل الزوال سبباً لوجوب الظهور والوضوء شرطاً لابياحة الصلاة والحيض مانعاً من وجوبه أو تخصيص هذا النوع من الاحكام باسم الوضع محض اصطلاح والافلا احكام كلها موضع الشارع وهذه الخمسة الوضعية هي (خطابه) أي كلامه تعالى المتعلق (بكون شئ سبباً) في شئ آخر كدخول الوقت فانه سبب في وجوب الصلاة (أو) خطابه بكون شئ (مانعاً) كالحيض فانه مانع من العبادة أو خطابه بكون شئ (شرطاً) كالطهارة فانه شرط في صحة الصلاة (وقيت) أي وقال الله تعالى (النصب) بفتح النون والصاد اتعب والمشقة (أو) خطابه (بكونه باذا الجمال) بالقصر معناه العقل (صحياً) اذا توفرت الشروط والاسباب وانتفت الموانع (أو) خطابه بكونه (ذا) أي صاحب (فساد) ان فقد السبب أو وجد المانع أو اختل الشرط (فافهم التوضيحاً) أي توضيح الاحكام العشرة الذي وضحت لك ومعنى تعلق الكلام بكون الشئ سبباً الخ دلالة على ما ذكر بحيث لو كشف عنا الحجاب لفهمنا ذلك كما تقدم فالسبب وما بعده متعلقات للكلام ايضاً أي مدلولات له فالاحكام عشرة ومتعلقاتها كذلك وقد عرفت الجميع ((تنبيهان)) الاول كلام الله تعالى واحداً لا تعدد فيه كما علمت مما مر في التوحيد فتشوعه الى الانواع المذكورة انما هو من حيث تعلقه ودلالته فمن حيث دلالة على طلب الفعل والترك جازما كل منهما أو غير جازم يسمى طلباً ويسمى ايضاً إيجاباً ان كان طلب

المقصود به المحض العناد والابذاء فاما المظالم الذي يصرح حجة بطريق الشرع من غير لد ولا امراف ففعله ليس بحرام ولكن الاولى تركه ما وجد اليه سبباً لان ضبط اللسان على حد الاعتدال متعذر وفي الحديث ان أبغض الرجال الى الله الالاد الخصم السادسة التفرع في الكلام بالتشديد وتكاف السجع والفصاحة والتصنع فيه قال صلى الله عليه وسلم ان أبغضكم الى وأبعدكم مني مجلساً انثارتون المتفقهون المتشدقون في الكلام وكان عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه اذا كتب كتاباً واستحسنه من فقه وغيره السابعة الفحش والسب قال صلى الله عليه وسلم اياكم والفحش فان الله تعالى لا يحب الفحش ولا التفحش الثامنة اللعن وان لم يؤمن أو جحد قال صلى الله عليه وسلم المؤمن ليس بلعان وقال لا تلعنوا بلعن الله ولا بغضبه ولا يجهنم التاسعة الغناء والشعر

وقد تقدم في محبت الذي كرمنا بحجوز منسه وما لا يجوز فلا نعيده العاشرة المزاح قال عمر بن عبد العزيز اتقوا الله واباكم والمزاح فانه يورث الضغينة ويجري الى القبيح تحسثوا بانقرآن وتجاسوا به فان ثقل عليكم حديث حسن من حديث الرجال والمذموم انما هو الافراط فيه اما القدر اليسير الذي لا يخرج عن حد السميت والوفار فخير وقد قال صلى الله عليه وسلم اني لا مزح ولا اقول الا حقا الا ان مثله صلى الله عليه وسلم يقدر ان يمزح لا يقول الا حقا فمن الغلط العظيم ان يتخذ الانسان المزاح حرفة يواظب عليه ويفرط فيه ثم يتمسك بفعله عليه الصلاة والسلام الحادية عشرة السخرية والاستهزاء قال تعالى لا يستخرقونهم قوم الا به وقال صلى الله عليه وسلم ان المستهزئين بالناس (١٣٤) يفتح لاحدهم باب من الجنة فيقال لهم هلم فيجيب بكره وغمه فاذا اتاه

الفعل جازما ونديان كان غير جازم وتحريم ان كان طلب الترتيب جازما وكرهه ان كان غير جازم ومن حيث دلالة على التخيير يسمى اباحه ومن حيث دلالة على ان الشيء سبب أو شرط أو مانع أو صحيح أو فاسد يسمى وضعه الثاني السبب هو ما يلزم من وجوده الوجود ومن عدمه العدم لذاته فهو يؤثر بطرف الوجود في الوجود وبطرف العدم في العدم والمراد بالتأثير الاقتران لا حقيقة لان المؤثر هو الله تعالى وقولنا لذاته راجع للجملة من أمالا ولي فلا حتراز عن خروج السبب الذي اقترن به مانع أو انتفى عنه شرط كالحيض والجنون عند دخول الوقت فانه لم يلزم من وجوده الوجود ولكن لا لذاته بل لما ذكر من اقتران المانع وانتفاء الشرط وأما الثانية فلا حتراز ايضا عن خروج سبب الشيء الذي له سبب آخر يخلفه عند عدمه كالشمس فانها سبب في الضوء مع أن له سببا آخر وهو النار فاذا انعدمت الشمس ووجدت النار لم يلزم من عدمها العدم لكن لا بالنظر لذاتها بل لوجود السبب الآخر وهو النار هذا اذا نظر لهذا السبب بعينه فان أريد جنس السبب الصادق بالواحد والمتعدد بان قطع النظر عن سبب بعينه كان راجعا للادلى فقط لان السبب من حيث هو أى ماهيته المتحققة في أى فرد كان يلزم من عدمه العدم أو المانع هو ما يلزم من وجوده العدم ولا يلزم من عدمه وجود ولا عدم لذاته وقولنا لذاته راجع للثانية يجوز أيها أى فلا يلزم من عدمه الوجود بالنسبة لذاته وقد يلزم من عدمه الوجود بالنسبة لغيره بان وجدت الاسباب والشروط ولا يلزم من عدمه العدم بالنسبة لذاته وقد يلزم من عدمه العدم بالنسبة لغيره بأن انتفت الاسباب والشروط والشرط هو ما يلزم من عدمه العدم ولا يلزم من وجوده وجود ولا عدم لذاته وقولنا لذاته راجع للثانية يجوز أيها أى فلا يلزم من وجوده الوجود بالنسبة لذاته وقد يلزم من وجوده الوجود بالنسبة لغيره بأن وجدت الاسباب وانتفت الموانع ولا يلزم من وجوده العدم بالنسبة لذاته وقد يلزم من وجوده العدم بالنسبة لغيره بأن انتفى السبب أو وجد المانع والتحقق ان قيد لذاته مستغنى عنه في التعاريف الثلاثة بانقضى من قولنا من وجوده ومن عدمه لانها لا تبدأ أو السببية فتفيد ان الزوم من ذات السبب مثلا فان وجد بعد ذلك تخلف لم يكن من ذات السبب أو الشرط أو المانع بل من غيره فاضوء مثلا عند فقد الشمس ليس ناشئا عن فقد هابل من النار في الكلام ما بغنى عن القيد المذكور نعم ان جعلت من بمعنى عند كان ذلك القيد محتاجا اليه وقد علم مما تقدم ان الاحكام التكليفية خمسة وكل واحد منها له اسباب وشروط وموانع فالتدب كندب صلاة الغنى سببه دخول رقتها وشرطه العقل ومناعه الحيض والتحريم كتحريم أكل الميتة سببه خبثها وشرطه عدم الاضطراب ومناعه الاضطراب والوجوب كوجوب صلاة الظهر مثلا سببه الزوال وشرطه

أغلق دونه ثم يفتح له باب آخر فيقال لهم هلم فيجيب بكره وغمه فاذا اتاه أغلق دونه فابزال كذلك حتى ان الرجل ليفتح له الباب فيقال لهم هلم فلا يأتيه الثانية عشرة افشاء السر وهو حرام ان كان فيه اضرار ولو لم يكن فيه اضرار الثالثة عشرة الوعد الكاذب وهو من امارات النفاق قال صلى الله عليه وسلم العدة عظيمة الرابعة عشرة الكذب في القول واليمين وهو من قبائح الذنوب وفواحش العيوب وقد قال موسى عليه السلام يارب أى عبادك خير لك عملا قال من لا يكذب لسانه ولا يفجر قلبه ولا يزني فرجه وتقدم الكلام على الصدق الخامسة عشرة والسادسة عشرة الغيبة والنميمة وحرمتها معلومة من الدين بالضرورة السابعة عشرة كلام ذى

المسانين الذى يتردد بين المتعدين يكلم كلاما يوافقهم قال صلى الله عليه وسلم من له وجهان في الدنيا كان له لسانان من نار يوم القيامة وقال يحدون من شر عباد الله يوم القيامة ذا الوجهين الذى يأتي هؤلاء بحديث وهؤلاء بحديث الثامنة عشرة المدح وهو منهى عنه في بعض المواضع قال صلى الله عليه وسلم لمن مدح رجلا عقرت الرجل عقر ك الله التاسعة عشرة الغفلة عن دقائق الخطا في الكلام لاسيما فيما يتعلق بالله وصفاته ويرتبط بأموال الدين فلا يقدر على تقويم اللفظ في الدين الا العلماء الفصحاء مثاله ما قال ابن عباس جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يكلمه في بعض الامر فقال ماشاء الله وشئت فقال صلى الله عليه وسلم اجعلتني لله عبد لابل ماشاء الله وحده وعن ابن عباس ان أحدكم يشرك حتى يشرك بكلمه فيقول لولاه لسرقنا

البلوغ

الليلة الاثني عشر من السؤال عن صفات الله تعالى وعن كلامه وعن الحروف انها اقدمة أو محدثة وانما شأن العوام الاشتغال بالعبادات والاعيان بما ورد به القرآن والتسليم لما جاء به الرسل من غير بحث وسؤالهم في غير ما يتعلق بالعبادات سوء أدب منهم يستحقون به المقت من الله عز وجل وبتعرضون به لخطر الكفر وهو كسؤال ساسة الدواب عن أسرار الملوك وكل من سأل عن علم غامض لم يبلغه فهو مذموم لانه بالنسبة اليه عاى ولهذا قال صلى الله عليه وسلم ذروني ماتركتم فأنما هالك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم ما نهيتكم عنه فاجتنبوه وما أمرتكم به فأتوا منه ما استطعتم وكل كبيرة يرتكبها النعماني فهي أسلم اليه من أن يتكلم في العلم لاسيما فيما يتعلق بالله وصفاته فاذا تأملت

(١٣٥)

البلوغ ومناعه الحيض والكراهة ككراهة سيد البر سببه الله وشرطه عدم الحاجة ومناعه الاحتياج والاباحة كاباحة البيع سببه الاحتياج وشرطه الانتفاع بالمبيع ومناعه وقوعه وقت نداء الجمعة مثلا ولما كان قوله وبعدهذا فاعرف الاحكامار عما يتوهم منه ان لواقصر عليه طلب معرفتها فقط وليس كذلك فان غيرهما تطلب معرفته كثير رفع ذلك الابهام بقوله (ورد حياض العلم يا امام) رد أمر من الورد وأبدله اوردد حذف الواو وحذفها في المضارع والهمزة لعدم الحاجة اليها والاضافة في حياض العلم من اضافة المشبهة به لاه مشبهة أى العلم الشبيهة بالحياض في الاشتغال على ما به النفع ويحتمل انه شبه العلم بالماء بجامع الحياة أو الانتفاع في كل وحذفه ورضي اليه بشئ من لوازمه وهو الحياض فهو تخييل ورد ترشيع فيكون في اسكلام استعارة مكنية أو انه شبه فنون العلم بالحياض بجامع الاشتغال على ما به النفع واستعار لفظ المشبهة به لاه مشبهة على طريق الاستعارة المصروفة والقرينة الاضافة وقوله (واقفه) أى افقه وجوبا (ضروب) أى فروع فن (الفقه) الواجبة معرفتها (يا همام) تخصيص بعد تعميم وحكمته التنبيه على شرفه فقد قال صلى الله عليه وسلم ما عبد الله تعالى بشئ أفضل من فقهه في الدين ولقبه واحدا أشد على الشيطان من ألف عابد ولكل شئ عماد وعماد هذا الدين الفقه وقال صلى الله عليه وسلم خير دينكم أيسره وخير العبادة الفقه وقال من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين ومن المشهور من تصوف ولم يتفقه فقد ترتدق والفقه لغة الفهم واصطلاحا العلم بالاحكام الشرعية المكتسب من أدلتها التفصيلية وموضوعه افعال المكلفين وغرضه معرفة الحلال من الحرام والصحيح من الفاسد ولما ذكرتمنا الله سبحانه وجوب معرفة الفقه أفاد انه لا بد ان يكون على مذهب امام من الائمة الاربعة رضى الله عنهم ونفعنا بهم بقوله (وواجب عليكم يا ديني تقليد خبر حجة في الدين من الكهوف الاربع الائمة) الحدين كما مير صاحب ومن يخادني في كل أمر ظاهر وباطن والخدن بالكسر معناه والخدنة كهمة من يخادن الناس كثير أفاده القاموس والتقليد الاخذ بقول الغير من غير ان يعرف دليله والمراد بالقول ما يشمل الفعل والنقير أيضا والخبر قال في المصباح الخبر العالم والجمع أخبار مثل حمل وأحمال والخبر بالفتح لغة قبسه وجعه حبور مثل فلس وفلوس واقتصر ثعلب على الفتح وبعضهم أنكر الكسر اه واحترز بقوله حجة في الدين عن ليس كذلك كابن حزم واضربه والكهوف جمع كهف قال في المصباح الكهف بيت منقور في الجبل والجمع كهوف وفلان كهف لانه يلجأ اليه كالبيت على الاستعارة اه والائمة جمع امام وهو العالم المقتدى به ومن يؤتم به في الصلاة وأصل أئمة أئمة وزان أمثلة فأردت الميم في الميم بعد نقل حركتها الى الهمزة فن القراء من بقي الهمزة

فهمت سر قوله صلى الله عليه وسلم من صحت نجاة نعيم قد يكون الكلام أحسن من السكوت في بعض المواضع ولهذا قالوا السكوت في وقته بصفة الرجال كما ان النطق في موضعه ممن أشرف الخصال وقال أبو علي الدقاق من سكت عن الحق فهو شيطان أخرس وقال أبو بكر الفارسي اذا كان العبد ناطقا فيما يعنيه وفيما لا بدله منه فهو في حد الصمت والله أعلم

الركن التاسع من أركان النظر في الصبر

واليه أشار في المورد بقوله وحافظ الصبر على الخطوب واحذف ذي ماثر المحبوب الخطوب جمع خطب وهو الامر الشديد الشاق على النفس فيشمل أقسام الصبر الثلاثة المذكورة في قوله صلى الله عليه وسلم الصبر ثلاثة صبر على المصيبة وصبر على الطاعة

وصبر عن المعصية فن صبر على المصيبة حتى يرد ما يحسن عزائها كتب الله له ثلاثمائة درجة ما بين الدرجة والدرجة كما بين السماء والارض ومن صبر على الطاعة كتب الله له تسعمائة درجة ما بين الدرجة الى الدرجة كما بين تحويم الارض الى منتهى العرش ومن صبر عن المعصية كتب الله له تسعمائة درجة ما بين الدرجة الى الدرجة كما بين تحويم الارض الى منتهى العرش مرتين اه والمآثر جمع ماثر بفتح ثائه وهو المكرمه والمجوب هو الله تعالى والمعنى لازم أي المرید الصبر على الشدائد والالام واحمد الله تعالى عليها فانها ما تروى مكرمات منه سبحانه قال الجليلي قدس الله سره * والذلي الالام اذا أنت مسقمى * وان تتحنى فهي عندي صنائع ودخل ذو النون المصري على بعض اخوانه ممن كان يذكر المحبة قرآه مبتلى ببلاء فقال لا يحبه من وجد ألم ضره فقال الرجل لكنني

أقول لا يحبه من لم ينعم بضره فقال ذوالنون ولكني أقول لا يحبه من شهر نفسه بحبه فقال الرجل أستغفر الله وأتوب إليه قال
الجنيد سألت سرياهل مجد الحب ألم البلاء قال لا قلت وان ضرب بالسيف قال نعم وان ضرب بالسيف سبعين ضربة ضربه على
صربه قال بعضهم أحببت كل شيء بحبه حتى لو أحب النار أحببت دخول النار روى اب الشبلي رضى الله عنه حبس في المارستان
لنسبته الى الجنون فدخل عليه جماعته فقال من أنتم فقالوا أجبائك جائك زائرنا فأخبرهم بالخبر ففرحوا به فقال يا كذابون
لو كنتم أحبنا لصبرتم على بلائي ثم اعلم ان المحفوظ في هذا الطريق عند ذرى التحقيق انما هو كون الصبر ابتغاء مرضاة الله ونظرا
اليه وقد يكون الصبر لملاحظة حسن (١٢٦) الجزاء من الله تعالى وما وعد به الصابرين من الاجر وجزيل

الثواب قال الشيخ أبو طالب
محققه على الاصل ومنهم من يساهلها على انقياس بين بين وبعض النجاة ببدلها اياها للتخفيف وبعضهم
بعده لحنا ويقول لوجه له في القياس كذا في المصباح في تنبيهات في الاول ما جزم به من وجوب التقليد
هو ما أجمع عليه أهل السنة كما ذكره ابن فرحون في ديباجه واللقاني في عمدة المرید وغيرهما
وخالف المعتزلة فقالوا بوجوب الاجتهاد حتى على العوام ثم وجوب التقليد انما هو في حق من ليس فيه
أهلية للاجتهاد المطلق والاحرم عليه التقليد عند الاكثرين واختاره ابن الحارث والامدني
والسبكي لم يمكنه من الاجتهاد الذي هو أصل التقليد وانما لم يقبله بذلك كما قيل دوابه لانه لا يتصور
الاتيان وجود مجتهد مطلق قال بعضهم خلت الدنيا من مجتهد مطلق بل من مجتهد في المذهب فقد أعجز
الله الخلق عن ذلك اعلاما بتصرم الزمان وقرب الساعة وقال القفال وجود مجتهد في المذهب أعز
من الكبريت الاحمر ولما تدعى السيوطى بقاء الاجتهاد وحل عليه خبر ان الله يبعث لهذه الامة
على رأس كل مائة سنة من يجدد لها امر دينها وادعى انه المجدد في المائة التاسعة وقال ما جاء بعد
السبكي مثلي قام عليه أهل عصره وقالوا له حيث تدعى الاجتهاد فليكن بالاثبات ليكون الجواب
على قدر الدعوى وتكون صاحب مذهب خامس فسكت ولم يجب وكتبوا له ثمانية عشر مؤالا أطلق
فيها أصحاب الشافعي وجهين وقالوا ان كان عندك أدنى من اتب الاجتهاد وهو اجتهاد الفتوى فتكلم
على الراجح من ذلك الوجه بدليل على قاعدة المجتهدين فأجاب عن بعضها بكلام بعض المتأخرين
واعتذر عن الباقي وظاهر هذا ان السيوطى انما تدعى الاجتهاد المطلق والامام قام عليه أهل عصره
لكن يخالفه ما في ذيل الطبقات للشعراني من ان السيوطى قال قد أشاع الناس اني ادعيت الاجتهاد
المطلق كالائمة الاربعة وذلك باطل عني انما ادى المجتهد المتثبت لان الاجتهاد على نوعين
أحدهما الاجتهاد المطلق المستقل وهذا النوع قد فقد من القرن الرابع ولا يتصور وجوده الا ان
لم يدهه أحد بعد الائمة الابن جري خاصة ولم يسلم له الثاني المجتهد المتثبت وهو باق الى يوم القيامة
وفي أصحاب الائمة كثير منه اه ويؤيد هذا قوله لم يأت أحد بعد السبكي مثلي فان السبكي لم يدع
الاجتهاد المطلق والاجتهاد مشتق من الجهد وهو التعب والمشقة وحقيقته استفراغ الفقيه
الوسع في تحصيل ظن بحكم والمجتهد المطلق هو الفقيه وهو البالغ العاقل فقيه النفس أى شديد
الفهم بانطبع العارف بالدليل العقلي أى البراءة الاصلية والتكليف به أى الدليل العقلي أى يعلم
انما تنسلك بها حتى يرد صارف عنها من كتاب أو سنة أو إجماع أو الدرجة الوسطى لغته وعربية
وأصولا وبلاغة ومتعلق الاحكام من كتاب وسنة وان لم يحفظ المتن كذا في جميع الجوامع لابن
السبكي وقال والده هو أى المجتهد المطلق من هذه العلوم ملكة له وأحاط بعظم قواعد الشرع ومارسها

رضي الله عنه ولا يصبر
العبد الا بأحد معنييه
مشاهدة العوض وهو
أدناهما وهذا حال المؤمنين
ومقام أصحاب البين أو
النظر الى المعوض وهو
حال الموقنين ومقام
المقربين وسئل الجنيد
عن الصبر فقال هو تفرغ
المرارة من غير تعب
وقال ابن عطاء الصبر
الوقوف مع البلاء بحسن
الادب وقال بعضهم هو
الاستعانة بالله والوقوف
معه تعالى بحسن الادب
وقال عمر بن عثمان ان صبر
هو الثبات مع الله وتلقي
بلائه بالرحب والدعة أى
السكون وقال أبو محمد
الجري الصبر ان لا يفرق
بين حال النعمة والمحنة
مع سكون خاطر فيهما
والتصبر هو السكون مع
البلاء مع وجدان انقال
المحنة وسئل السري عن
الصبر فجعل يتكلم فيه

فصبرته عقرب في رجله صربات كثيرة وهو ساكن فقيل له لم تمنعها عنك فقال استحييت من الله ان
أنسلكم في الصبر ولم أصبر وقال سهل في تأويل قوله عليه الصلاة والسلام ان الله سبحانه يحب كل عبداً وفوه قال هو الساكن تحت
جريان الاحكام عن الكراهة والاعتراض اه وفوه كهمة كفاي القاموس قال وهو نائم ونوم وفوه كهمة وصبرته وفوه
كهمة وأمير مغفل أو خامل وقال عمر بن عبد العزيز أصبحت ومالي سرور الا مواقع القدر ويقال من علامة اليقين تسليم القضاء
بحسن الصبر والرضا وهو مقام العارفين فن اجلال الله واعظامه ترك التخطو وعقل اللسان عن الشكوى الا لله صلى الله
عليه وسلم ان من اجلال الله تعالى ومعرفة حقه ان لا تشكو وجعل ولا تذكر مصيبتك وروى ان نبيا من الانبياء شكوا الى الله الجوع

والفقر والقميل عشر سنين فما أجيب الى ما أراد ثم أوحى الله تعالى اليه كم تشكوهكذا كان بدؤا عندى فى أم الكتاب قبل ان أخلق السموات والارض وهكذا سبق لك منى وهكذا قضيت عليا قبل ان أخلق الدنيا أفتريد ان أعيد خلق الدنيا من أجلك أم تريد ان أبدل ما قدرته عليا فيكون ما تحب فوق ما أحب ويكون ما تريد فوق ما أريد وعزى وجلالى انى تلجج هذا فى صدرى مرة أخرى لا محولك من ديوان النبوة وقال أبو على الدقاق ان الصبر حده ان لا تعترض على التقدير فاما اظهار البلاء على غير وجه الشكوى فلا ينال الصبر قال تعالى فى قصة أيوب انا وجدناه صابرا نعم العبد انه اواب مع ما أخبر عنه انه قال انى مسنى الضر وقال استخرج الله من أيوب هذه المقالة لتكون منهفة الهذه الامة هذا وكما يكون الصبر (١٢٧) على الخطوب والا لا يكون على

أنواع الرفق والاكرام وضروب الامتنان والانعام سواء كانت هذه النعم من النعم الظاهرة أو من المنع الباطنة بأن تكون من باب خلوص المعاملة والتحقق فى المقامات وذلك بان يصرف العبد كل شئ فى مستحقه ولا يخرج به الى البطر والطغيان وتعدى حدود الله فى السر والاعلان ولا الى اظهار مامنه به مولا وأكرمه به وأمره باخفائه وهذا لا يثبت عليه الاقدام الرجال لانه صبر مقرون بالقدرة ومن العصمة ان لا تقدر ولهذا قال بعض العارفين البلاء والفقر يصبر عليه ما المؤمن والعوافى لا يصبر عليها الا صديق ثم الصبر على ضربين صبر العابدين وأحسنه أن يكون محفوظا لشدة احتياجهم اليه فى الاعمال وصبر المحبين وأحسنه أن يكون مرفوضا

بحيث اكتسب قوة يفهمها مقصود الشارع قال ويعتبر لايقاع الاجتهاد لالكونه صفته كونه خبيراً بمواقع الاجماع كى لا يخرفه والناسخ والمنسوخ وأسباب النزول وشرط المتواتر والا حادوا الصحيح والضعيف وحال الرواة ويكنى فى زماننا الرجوع الى أئمة ذلك ثم قال ودونه مجتهد المذهب وهو المتمكن من تخريج الوجوه التى يبدىها على نصوص امامه ودونه مجتهد الفتيا وهو المتبحر من مذهب امامه المتمكن من ترجيح قول على آخر والصحيح جواز تجزئ الاجتهاد وجواز الاجتهاد للنبى صلى الله عليه وسلم ووقوعه الثانى فى قوله تقليد حبر بالافراد رد على من قال يجوز للعامة ان يأخذ بهذا المذهب تارة وبالاخرى ولا يجب عليه التزام مذهب معين قال الشجرانى فان قلت فهل يجب على المحجوب عن الاطلاع على العيين الاولى التقليد بمذهب معين فالجواب نعم يجب عليه ذلك لثلاث يضل فى نفسه ويضل غيره اه اما خروج المقلد عن مذهبه فالصحيح جوازه بشرط ان لا يرتكب صورة تخالف الاجماع كان يطلق رجل زوجته مكرها فلا يجوز له بعد انقضاء عدتها ان يجمع بينها وبين أختها بان يقادفها مالكا للقاتل بعدم وقوع طلاق المكره وفى أختها أبا حنيفة أبقاى بوقوع طلاقه فان كلام الامامين لم يقبل بجواز هذه الصورة الثالث قوله من الكهوف الاربع صريح فى انه لا يجوز تقليد غيرهم وهو كذلك ولو العكابة على الصحيح لعدم تدوين مذاهم ضبطها وفى الخطاب على المختصر قال القرافى فى شرح المحصول قال امام الحرمين اجمع المحققون على ان العوام ليس لهم ان يتعلقوا بمذاهب أعيان العكابة رضى الله عنهم بل عليهم ان يتبعوا مذاهب الائمة الذين سبوا ونظروا وبوبوا لان العكابة رضى الله عنهم لم يعتنوا بهم ذيب مسائل الاجتهاد وايضاح طرق النظر بخلاف غيرهم ثم قال القرافى ورأيت للشيوخ نى الدين بن الصلاح ما معناه ان التقليد يتعين لهذه الائمة الاربعة دون غيرهم لان مذاهم انشئت وانسبطت حتى ظهر فيها تقييد مطلقها وتخصيص عامها وشروط فروعها فاذا اطلقوا حكمها فى موضع وجدكم كما فى موضع آخر وأما غيرهم فتمتقل عنه الفتاوى مجردة لعل لها مكملا أو مقيدا أو محصا لوانضبط كلام فأنه اظهر فيصير فى تقليده على غير نفسه بخلاف هؤلاء الاربعة قال وهذا الوجه حسن فيه ما ليس فى كلام امام الحرمين وذكر البرزلى أن ابن العربى سأل الغزالى عن قلدا الشافعى مثلا وكان مذهبه مخالفا لاجل الخلفاء الاربعة أو غيرهم من العكابة فهل له اتباع العكابة لانهم أبعد عن الخطا ولقوله صلى الله عليه وسلم لم اقتدوا بالذين من بعدى أبى بكر وعمر فأجاب بأنه يجب عليه ان يظن بالشافعى انه لم يخالف العكابي الا لدليل أقوى من مذهب العكابي فان لم يظن هذا فقد نسب الشافعى للجهل بمقام العكابي وهو محال وهذا سبب ترجيح مذاهب المتأخرين عن المتقدمين مع العلم بفضلهم عليهم لكون المتقدمين ساءوا

بشدة قلقهم فى الوصول الى مطلوبهم وفى معناه أنشدوا تبين يوم الدين ان اعترامه * على الصبر من احدى الظنون الكواذب ووقف رجل على الشبلى فقال أى صبر أشد على الصابرين فقال الصبر فى الله تعالى وهو الصبر على تغيير الاحوال المذمومة بالاخلاق المحمودة والاشتغال بأنواع الطاعات قال لا قال الصبر لله وهو الصبر على ذلك مع التبرى من الحول والقوة قال لا قال الصبر مع الله وهو الصبر على ما يرد على القلب من الله وهو متأدب معه فى حل ما يرد منه راض بذلك قال لا قال فايش الصبر قال الصبر عن الله فصرخ الشبلى صرخة كادت روحه ان تنلف وقيل الصبر لله عنا والصبر بالله بقاء والصبر فى الله بلاء والصبر مع الله وفاء والصبر عن الله جفاء وأنشدوا فى ذلك الصبر يحمل فى المواطن كلها * الاعلى فانه لا يحمل وأنشدوا أيضا وكيف الصبر عن حل منى

* بمنزلة اليمين من الشمال اذ العباد الرجال بكل شئ * رأيت الحب يابح بالرجال وقد وصف الله تعالى الصابرين بأوصاف وذكر الصبر في القرآن في نيف وسبعين موضعا وأضاف أكثر الخيرات والدرجات اليه وجعلها ثمرة له فقال عز من قائل وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا المصابروا وقال وقت كلمة ربك الحسنى على بنى اسرائيل بما صبروا وقال رليجزين الذين صبروا وأجرهم بأحسن ما كانوا يعملون وقال أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا وقال انما يؤف الصابرون أجرهم بغير حساب فإيمان قربة الا وأجرها بتقديرو وحساب الانصبر وقال صلى الله عليه وسلم الصبر نصف الايمان وقال من أقل ما أوتيتم اليقين وعزيمة انصبر ومن أعطى حظه منهم الم يبال بما فاته من (١٣٨) قيام الليل وصيام النهار ولا ناصبروا على ما أنتم عليه أحب الى

من أن يوافيني كل امرئ منكم بمثل عمل جميعكم ولكني أخاف أن تفتح عليكم الدنيا بعدى فينكر بعضكم بعضا وينكركم أهل السماء عند ذلك فمن صبر واحتسب ظفر بكل ثوابه ثم قرأ قوله تعالى ما عندكم ينفد وما عند الله باق وليجزين الذين صبروا أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون وقال صلى الله عليه وسلم الصبر كنز من كنز الجنة وسئل مرة ما أفضل الاعيان فقال الصبر وهذا يشبه قوله الحج عرفة وقال أفضل الاعمال ما أكرهت عليه النفوس وقال على كرم الله وجهه الصبر من الايمان بمنزلة الرأس من الجسد وفضائل الصبر كثيرة ولعل في هذا القدر كفاية والصبر على الطلب عنوان الظفر وعلى الحن عنوان الفرج والله أعلم

الاحاديث آحادا وتفرقا في البلاد فاختلفت فتأراهم وأقضيتهم في البلاد وجماعهم بالعلم والادب فرفقوا وعما أقتوا به وحكموا ولم يتفرغوا لجمع الاحاديث لاشتغالهم بالجهاد وتمهيد الدين فلما انتهى الناس الى تابع التابعين وجدوا الاسلام مستقرا مهيأ فصرخواهمهم الى جمع الاحاديث ونظروا فيها بعد الاخطاء بجميع مدارك الاحكام ولم يخالفوا ما أتت به الاول الدليل أقوى منه ولهذا لم يسم في المذاهب بكرى او لا عمرى اه باختصار هذا وقد أجاز ابن السبكي تقليد غير الاربعة في غير القضاء والفتوى بل للشخص في حق نفسه فقط كما قال بعضهم

وجائز تقليد غير الاربعة * في حق نفسه وفي هذا سعه

ثم ذكر ما هو كالتعليق لقوله وواجب الخ فقال (هم) أى الأئمة الاربعة رضى الله عنهم (حصننا) معاشر الامة المحمدية والحصن المكان المرتفع الذى لا يمكن الوصول الى ما في داخله وجعه حصون أى انما كان تقليد هؤلاء الاربعة واجبا لانهم كالحصن لنا (و) لا (هم) شمس (هذه الامة) أى كاشمس لها ووجه الشبه في الموضوعين ظاهر اذ هم احتمينا واهتمد بنا ولانه أيضا (قد جاءنا) عن النبي صلى الله عليه وسلم (في حقهم أخبار) جمع خبر وهو الحديث (نواطأت) أى اتفقت (في جملها) عليهم وانهم هم المراد منها (أخبار) جمع خبر وتقدم وأشار بذلك الى قوله صلى الله عليه وسلم في حق الامام مالك رضى الله عنه يخرج ناس من المشرق والمغرب في طلب العلم فلا يجدون أعلم من عالم المدينة يخرجهم الحاصم عن أبى موسى الاشعري وخبره الترمذى عن أبى هريرة بالفظ يوشك أن يضرب الناس أكباد الابل يطلبون العلم فلا يجدون عالما أعلم من عالم المدينة وذكره في المدارك روايات متعددة ففي رواية أباط الابل وفي رواية أفقه من عالم المدينة وفي رواية من عالم بالمدينة وفي رواية لا تنقضى الساعة حتى يضرب الناس أكباد الابل من كل ناحية الى عالم المدينة يطلبون علمه وقد ناوله الأئمة على مالك حتى اذا قيل هذا قول عالم المدينة علم انه المراد وقال سفيان كانوا يرثونه مالك قال ابن مهدي يعنى سفيان بقوله كانوا يرثونه التابعين والى قوله في حق الامام أبى حنيفة رضى الله عنه والذى نفسى بيده لو كان الدين متعلقا بالثبات لتناوله رجل من فارس رواه الشيخان عن أبى هريرة وفي رواية لو كان الايمان قال الحافظ السيبوطى هذا الحديث أصل صحيح يعتمد عليه في الاشارة لابي حنيفة والى قوله صلى الله عليه وسلم في حق الامام الشافعى رضى الله عنه عالم قرىش يلا طبايا الارض علما ولم أربعا لتفحص حديثا في حق الامام أحمد رضى الله عنه واعلم ان كلا من هذه الاحاديث ظني ولم يصح في الأئمة حديث بالخصوص ومناقب هؤلاء الأئمة كثيرة شهيرة ولذا كرمها بنذبة يسيرة تبركها فنقول أما الامام مالك رضى

الطريق الشكر

واليه أشار في المورد بقوله واشكر وراع منه المنان * واصرف لها في طاعة الرحمن أى اشكر مولائهم المراد وراع الله منه عليك بدوام شكره قال تعالى لنن شكرتم لازيدنكم وقوله واصرف لها الخ تفسير للشكر فكأنه قال الشكر هو ان تصرف نعم الله عليك في طاعته قال الجنيد كان السرى اذا أراد ان ينفعى يسألنى فقال لى يوما بأبا القاسم ايش الشكر فقلت ان لا يستعان بشئ من نعم الله تعالى على معاصيه فقال من أين لك هذا فقلت من مجالستك وقال رضى الله عنه كنت بين يدي السرى أعب وأنا ابن سبع سنين وبين يديه جماعة يتكلمون فى الشكر فقال لى يا غلام ما الشكر فقلت ان لا يعصى الله بنعمته فقال يوشك ان يكون حظك من الله لسانك قال الجنيد رحمه الله فلا زال أبكى على هذه الكلمة التى قالها السرى خوفا ان لا يكون لى من الله حظ الاتسد لسانى

وقال الشبلي الشكر رؤية المنعم لارؤية النعمة قال القشيري وحقيقة الشكر عند أهل التحقيق الاعتراف بالنعمة على وجه الخضوع وعلى هذا فوصف الحق سبحانه بأنه شكور توسع لاحقيقته ومعناه انه يجازي العباد على الشكر فسمى جزاء الشكر شكرا كما قال تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها وقيل شكره تعالى اعطاؤه الكثير من الثواب على اليسير من العمل ويحتمل ان يقال حقيقة الشكر الثناء على المحسن بذكر احسانه اليه فشكر العبد الله تعالى ثناء عليه بذكر احسانه اليه وشكر الحق سبحانه للعبد ثناء على العبد بذكر احسانه له ثم احسان العبد طاعته لله سبحانه واحسان الحق سبحانه انعامه على العبد بالتوفيق للشكر له والشكر ينقسم الى شكر باللسان وهو الاعتراف بالنعمة بنعت الاستكانة وشكر

(١٢٩)

والخدمة وشكر بالقلب وهو اعتكافه على بساط الشهود بادامة حفظ الحرمة ويقال شكر العالمين بأقوالهم وشكر العابدين بأفعالهم وشكر العارفين باستقامتهم في عموم أحوالهم قال داود عليه السلام الهسي كيف أشكرك وشكركي لك نعمة من عندك فأوحى الله اليه الا ت قد شكرتني وقال موسى عليه السلام الهسي خلقت آدم بيديك وفعلت وفعلت فكيف شكرك فقال علم ان ذلك مني فكانت معرفته بذلك شكره لي ولما بشر ادريس عليه السلام بالمغفرة سأل الحياة فقيل له فيه فقال لا شكره فاني كنت أعمل قبله للمغفرة فبسط الملك له جناحه وحمله عليه الى السماء وروى انه من بعض الانبياء بحجر صغير يخرج منه ماء كثير فتعجب منه فانطقه الله تعالى فقال منذ سمعت قوله تعالى وقورها

الله عنه فهو الامام أبو عبد الله مالك بن أنس بن مالك بن أبي عامر الاصبجي بفتح الباء نسبة الى ذي أصبح بطن من حنبر وهو امام دار الهجرة وهو من تابع التابعين على الصحيح وقيل انه من التابعين لانه أدرك عائشة بنت سعد بن أبي وقاص وقد قيل بحميتها وجده أبو عامر من العناية حضر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مغازية كلها خلا بديرا وجده مالك من كبار التابعين وهو أحد الاربعة الذين حملوا عثمان الى قبره ليلا ولا يغسلوه ودفنوه وأبوه أنس كان فقيها قال الشافعي اذا ذكر العلماء فمالك النجم وما أحد أم علي في دين الله من مالك بن أنس وقال مالك استاذي وعنه أخذت العلم وما أحد أم علي من مالك وجعلت مالك كاحبة بيني وبين الله تعالى وقال عبد الرحمن بن مهدي ما بقي علي وجه الارض أحد أم علي حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم من مالك بن أنس وقال يحيى بن سعد ويحيى بن معين مالك أمير المؤمنين في الحديث وقال البخاري أصح الاسانيد مالك عن نافع عن ابن عمر وقال عبد الله بن أحمد بن حنبل قلت لابي من أثبت أصحاب الزهري قال مالك أثبت في كل شيء وقال ابن معين كان مالك من حجاج الله على خلقه وقال أحمد بن حنبل مالك أنبع من سفيان وسئل عن الثوري ومالك اذ اختلفا أيهما أفقه قال مالك أكبر في قلبي قيل له فمالك والاوزاعي قال مالك أحب الي وان كان الاوزاعي من الأئمة قيل فمالك والليث فقال مالك قيل له فمالك والحكم وحاد قال مالك قيل له فمالك والنخعي قال ضعه مع أهل زمانه مالك سيد من سادات أهل العلم وهو امام في الحديث والفقه ومن مثل مالك وقيل له الرجل يريد يحفظ الحديث حديث من ترى يحفظ قال حديث مالك فانه حجة بينك وبين الله تعالى وسئل ابن المبارك من أعلم مالك أو أبو حنيفة قال مالك أعلم من استاذ أبي حنيفة يعني حماد بن أبي سليمان وقال ابن مهدي امام في الحديث وليس بامام في السنة والاوزاعي امام في السنة وليس بامام في الحديث ومالك امام فيهما جميعا وسئل ابن الصلاح في فتاويه على معنى هذا الكلام فقال السنة هنا ضد البدعة فقد يكون الانسان عالما بالحديث ولا يكون عالما بالسنة اه وسئل الامام أحمد عن يريده ان يكتب الحديث وينظر في الفقه حديث من يكتب وفي رأي من ينظر فقال حديث مالك ورأي مالك وقال يحيى بن سعيد القطان ما أقدم على مالك في زمانه أحد او قال في المدخل قال القرافي ما أفتى مالك رجه الله حتى أجازته أربعون محنكا وقال القاضي عياض قال الشافعي قال لي محمد بن الحسن رضي الله عنهما أيهما أعلم صاحبنا أم صاحبكم يعني أبا حنيفة ومالك فقلت على الانصاف قال نعم قال فقلت أنشدك الله من أعلم بالقرآن صاحبنا أم صاحبكم قال اللهم صاحبكم قال فقلت أنشدك الله من أعلم بالسنة صاحبنا أم صاحبكم قال اللهم صاحبكم قال فقلت أنشدك الله من أعلم بأقوال أصحاب رسول الله المتقدمين صاحبنا أم صاحبكم قال

(١٧ - كشف الرائي) الناس والحجارة أنا أبكي من خوفه فسأل الله تعالى ان يجيره من النار فأجابه ثم رآه بعد

مدة على مثل ذلك فقال لم تبكي الا أن فقال ذلك بكاء الخوف وهذا بكاء الشكر والسرور وعن عطاء قال دخلت على عائشة رضي الله عنها فقلت أخبرينا بأعجب ما رأيت من رسول الله صلى الله عليه وسلم فبكت وقالت وأي شأنه لم يكن عجباً أتاني ليلة قد خيل معي في فراشي أوقالت في لحافي حتى مس جلدي جلده ثم قال يا ابنه أبي بكر ذرني أتعب دلي بي قالت قلت اني أحب فربك لكنني أوتره وال فأذنت له فقام الى قربة ماء فتوضأ فلم يكثر صب الماء ثم قام يصلي فبكي حتى سالت دموعه على صدره ثم ركع فبكي ثم سجد فبكي ثم رفع رأسه فبكي فلم يزل كذلك يبكي حتى جاء بلال فأذنه بالصلاة فقلت يا رسول الله ما يبكيك لقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال

أولاً أكون عبد اشكورا ولم لأفعل ذلك وقد أنزل الله تعالى على أن في خلق السموات والأرض الآية ومما يدل على فضيلة الشكر قوله تعالى ما يفعل الله بعذابكم إن شكرتم وآمنتم وقوله صلى الله عليه وسلم الطاعم الشاكر بمنزلة الصائم الصابر وقوله صلى الله عليه وسلم ينادي يوم القيامة ليقيم الجادون فتقوم زمرة فينصب لهم لواء فيدخلون الجنة قبل ومن الجادون قال الذين يشكرون الله تعالى على كل حال وفي لفظ آخر الذين يشكرون الله على السراء والضراء ويدخل رجل على سهل بن عبد الله فقال له إن اللص دخل داري وأخذ مناعي فقال له اشكر الله تعالى لو دخل اللص قلبك رهو الشيطان وأفسد عليك التوحيد ماذا كنت تصنع إنهم يفتخرون بذلك نعمة الله عليه فيما صرفه عنه من البلاء (١٣٠) الذي هو أعظم من بلاءه فإن بلاء الآخرة أشد من بلاء الدنيا وقيل في قوله تعالى

أخبارا عن أبي اليسر لا تعدن لهم صراطك المستقيم قيل هو طريق الشكر وأوحى الله تعالى إلى أيوب عليه السلام في كلام طويل أني رضى بالشكر مكافأة من أوليائي وقال ابن مسعود رضى الله عنه الشكر نصف الإيمان والله أعلم بالركن الحادى عشر

الفكر

والله أشار في المورد بقوله واستعمل الفكر على الدوام أى استعمله في مطالعة عجائب المخلوقات لتقدير بصيرتك وتقوى معرفتك وتفجر في قلبك ينابيع الحكمة وقد أثبت الله تعالى على المتفكرين فقال عز من قائل الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والأرض وخرج صلى الله عليه وسلم ذات يوم على قوم وهم يتفكرون فقال مالك لا تفكروا فقالوا تفكر

اللهم صاحبكم قال الشافعي فقلت فلم يبق الا القياس والقياس لا يكون الا على هذه الاشياء فعلى أى شئ يقيس اه وذكروا بنعيم في الحلية عن ابن سعيد قال سمعت مالك يقول ما بت ليلة الا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال في مختصر المدارك قال قالت لى عمى ونحن بمكة رأيت في هذه الليلة عجبا قلت وما هو قالت كان قائلا يقول مات الليلة أعلم أهل الارض حسنا تلك الليلة فاذا هي ليلة مالك وعن محمد بن ربح قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقلت يا رسول الله ان مالك واليكت يختلفان فقال عليهما يقول مالك هو وارث وحى قال السبكي في مفيد النعم ومبيد النقم وهو لاء الحنفية والشافعية وفضلا الحنابلة يد واحدة كلهم على رأى أهل السنة والجماعة يدنون بطريق شيخ السنة أبى الحسن الأشعري لا يحمدهم الا راعا من الحنفية والشافعية لحقوا بأهل الاعتزال ورعا من الحنابلة لحقوا بأهل التجسيم ورأى الله المالكية فلم يزلوا الكمال الأشعري العقيدة وقال الامام أحمد بن حنبل اذا رأيت الرجل يبغض مالكاً فاعلم أنه مبتدع وقال الشيخ زروق في شرح الرسالة ومن طالع مناقب الأئمة الاربعة عرف على أمرهم وجوب تقديرهم على غيرهم ولزوم الاقتداء بهم ويرى مع ذلك ان مالكاً أعلاهم وأسنهم ألا ترى ان الشافعي تليذه وأحد تلميذ الشافعي وأما أبو حنيفة فذكر غير واحد انه لقي مالكاً وأخذ عنه شيأ من الحديث فهو اذا شيخ الكل وامام الأئمة وكلهم على هدى وتقى وورع وزهد اه باختصار وقد ذكر الحافظ السيوطى في كتابه ترتيب الممالك بترجمة الامام مالك بلغنى في هذه الايام ان من أنكر روايته الامام أبى حنيفة عن الامام مالك وعمل ذلك بكبر سنه وهذا لا يقال فقد روى عن الأئمة من هو أكبر منهم سناً وقد روى عن الامام مالك من هو أكبر سنهم من أبى حنيفة وأقدم وفاة كالزهري وربيعة وكلاهما من شيوخ مالك ورواية أبى حنيفة عن مالك ذكرها الدارقطنى والبخارى والخطيب البغدادي وذكرها من المتأخرين الحافظ مغلاطى والشيخ سراج الدين البلقينى وقال الزركشى في نكتته صنف الدارقطنى جزأ في الاحاديث التي رواها الامام أبو حنيفة عن الامام مالك وقد ذكر القاضي عياض أيضاً في المدارك رواية الامام أبى حنيفة عن الامام مالك وروى ابن وهب وابن القاسم عن مالك قال ما أحدث من نقلت عنه هذا العلم الا اضطر الى حتى سألتني عن أمر دينه كان رضى الله عنه اذا قال في المسئلة لا أنعم لا يقال له من أين قلت هذا وكان عيشى في أزقة المدينة خافيا ويقول أنا استحي من الله تعالى ان أطأ تربة فيها قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بحافرة دابة وكان اذا أراد أن يجلس لحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم اغتسل وتجر وتطيب وجلس على صدر فرأشه وتمكن من الجلوس ومنع الناس ان يرفعوا أصواتهم تغضب الحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان اذا دخل

بيته

في خلق الله عز وجل قال كذلك فافعلوا تفكروا في خلقه ولا تفكروا فيه الحديث وعن ابن عباس

ان أقواما تفكروا في الله عز وجل فقال النبي صلى الله عليه وسلم تفكروا في خلق الله ولا تفكروا في الله فانكم لن تقدروا قدره وقال عمر بن عبد العزيز الفكرة في نعم الله عز وجل من أفضل العبادات ولما نزل قوله تعالى ان في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولي الابالباب قال عليه الصلاة والسلام ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها قيل لا وزاعج ما غاية التفكر فيها قال يقرأها ويعلمها وعن محمد بن واسع ان رجلا من أهل البصرة ركب الى أم ذر بعد موت أبي ذر فسألها عن عبادته أبي ذر فقالت كان نهارة أجمع في ناحية البيت يتفكر وقد قيل تفكر ساعة خير من عبادة سنة وقال الفضيل الفكرة من آتربك حسنا نك وسبنا نك وكان

سفیان بن عیینہ كثيرا ما یتمثل بقول القائل اذا المرء كانت له فکرة * ففي کل شیء له عبرة وقال الحسن من لم یکن کلامه حکمة فهو لغو ومن لم یکن سکونه تفکرا فهو سهو ومن لم یکن نظره اعتبارا فهو لهو وقله تعالی سأصرف عن آتائی الذین یتکبرون فی الارض بغير الحق قبل معناه أمتنع قلوبهم عن التفکر فی امری وقال بشرونی تفکر الناس فی عظمة الله معصوا الله وعن ابن عباس رکعتان مقتصدتان فی تفکر خیر من قیام لیلۃ بالقلب وینا أبو شریح یشی اذ جلس فتنقح بکسائه وجعل یشی فقیل له ما یشی قال تفکر فی ذهاب عمری وقلة عملي واقتراب أجلي وقال الجنید أشرف المجالس وأعلاها الجلوس مع الفکرة فی میدان التوحید والتسمی بنسب المعرفة والشرب بکاس المحبة من بحر الوداد والنظر

(١٣١)

بجس الطن بالله عز وجل ثم قال یألهامن مجالس ما أجلها ومن شراب ما أذهطوبی لمن رزقه وان شئت ان تحیا فانظر الاحیاء والله أعلم فی الرکن الثانی عشر من أركان الطريق الرضا والیه أشار فی المورد بقوله وارض بما یجری من الاحکام بقول رضی الله عنه ارض أیها المرید بما یجری من الله علیک من الاحکام بحیث انک تقف حیث أوقفک لا تطلب متقدما ولا متأخرا ولا تلتبس حالا کما قبل

وقف الهوی بی حیث أنت فلیس لی متأخر عنه ولا متقدم قال أبو عثمان الحبری منذ أربعین سنة ما أقامنی الله تعالی فی حال فکرتیه وما نقلی الی غیره فسخطته وفی الاسرائیلیات ان عابدا عبدا لله دهر اطو یلا فأری فی المنام ان فلانة الراعیة رفیقته فی الجنة فسأل

بیته یشغله المصحف وتلاوة القرآن ولما حلت الیه الاموال الکثیرة من أطراف الدنیا لا یتشارعلیه وأصحابه کان یفرقها فی وجوه الخیر روى عن الشافعی رضی الله عنه انه قال رأیت علی باب مالک کراما من أفراس خراسان ما رأیت أحسن منها فقلت لمالک رحمه الله ما أحسنه فقال هو هدیه منی الیک یا أبا عبد الله وسأله الرشید هل لک دار فقال لا فأعطاه ثلاثة آلاف دینار وقال اشترها دارا فأخذها ولم ینفقها فلما أراد الرشید النهوض قال لمالک رحمه الله ینبغی ان تخرج معنا فانی عزمت علی ان أحمل الناس علی الموطأ کما حمل عثمان رضی الله عنه الناس علی القرآن فقال له أما حمل الناس علی الموطأ فلیس الیه سبیل لان أصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم افرقوا بعده فی الامصار فخذوا فخذوا فند أهل کل مصر علم وقد قال صلی الله علیه وسلم اختلاف أمتی رحمة وأما الخروج معک فلا سبیل الیه قال رسول الله صلی الله علیه وسلم المدیة خیر لهم لو کانوا یعلمون وقال علیه الصلاة والسلام المدیة تنفی خبثها کما تنفی الکبر خبث الحدید وهذه نایبرکم کما هی ان شئتم فخذوها وان شئتم فدعوها وقال له الرشید یا أبا عبد الله ینبغی ان تحتلف الیه حتی یسمع صیانا من الموطأ فقال له أعز الله مولانا الامیران هذا العلم منکم خرج فان أنتم أعزتموه عزوا وان أنتم اذلتموه ذل والعلم یؤتی ولا یأتی فقال صدقت اخرجوا الی العلم حتی تسمعوا مع الناس ولما صر به جعفر بن سلیمان فی طلاق المکره وحمله علی بعر قال له ناد علی نفسك فقال رضی الله عنه ألا من عرفنی فقد عرفنی ومن لم یعرفنی فانا مالک بن أنس أقول طلاق المکره لیس شی فیبلغ ذلک جعفر ا فقال ادرکوه وأنزلوه وكان یقول لیس العلم بکثرة الروایة وانما هو نور یضعه الله فی القلب أخذ رضی الله عنه العلم عن تسعمائة شیخ منهم ثلاثمائة من التابعین قال الواقدی وكان رحمه الله طویلا جسیما عظیم الهامة أصابع أبيض الرأس واللحیة أبيض شدید البیاض یمیل الی الصفرة حسن الصورة أشم عظیم اللحیة تامها ینبلغ صدره ذات سبعة وطول وكان يأخذ أطراف شاربه ولا یحلقه ویری حلقة مثله وكان یتزل له سبالین طویلین ویحتج بفتل عمر شاربه اذا أهمله أمر ونا یشیه رحمه الله کثیرة منها کتاب الموطأ الذی لم یسبق لمثله قال ابن مهدی ما کتاب بعد کتاب الله أنفع للناس من الموطأ ولا أصح بعد القرآن منه وقال الشافعی ما فی الارض کتاب فی العلم أكثر صوابا من کتاب مالک وما علی الارض أصح منه وفی رواية أفضل منه وقال أحمد بن حنبل ما أحسنه لمن ندین به وفضائله ومناقبه مشهورة دونت بها الدواوین وما ذکرناه منها قل من کثروا نما أرونا التنبیه علی ما لا بد منه ولدری الله عنه سنة تسعین من الهجرة وتوفی سنة تسع وسبعین ومائة فعمره تسع وثمانون سنة ودفن بالبقیع وهو به شهیر وأما الامام أبو حنیفة رضی الله عنه فهو والعجمان بن ثابت رضی الله عنه ادرك

عنها الی ان وجدها فاستضافها ثلاثا لینظر عملها فکان بیب قائما وتبیت نائسة و یظل صائما وظل مفطرة فقال أمالك عمل غیرما رأیت فقال ما هو والله الا ما رأیت لا أعرف غیره فلم یزل یقول له ان ذکری حتی قالت خصیلة واحدة هی فی ان کنت فی شدة لم أتمن أن أكون فی رخا وان کنت فی مرض لم أتمن أن أكون فی صحة وان کنت فی الشمس لم أتمن أن أكون فی الظل فوضع العابد بده علی رأسه وقال أهذه خصیلة هذه والله خصیلة عظیمة یعجز عنها العباد وقیل للعبید بن علی بن أبی طالب رضی الله عنهما ان أبادر یقول الفقرا أحب الی من الغنی والسقم أحب الی من الصحة فقال رحم الله أبادرأما أنا فأقول من انکل علی حسن اختیار الله تعالی له لم یتمن غیر ما اختاره الله تعالی له فأبذر له اختیارا والحسین رضی الله عنه لا اختیار له بل رضی بما اختاره الله تعالی له فکلأ منه فی الرضا

وكلام أبي ذر في الزهد والصبر وقال الفضيل بن عياض لبشر الحافي الرضا أفضل من الزهد في الدنيا لان الراضى لا يتنى فوق منزلته بخلاف الزاهد فانه يتنى قطع الشواغل ليتنعم بالمنجاة فهو يطلب انتقاله عما هو فيه ان قلت فعلى هذا يكون الرضا مانعا من الدعاء بطلب المزيد من الخيرات وقد قال تعالى وقل رب زدنى علما فالجواب ان الدعاء بما لم يكن لا يمنع الرضا عما كان وان كان يلزم من وقوع مطلوبه زوال ما هو فيه ان كان مما يضاذه الا انه غير مقصود وبيان ذلك ان متعلق الرضا هو الحاصل ومتعلق الطلب هو ما لم يحصل واذا اختلف التعلق وتعدد امكن القيام بالنفس وانما غير الممكن كون الفعل الواحد مستخو طامر ضيا في حال واحد قال في الرسالة القشيرية وتكلم الناس في الرضا (١٣٣) فكل عبر عن حاله وشربه ففهم في العبارة عنه مختلفون كما انهم في

الشرب والنصيب من ذلك متفاوتون فاما الذي لا بد منه فهو الذي يمنع من الاعتراض على تقدير الله تعالى قال الاستاذ ابو على الدقاق ليس الرضا ان لا تحس بالبلاء انما الرضا ان لا تعترض على الحكم والقضاء اه قال شيخ الاسلام وتقر به ان الطبيب اذا سقى العليل مرا من الادوية فهو يجد مرارته ويتألم لشربه الا انه راض بشربه لمحبه لما يرجوه من العافية وثوقا بعلم الطبيب قال عبد الواحد ابن زيد الرضا باب الله الاعظم وجنة الدنيا لان من أكرم به صارت جميع أفعال الله عنده مرضية نفعما يشكره عليها فقد فتح له باب عظيم في تيسير الطاعات ولانه سبب لراحة القلب من هموم التقديرات وهذا من نعم الجنات قال صلى الله عليه وسلم ان الله يحكمه وجلاله جعل الروح

أربعة من العجائب أنس بن مالك وعبد الله بن أبي أوفى وسهل بن سعد و أبا الطفيل ولم يأخذ عن واحد منهم كان رضى الله عنه حسن الثياب طيب الرج كثير الكرم حسن المواساة لآخوانه وكان الشافعي رضى الله عنه يقول الناس عيال على أبي حنيفة في الفقه وكان لا ينام الليل صلى الصبح بوضوء الغشاء أربعين سنة وكان عامة الليل يقرأ القرآن كله في كل ركعة وكان يسمع بكاءه حتى يرجه جبرانه وختم القرآن في الموضع الذي مات فيه سبعة آلاف مرة وقال عبد الله بن المبارك عن أبي حنيفة رضى الله عنه أنه صلى الصلوات الخمس أربعين سنة بوضوء واحد وكان نومه دائما ساعة بين الظهر والعصر وفي الشتاء ساعة أول الليل وكان له جارية ودية وكانت قصبة بيت خلائه تنضح على بيت أبي حنيفة فكثت عشر سنين يكنس كل يوم ما ينزل في داره منها ويذهب به الى الكوم ولم يعلم اليهودي قط فبلغ ذلك اليهودي فبكى ثم جاء وأسلم وسئل رضى الله عنه أيعا أفضل علقمة أو الاسود فقال والله ما نحن بأهل أن نذكرهم فكيف نفاضل بينهم وكان يقول الملح مع الخبز شهوة اكره رضى الله عنه على تولية القضا وضرب على رأسه ضربا شديدا أيام مرضه فلم يلب ثم أكرهه أبو جعفر بعد ذلك وأنه خصه من الكوفة الى بغداد فأبى وقال لا أكون قاضيا فخبسه حتى توفي في السجن رضى الله عنه وأخرجه المنصور مرات من الحبس يتوعدده وهو يقول يا منصور اتق الله ولا تقول الا من يخاف الله تعالى والله ما أنا مأموم في الرضا فكيف أكون مأمونا في الغضب ولدرضى الله عنه سنة ثمانين من الهجرة وتوفي ببغداد سنة ثمانين ومائة وهو ابن سبعين سنة وأما الامام الشافعي رضى الله عنه فهو أبو عبد الله محمد بن ادريس الشافعي كان رضى الله عنه يحتم في كل يوم ختمة وما كان ينام من الليل الا يسيرا وكان يقول ما كذبت قط ولا حلفت بالله لا اذ قولا كاذبا وما تركت غسل الجمعة قط لاني حرولا في برد ولا في سفر ولا في حضر وما شبع منذت عشرة سنة الا شبعة طرحتها من ساعتى قدم رضى الله عنه من الجن بعشرة آلاف دينار فضرب خبائه خارج مكة فكان الناس يأثونه أفواجا فابرح حتى فرقهما كلها وماسأله أحد شيئا الا اخرج وجهه حياء من السائل قال الربيع ابن سليمان رأيت علي باب دار الشافعي رضى الله عنه سبعة مائة راحله تطاب سماع كتبه رضى الله عنه وكان يقول لو رأيت صاحب بدعة عشي في الهواء ما قبلته وكان يقول الانبساط الى الناس مجلبة لفرنا السوء والانبساط عنهم مكسبة للعداوة فكان بين المنقبض والمنبسط وكان يقول معاشره الاحق غايه لا ندرك وكان يقول من سمع باذنه صار حاكيا ومن أصغى بقلبه صار واعيا ومن وعظ بفعله كان هاديا وكان رضى الله عنه يقول من لم تعزه التقوى فلا عزله كان رضى الله عنه ذا هيبة عظيمة حتى كان أصحابه لا يتجرؤ ان يشربو الماء وهو ينظر اليهم هيبة له وكان كثير الاسقام ولد

رضى

والفرح في الرضا واليقين وجعل الغم والحزن في الشك والسمخ وقال عبد العزيز بن أبي رواد ليس الشأن في أكل خبز الشعير والخل ولا في لبس الصوف والشعر ولكن الشأن في الرضا عن الله عز وجل وقال عبد الله بن مسعود لان الحس جرة أحرقت ما أحرقت وأبقت ما أبقت أحب الى من أن أقول لشيء كان لبيته لم يكن أو لشيء لم يكن لبيته كان وكتب عمر بن الخطاب الى أبي موسى الاشعري رضى الله عنهما أما بعد فان الخير كله في الرضا فان استطعت أن ترضى قارضا والا فاصبر وقال موسى عليه السلام الهى دنى على عمل اذا عملته رضيت به عنى فقال انك لا تطيق ذلك فخر موسى عليه السلام ساجدا له متضرعا فاحس الله تعالى اليه يا ابن عمران ان رضائي في رضاك بقضائي وقال محمد بن خفيف الرضا على قسمين رضاه ورضاعته فالرضاه ان يرضاه

مدبره والرضا عنه رضاه فيما يقضى به عليه وقال روي الرضا ان لو جعل الله جهنم على عينه ما سأل ان يحولها الى يساره وقال أبو بكر بن طاهر الرضا اخراج الكراهية من القلب حتى لا يكون فيه الا فرح وسرور ورسالت رابعة العدوية متى يكون العبد راضيا فقالت اذا سرته المصيبة كما سرته النعمة وقال ذو النون ثلاثة من اعلام الرضا ترك الاختيار قبل القضاء وفقدان المراتبة بعد القضاء وهيجان الحب في حشوا البلاء وقال أبو سليمان ارجوان أكون أدركت طرفا من الرضا ولو انه أدخلني النار ليكن ذلك راضيا وفي معناه قيل ولوعذبتني في النار ختما * دخلت مطاوعا ووسط الخيم اذا كان الخيم رضا عنى *

فما زال الخيم سوى نعيم قال في الاحياء ما لم يخلصه هذا كلام (١٣٣) من استغرقه الحب حتى منعه

الاحساس بالأم النار واستبلاء هذه الحالة غير محال في نفسه وان كان بعيدا من أحوالنا فلا ينبغي ان ينكر الضعيف المحروم أحوال الاقوياء و يظن ان ما هو عاجز عنه يعجز عنه الاولياء بل ذاك موجود في المشاهدات في حب الخلق وقد توأصفها المتواصفون في نظمهم ونثرهم واذا تصور هذا في حب الصور الجميلة المشحونة بالاقدار والاخبار التي بدايتها نطفة مذرة ونهايتها جيفة قدرة المدركة بالعين الحسية التي تغلط فيما ترى كثيرا فترى الصغير كبيرا وانكبير صغيرا والبعيد قريبا والقريب جيلاف كيف لا يتصور في حب الجمال الازلي الابدی الذي لا ينتهي لكاله المدرك بعين البصيرة التي لا يعتريها الغلط فهذا أمر واضح من حيث النظر بعين الاعتبار

رضي الله عنه سنة خمسين ومائة بغزة ثم حل الى مكة وهو ابن سنتين وعاش أربعين سنة وأقام بمصر أربع سنين ثم توفي بها ليلة الجمعة بعد المغرب سنة أربع ومائتين نشأ رضي الله عنه يتيمًا في حجر أمه في قلة عيش وضيق حال حتى كان يكتب ما يستفيد في العظام ونحوها العجزة عن الورق حتى ملأ منها خبايا وتفقه في مكة على مسلم بن خالد الزنجي ثم قدم المدينة فلزم الامام مالكا رضي الله عنه وقرأ عليه الموطأ حفظا فاعجبته قراءته وقال له اتق الله فانه سيكون لك شأن وكان سنة حين أتى مالكا ثلاث عشرة سنة ثم رحل الى اليمن حين تولى عمه القضاء بها واشتهر بها ثم رحل الى العراق وجند في الاشتغال بالعلم ونشر علم الحديث وأقام مذهب أهلوه ونصر السنة واستخرج الاحكام منها ورجع كثير من العلماء عن مذاهب كانوا عليها الى مذهبه ثم رحل الى مصر آخر سنة تسع وتسعين ومائة وصنف كتبه الجديدة بها ورحل الناس اليه من سائر الاقطار رضي الله عنه وأما الامام أحمد رضي الله عنه فيضرب به المثل في اتباع السنة واجتناب البدعة وكان لا يدع قيام الليل قط وله في كل يوم وليلة ختمة وكان يسرد ذلك عن الناس قال أبو عصمة رضي الله عنه بت ليلة عند أحمد رضي الله عنه فجاءني بعماء فوضعه فلما أصبح نظرت الى الماء كما هو فقال يا سبحان الله رجل يطلب العلم ولا يكون له ورد من الليل وكان مجلسه خاصا بالآخر لا يذكر فيه شيء من أمر الدنيا وكان يجي الليل كله منذ كان غلاما وكان من أصبر الناس على الوحدة لا يراه أحد الا في المسجد أو جنازة أو عيادة مريض وكان يكره المشي في الاسواق وكان ورده كل يوم وليلة ثلاثمائة ركعة فلما ضرب بالسياط ضعف بدنه فكان يصلي مائة وخمسين ركعة كل يوم وليلة وجمع خمس مرات ثلاثا منها ماشيا وكان رضي الله عنه يواصل الصوم فيفطر في كل ثلاثة أيام على تمر وسويق وتعتز أمه بخافته زكاه فردها وقال العري خير لهم من أوساخ الناس وانها أيام قلائل ثم رحل من هذه الدار وكان اذا جاع يأخذ الكسرة اليابسة فينفضها من الغبار ثم يصب الماء عليها حتى يتبل ثم يأكلها بالملح وكان في بعض الاوقات يطبخون له في فخارة عدسا وشحما وكان أكثر ادماة الحبل وكان اذا مشى في الطريق لا يمكن أحدا يمشي معه ولما عرض عرضا بوله على الطبيب فقال هذا بول رجل قد قتلت الحزن كبده وجلس رضي الله عنه ثمانية وعشرين شهرا وكان فيها يضرب كل قليل بالسياط الى أن يغمى عليه وينخس بالسيف ثم رمي على الارض ويداس عليه ولم يزل كذلك الى ان مات المعتصم وتولى بعده الواثق فاشتد الامر على أحمد فاخفى حتى صار لا يخرج الى صلاة ولا غيرها حتى مات الواثق وولى المتوكل فرفع المحنة عن أحمد وأمر باحضاره واكرامه واعزازه وكتب الى الواثق برفع المحنة واطهار السنة وأن القرآن غير مخلوق ونجست المعتزلة ولما سجن رضي الله عنه وضع في رجله أربعة قيود وصاروا

ويشهد لذلك الوجود وفي القرآن ما هو صريح في ذلك وهو قطع النسوة أيديهن لاستهتارهن بملاحظة جمال يوسف عليه السلام حتى ما أحسن بذلك اه قال أبو تراب الخشبي ليس ينال الرضا من الدنيا في قلبه مقدار ولله ذليل الجنيذ ما تقول فيمن لم يبق عليه من الدنيا الا مص نواة يتلذذ بها فقال الكاتب عبد ما بقي عليه درهم ويحكى ان عبدا غضب عليه سيده فاستشفع اليه بانسان ففعا عنه فأخذ العبد يبيكي فقال له الشفيع لم يبيكي وقد عفا عنك سيدي فقال السيده انما يطلب الرضا ولا سبيل له اليه فانما يبكي لاجله فنيبه يعلم ان ثم فرقا بين القضاء والمقضى فنفس القضاء باعتبار مصدره يجب الرضا به وان تعلق بعصبة اما المقضى فان كان من قبيل المحن والبلايا الدنيوية فكذلك أما الدينية كالكفر والفسق فلا يجب الرضا به بل لا يجوز فاذا قدر الله على العبد عصية فلا

يجوز له الرضا بها بل يبيح ويأثم ويأسأل الله السلامه منها فقد بروا الله يتولى هذا وهو يتولى الصالحين ومما يدل على فضيلة الرضا ما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله تعالى قدرت المقادير ودرت التدبير وأحكمت الصنع فمن رضى فله الرضا منى حتى يلقانى ومن سخط فله السخط منى حتى يلقانى وقال صلى الله عليه وسلم اذا أحب الله تعالى عبدا ابتلاه فان صبر اجتباه فان رضى اصطفاه وقال صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم القيامة أنبت الله لطائفه من أمتى أجنحة فيطرون من قبورهم الى الجنان يسرحون فيها وينعمون فيها كيف شاءوا فيقول لهم الملائكة هل رأيتم الحساب فيقولون ما رأينا حسبا فيقولون لهم هل جزتم الصراط فيقولون ما رأينا صراطا فيقولون لهم هل رأيتم جهنم فيقولون ما رأينا شيئا فيقولون الملائكة من أمة من أمت فيقولون (١٣٤)

ينظر ونه بالليل والنهار ولم ير الواجد انضرب يقطعون اللحم والجلد عن مقاعده - نين عديدة ولما دخل أجد على المتوكل قال المتوكل لاه يا أماء قد نارت الدار هذا الرجل ثم أنوا ثياب نفيسة فألبسوها له فبكى وقال سلت منهم عمرى كله حتى اذا دنا أجلى بليت بهم وبدنياهم ثم زعها الماخرج ولما مرض رضى الله عنه اجتمع الناس لعبادته حتى امتلأت الشوارع والدروب ولما قبض صاح الناس وعلت الاصوات وارتجت الدنيا وخرج أهل بغداد الى الصحراء يصلون عليه فخرروا من حضر جنازته من الرجال فكافوا ثمانمائة ألف ومن النساء ستين ألفا سوى من كان فى الاطراف والسفن والاسطحة فانهم بذلك يكونون أكثر من ألف ألف وفى رواية بلغوا ألفى ألف وخمسمائة ألف وأسلم يومئذ عشرون ألفا من اليهود والنصارى والمجوس ولد رضى الله عنه سنة أربع وستين ومائة وتوفى سنة إحدى وأربعين ومائتين وقد استكمل سبعاً وسبعين سنة فانظر وفق الله فى أحوال هؤلاء الاثمة رضى الله عنهم فانها تفضى الى العجب العجائب ولهذا قال متعباً (أكرم بقوم) أى ما أكرمهم أى أعزهم وأنفسهم من قوم فأكرم فعل ماض لفظه لفظ الامر ومعناه التعجب وأصله أكرم قوم أى صاروا ذرى كرم كما قالوا أورد الشجر وأزهر البستان أى صاروا ذوق وذاهر فضمن معنى التعجب وحولت صيغته الى صيغة أفعل بكسر العين فصار أكرم قوم فاستقبح اللفظ بالاسم المرفوع بعد صيغة فعل الامر فزيدت الباء لاصلاح اللفظ فصار أكرم يقوم فهذه الباء تشبه الباء فى كفى بالله شهيد فى أنها زيدت فى الفاعل ولكنها تخالفها من جهة أنها لازمة وتلك جائزة الحذف قال الشاعر عميرة ودع ان تجهزت عاديا * كفى الشيب والاسلام للمرء ناهيا

والقوم جماعة الرجال ليس فيهم امرأه الواحد رجل وامرؤ من غير لفظه والجمع أقوام سمو بذلك لقيامهم بالعظام والمهمات قال الصغاني وربما دخل النساء تبعاً لان قوم كل نبى رجال ونساء ويذكر القوم ويؤنث فيقال قام القوم وقامت القوم وكذلك كل اسم جمع لا واحد له من لفظه نحو رط ونفراهم مصباح (بالعلى) جمع عليا بالضم والقصر نحو كبرى وكبرأى بالرب العلى (قد أفردوا) أى أفردهم الله تعالى بهم ادون غيرهم ممن كان فى زمينهم ومن جاء بعدهم وكفاهم شرفاً ان الله تعالى جعل مدار الدين عليهم وأجعت الامم التى لا تجتمع على ضلالة بشهادته صلى الله عليه وسلم على وجوب تقليدهم فاسم عامل الا ولهم مثل أجره (ومن حديث المجتبى) أى المختار وهو النبى صلى الله عليه وسلم (قد أفردوا) فانه صلى الله عليه وسلم شهد لهم بالخيرية حيث قال خيركم قرنى ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ونوه بفضلهم فى الاحاديث المتقدمة واذا علمت ذلك (فاعلق) أى تعلق واستمسك (ب) مداهبهم (هم) فان العجاة فى تقليد واحد منهم والضلال فى مخالفتهم (ف) انهم رضى الله عنهم (حاجه)

من أمة محمد صلى الله عليه وسلم فيقول نشدنا كم الله حدثونا ما كانت أعمالكم فى الدنيا فيقولون حصلتان كاتنا فينا فبلغنا هذه المنزلة بفضل رحمة الله فيقولون وما عايناه فيقولون كنا اذا دخلونا نسعى من الله ان نعصيه ونرضى باليسير مما قسم لنا فيقول الملائكة بحق لكم هذا وسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم طائفة من أصحابه فقال ما أنتم فقالوا مؤمنون فقال ما علامة ايمانكم فقالوا انصبر على البلاء ونشكر عند الرخاء ورضى بمواقع القضاء فقال مؤمنون ورب الكعبة وفى لفظ آخر انه قال حكما علماء كادوا من فقههم ان يكونوا انبياء وعن أنس بن مالك رضى الله عنه قال خدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر سنين فما قال لى شى فعلته لم فعلته ولا شى لم أفعله لم لا فعلته ولا قال فى شى كان ليته لم يكن ولا فى شى لم يكن ليته كان وكان اذا خصنى بمخاصم من (الدين)

أفعله لم لا فعلته ولا قال فى شى كان ليته لم يكن ولا فى شى لم يكن ليته كان وكان اذا خصنى بمخاصم من (الدين) أهله يقول دعوه لو قضى شى لكان وهذا آخر الاركان وفى الختام به من حسن التفاؤل ما لا يخفى نسأله سبحانه وتعالى ان يرضى عنا رضا كاملا شاملا لادعائنا فى الدنيا والاخرة بجاه حبيبته محمد صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم (فائدة) قال الاستاذ فى المورد بعد تقيم الاركان أثر قوله وارض بما يجرى من الاحكام وانض لمولانا على الاتقان * واهزم جيوش البعد والخلدان ولا ندع نهب العدا انكالا * على رسوخ الفخ اذا تقالى وانظر وشم فى مسدة الامداد * ماسيره فى منهج العباد وما كفاه القرب والبشارة * عن شكره من خصه واختاره

بل سار في مولاه باجتهاد * مكمل اعينيه بالسهاد فاعلى به وكن له موابيا * تلى الهنا وتلى الموابيا
وانكف عنك واشتغل بالذات * ولا تكن واعدم مدى الساعات فانك الحجاب والمحجوب * والكاس والتديم والمشروب
فأخرج (٣) عن المهين الرحمن * تكن صفيا كامل الايمان وارحل عن النفس تحزيقينا * وتحزير التحقيق والتكينا
الح وكله حكم تصوف وتوحيد نافع للمستفيد والمفيد لاجرم انه المورد الرخاني والمشرى الاحلى الى الظمان وقوله واحذر البيت
تنبه منه على انه يجب على المريد ان يحفظ من الدسائس الخفية التي هي أخفى من ديب النمل حتى بعد استكمال الاركان وأكثر
ما تكون هذه الدسائس في الطاعات لانها هي التي تخفى فيها (١٣٥) الدسائس قال في الحكم حظ النفس في

المعصية ظاهر جلي وحظها
في الطاعة باطن خفي ومن
المعلوم ان علاج ما يخفى
صعب لانه يحتاج الى دقة
فهم ونقد وادراك ليعرف
الشخص بذلك دقائق
خدعها وخفايا خواطرها
فيعمل على تصفية اعماله
من ذلك قال البوصيري في
البردة

وراعها وهي في الاعمال
سائة

وان هي استغلت المرعى
فلا تسم

كم حسنت لذة للمرء قاتلة
من حيث لم يدرك الدسم في

الدسم
واخش الدسائس من جوع

ومن شبع
قرب فخصه شر من التخم

ومن دسائسها استعلاء
الطاعات ومن ثم قال

الواسطي رضي الله عنه
استعلاء الطاعات سموم

قاتلة قال في لطائف المنن
وصدق الواسطي رضي الله

عنه وأقل ما في ذلك انه اذا
فزع لك باب حلاوة الطاعة

تصير قائما فيها متطلبا للحلاوة فيقولك صدق الاخلاص في فهو ضل لها وتجب دوامها الاقياما بالوفا ولكن
لما وجدت من الحلاوة والمنفعة فتكون في الظاهر قائما لله في الباطن اغماقت لحظ نفسك ويخشى عليك ان تكون حلاوة الطاعة

جزءا تعجلته في الدنيا فتأتي يوم القيامة ولا جزاء لك اه وتقدم تحقيق المقام عن المدخل في باب الصدق فلا تغفل وكان سيدي علي
وفارضى الله عنه يقول قيامك بالامر لاجل الامر وحده اخلاص وميزان ذلك ان تفرض الله نهالك عنه موضع انه امر لك به أو عكسه
فان وجدت نفسك تنبسط بأحدهما أكثر من الآخر فاعلم ان قيامك به معلول وانه شهوة نفسية والافلا فاعز الاخلاص وما أدق
ادراكه فافهم اه وهو من نوع ما تقدم وما ألفت ميزانه وان أردت اشباع الكلام في بيت المورد والايان بعده فعليك بشرحنا

الدين) من الخلال أوجاهة أهله من الزلل (وهـم) أيضا (بدور الحق واليقين) البذور جمع بدور وهو في
الاصل القمر لبله تعامله والحق ضد الباطل واليقين العلم الحاصل عن نظر واستدلال ولهذا لا يسمى
علم الله يقينا كذا في المصباح ومعنى كونهم بدور الحق واليقين انه يمتد بهم رضى الله عنهم
اليهم فوجه الشبه الاهتداء بكل ويصح أن يكون الشرف والارتفاع على معنى انهم بدور أهل الحق
واليقين فافهم (هم منحه) بكسر الميم وسكون النون أى عطية (سبقت) بالبناء للمفعول أى ساقها الله
تعالى بمحض فضله (لاهل الارض) من انس وجن فانهم هم الذين دونوا الدواوين وبينوا أحكام
الدين ولولاها هم جزاخير واجر الماعرف الحلال ولا الحرام (هم ملجأ) بفتح الميم والجمجمة أى حصن
(المهلوف يوم العرض) على الله تعالى وهو يوم القيامة ذكر الشجر انى رضى الله عنه أن الأئمة
رضى الله عنهم يشفعون في مقلديهم ولا يحظونهم عند طلوع الروح وعند سؤال منكرو ونكبر
وعند النثر والحساب والميزان والصراف ولا يغفلون عنهم في موقف من مواقف القيامة قال
واذا كان مشايخ الصوفية يلاحظون مريدهم في جميع الشدائد والاهوال في الدنيا والآخرة
فكيف بأئمة الدين اه ولما توفى ناصر الدين القاني رآه بعض الصالحين فقال له ما فعل الله بك
فقال أجلسنى المملكان بسأ لانى عن الايمان بالله ورسوله فأناهم الامام مالك رضى الله عنه وقال
مثل هذا يحتاج الى سؤال في ايمانه بالله ورسوله تخياعنه قال فتخياعنى وحكى أن بعض الصالحين
راى ربه في مرضه فقال يا عبدى بم جئتني فذكر أنواعا من الطاعات فقال له الله ما قبلت منها شيئا
وقال للزبانية امضوا به الى جهنم فبينما هم ذاهبون رأى الشافعى يجرداءه وسجد تحت العرش فقال
الله تعالى له يا محمد ارفع رأسك واشفع تشفع فقال يارب شفعبنى فى أحد فشعبه فيه وخلصه من النار
وقال له يا أحمد لا تخف فلا تدخل النار ولا تحاسب فاستيقظ وبه الفالج الى أن توفى رحمه الله تعالى
(هم قدوة) بضم القاف أكثر من كسرهما من يقتدى به قال ابن فارس ويقال ان القدوة الاصل الذى
تتشعب منه الفروع (الحفاظ) جمع حافظ وهو فى عرف المحدثين من يحفظ مائة ألف حديث
فأكثر (والاثبات) بفتح الهمزة جمع ثبت يسكون الباء وفتحها قال فى المصباح ورجل ثبت ساكن
الباء مثبت فى أموره ثم قال ورجل ثبت بفتحين أيضا اذا كان عدلا ضابطا والجمع اثبات مثل سبب
وأسباب اه (وهم أيضا قدوة) (من رقى) من العارفين (لنيل وصل الذات) أى الاقدس فانهم
جميعا مقلدونهم ومتبعوهم فن المالكية الشبلى وسيدى أحمد بن الرفاعى وسيدى عبد الرحيم
القنائى ومجيبى الدين بن العربى وسيدى عبد الله المنوفى وسيدى أحمد زروق وسيدى أبو البركات
القطب الدردى وغيرهم من الاكابر ومن الخفية سيدى معروف الكرخى وسيدى أبو يزيد

الكشف الرباني عليه فان فيه شفاء العليل وبرد الغليل والله اعلم وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

باب الثالث في بيان ايراد الطريق **ب** اعلموا وفقى الله واياكم ان مداومة الاوراد من اخلاق المؤمنين وسنة العابدين وقد قالوا ان الاوراد للمريد بمنزلة الجناح للطائر وهي مزيد الايمان وعلامة الايقان عظيمة الموقع في الدين ومراعاتها من احسن سمات الصالحين قال في لطائف المنن واعلموا ان الله تعالى اودع انوار الملكوت في اصناف الطاعات فان من فاته من الطاعات صنف او اعوزه من الموافقة جنس فندم من النور بعد ذلك فلا تهموا شيئا من الطاعات ولا تستغنوا عن الاوراد بالواردات ولا ترضوا لانفسكم بما رضى به المدعون من (١٣٦) جرى الحقائق على السننهم وفقه دأوراها من قلوبهم لان الحق

بحكمته جعل الطاعة الجارية على العباد مفرقة لسبب الغيب فمن قام بالطاعة والمعاملة بشرط الادب لم يتجرب الغيب عنه وانما حجاب الغيوب وجود العيوب والتظهر من الغيب يفتح للكتاب الغيب ولا تنكس ممن يطلب الله لنفسه ولا يطلب نفسه لذلك حال الجاهل الذين لم يفهموا عن الله واجههم الممدد من الله والمؤمن ليس كذلك بل المؤمن يطالب نفسه لربه ولا يطالب ربه لنفسه فان توقف عليه الوقت استبطأ أدبه ولا يستبطئ مطلبه اه وقال في الحكم لا يستحق الورد الاجهول وقال من علامات موت القلب عدم الحزن على ما فاتك من الموافقات وترك التندم على ما فعلته من وجوه الزلات وقال رضى الله عنه الحزن على فقدان الطاعة مع عدم النهوض اليها من

السطحى وسيدى شقيق البخى وسيدى مصطفى البكرى وغيرهم من الاكابر ومن الشافعية سيدى احمد البدوى رضى الله عنه وسيدى ابو الحاج الاقصرى وسيدى ابراهيم الدسوقي وسيدنا وولى نعمتنا شمس الدين سيدى محمد الحفناوى رضى الله عنه ومن الحنبلية سيدى عبدالقادر الجيلانى وسيدى عثمان بن مرزوق القرشى وغيرهما فهم رضى الله عنهم قدوة أهل الظاهر والباطن فكل من اتى بعدهم فهو في ميزانهم وحسناتهم كفى المدخل قال الشعرانى سمعت سيدى عليا الخواص رضى الله عنه يقول مرارا كان أئمة المذاهب رضى الله عنهم وارثين لرسول الله صلى الله عليه وسلم في علم الاحوال وعلم الاقوال مع اختلاف ما توهمه بعض الصوفية حيث قال ان المجتهد دين لم يرثوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم الا علم القال فقط حتى ان بعضهم قال جميع ما عليه المجتهدون كلهم رابع علم رجل عندنا في الطريقة اذ الرجل لا يكمل عندنا حتى يتحقق في مقام ولايته بعلم الخضرات الاربع في قوله تعالى هو الاول والاخر والظاهر والباطن وهؤلاء المجتهدون لم يتحققوا بسوى علم حضرة اسمه الظاهر فقط لا علم لهم بعلم حضرة الازل والابد ولا علم الحقيقة اه قال الشعرانى وهذا كلام جاعل بأحوال الأئمة الذين هم أوتاد الارض في قواعد الدين انتهى (من حينهم) أى من زمنهم وهوزمن التابعين وتابع التابعين (حيننا) أى زمننا هذا الذى هو آخر القرن الثالث عشر (قد اندرج) أى دخل (في السلك) أى سلك اتباعهم وتقليد مذاهبهم (من يعاب) بالبناء للمفعول أى يعتد (به) من الفقهاء والمحدثين والمتكلمين والعارفين وغيرهم (وما خرج) عن مذاهبهم لانهم لم يبقوا من بعدهم شيئا يحتاج ان يقوم به فكل من اتى بعدهم انما هو مقلد تابع لهم فان ظهر له فقه غير فقههم أو فائدة غير فائدتهم فردود كل ذلك عليه أعنى بذلك ان يزيد في حكم من الاحكام التى تقررت أو ينقص منها فذلك مردود بالاجماع وأماما استخراجهم من بعدهم من الفوائد غير المتعلقة بالاحكام فقبول لقوله عليه الصلاة والسلام في القرآن لا تنقض عجابيه ولا ينحاق على كثرة الترداد فمجايب القرآن الاحاديث لا تنقض الى يوم القيامة كل قرن لا بد له ان يأخذ فوائدها خصه الله بها وضمها اليه لتكون بركة هذه الامة مستمرة الى قيام الساعة قال عليه السلام والسلام أمتى مثل المطر لا يدري أية أنفع أوله أو آخره أو كماله عليه الصلاة والسلام يعنى في البركة والخير والدعوة الى الله تعالى وتبيين الاحكام لانهم يحدثون حكما من الاحكام اللهم الا اذا كان شئ لم يقع في زمانهم فانه يجب اذذاك أن ينظر الحكم فيه على مقتضى قواعدهم الثابتة عنهم المبينة صريحة فاذا كان على مقتضى أصولهم قبل والارد فكل من اتى بعدهم يقول في بدعة انما مستحسنة ثم يأتي بدليل على ذلك خارجا عن أصولهم فذلك مردود عليه غير مقبول اه بتصرف من المدخل

علامات الاغترار اه ومما يروى عن الحسن بن علي وتارة عن الحسن البصرى ومرة عن عائشة وبعضهم يحكيه عن النبي صلى الله عليه وسلم في المنام من استوى يومه فهو مغبون ومن كان يومه شراما أمسه فهو محروم ومن لم يكن في مزيد فهو في نقصان ومن كان في نقصان فالموت خير له وحكى أبو محمد الجري رضى الله عنه قال كنت عند الجنييد رضى الله عنه في حال نزعه وكان يوم جمعة ويوم نيروز وهو يقرأ القرآن فحتم فقلت في هذه الحالة يا أبا القاسم فقال ومن أولى مني بذلك وحينئذ تطوى صحيفتى وكان كل يوم يدخل حانوته ويسبل الستر ويصلى أربعين ركعة وكرهه أهل المعرفة بالله تعالى ومما راعونه من الاوراد بعد ما لطفهم الله من الكرامات فقال العبادة على العارفين أحسن من التيجان على رؤس الملوك ومن كلامهم من زين

ظاهرة بالمجاهدة زين الله باطنه بالمجاهدة وقد أجمعوا على أن من رام الطريق من غير المجاهدة قد رام المحال وأشدوا
 بقدر الكثرة تكسب المعالي * ومن طلب العلاء سهرا ليلالي تروم الوصل ثم تنام ليللا * بغوص البحر من طلب اللذات
 ومن رام الوصول بغير كد * أضاع العمر في طلب المحال وقالوا ليس شيء أضر على المرء من مسامحة النفس في ركوب الرخص
 وقبول التأويلات المغضبة إلى الراحة والبطالات ويتأكد على من عين على نفسه وردا من ذكر الصلاة أو غيرها أن يواطى
 عليه ولا يتركه إلا لعذر شرعي خصوصا إذا عاهد شيخه على ملازمته فإن للملازمة على الشيء تأثيرا في حصول المقصود قال في الأحياء
 وخبر الأمور أودومها وإن قل وكل وظيفة لا يمكن المراقبة على كثيرها (١٣٧) فقليلها مع المداومة أفضل

وأشد تأثيرا في القلب من
 كثيرها مع الفترة ومثال
 القليل الدائم كقطرات
 ماء تنفطر على الأرض
 على التوالي فتحدث فيها
 حفيرة ولو وقع ذلك في الحجر
 ومثال الكثير المنفرد ماء
 يصب دفعة أو دفعات
 متفرقة متباعدة الاوقات
 فلا يبين لها أثر ظاهر اه
 وفي ذلك قيل

اطلب ولا تنجز من مطلب
 فاقفة الطالب ان يضجرا
 اما ترى الحبل بتكراره
 في الصخرة الصماء قد انزرا
 وفي الحبر سئات عائشة
 رضى الله عنها عن عمل
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقالت كان عمله دعة
 وفي لفظ آخر كان اذا عمل
 عملا آتقنه وأثبتته وفي الخبر
 المشهور أحب الأعمال إلى الله
 تعالى أدومها وإن قل وقال
 صلى الله عليه وسلم خذوا من
 العبادة بقدر ما تطيقون
 واياكم أن تعود أحدكم
 عبادة ثم يرجع عنها فإنه

ثم صرح بفهم قوله بعبأ به فقال (ولا أكثر) أي لا مبالاة ولا اعتداد (بالإلى قد صدقهم) أي
 صرفهم ومنعهم (سبق) بالرفع فاعل صدقهم صدر بمعنى اسم الفاعل وإضافته إلى (الشقا) من
 إضافة الصفة للموصوف أي صدقهم الشقاء السابق (عن الهدى) وهو اتباع مذاهب الأئمة
 الأربعة (وردهم) عنه وهو لا قوم ظهورا أثناء القرن الثالث عشر وزعموا أنهم يأخذون الأحكام
 من الكتاب والسنة وسموا أنفسهم السنية والمجدية والاحمدية وعابوا المذاهب وقالوا إنها آراء
 وأنكرها على الناس اتباعهم لها ودعواهم إلى اتباع بدعتهم فأجابهم من سبق عليه الشقاء وغلب
 عليه القضاء حتى صار لهم جماعة في بلاد صعيد مصر وجماعة في بلاد المغرب وجماعة بأرض الحجاز
 وجماعة بأرض السودان (فأعرضوا) سفها (عن منهج) أي طريق (الثقات) جمع ثقة وهو العدل
 الذي يوثق به قول ولا يفعل يصح أن يراد بهم الأئمة أنفسهم فمنهم من جهمهم عبارة عن مذاهبهم وهذا هو
 الظاهر وإن يراد بهم مقلدوهم فمنهم من جهمهم عبارة عن تقليد الأئمة يعني أن هؤلاء الضالين لما غلب
 عليهم الشقاء السابق أعرضوا عن مذاهب الأئمة (وخيموا) قال في المصباح خيمت بالمسكان بالتشديد
 إذا قف فيه اه أي أقاموا (في مهمة) المهمة المفازة البعيدة كما في القاموس وإضافته إلى
 (الزلات) من إضافة المشبهة بالمشبه وبصح أن يكون في الكلام استعارة مكنية أو تصریح بحجة
 على ما سبق كثيرا في نظائره (وأوقعتهم في الردى) أي الهلاك (وساوس) شيطانية (وخامرهم) أي
 أزال عقولهم وغطتها (بسبب) الشقا الغالب عليهم (هو اجس) أي خواطر نفسانية ضعيفة
 جدا فمن ذلك أنهم يقولون أن كتب الفقه لا تخلو عن الخطأ وفيها أحكام كثيرة مخالفة لظاهر
 الآيات والحديث وكيف نترك الآيات والحديث ونقلد قول الأئمة المحتمل للخطأ ويقولون لمن
 تمسك بكلام الأئمة ومقلديهم نحن نقول لك قال الله أو قال رسول الله أو أنت تقول قال مالك أو ابن
 القاسم أو خبيل مثلا ومنهم من يزعمون أن الأئمة قدموا على مذاهبهم عند موتهم ثم ما شديدا
 حتى أن بعضهم زعم أن الامام مالك رضى الله عنه قال وددت أني أضرب بالسياط ولا يقع مني
 الاجتهاد وكذلك غيره من بقية الأئمة ومنهم يقولون أن علم التوحيد منكر من القول وزور
 ويسمونه علم التوحيل ويشنعون غاية التشنيع على صاحب السنوسية في قوله يجب على كل مكلف
 شرعا أن يعرف الحق يقولون كيف يوجب شيئا لم يوجبه الله ورسوله ويكفي الإنسان سورة قل هو الله
 أحد وشهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله فقد قال الله لنبيه فاعلم انه لا اله الا الله ومنه
 أنهم يقولون في تبين الأئمة ومقلديهم المراد من الآية والحديث من أين لهم ذلك وهل هم
 أفصح من الله ورسوله حتى يبينوا مرادهم ولو كان المراد ما ذكره لبيته الله ورسوله ومن ذاك أنهم

(١٨ - الكشف الرباني) ليس شيء أشد على الله من أن يعود الرجل العبادة ثم يرجع عنها رواه الديلمي عن ابن
 عباس قال سبى ابراهيم الدسوقي رضى الله عنه ما قطع مر يدورده يوما لا قطع الله عنه الامداد في ذلك اليوم فان طريق القوم
 تحقيق وتصديق وعمل وتنزه وغض بص وروطهارة يد وفرج ولسان فان خالف شيئا من أفعاله ارفضته ولو كرها وقد قالوا من لا ورده
 لا وارده ومن كثرت أوراده كثرت راداته فالوارد نتيجة الورد وهذا ورد المحققين كما قال سبى ابراهيم الدسوقي رضى الله عنه
 عن الباطل في عموم الاوقات وفي رواية أخرى اسقاط الهوى ومحبة المولى أبت المحبة ان تستعمل محبة الغير أحبابه وأنشد سبى ابراهيم
 ابن عراق رحمه الله تعالى كل له ورد يكون وسيلة * لمعاشه ومعاده ومعاده وجعلت وردى في الخروج عن السوى

* وأكون من مولاي تحت مراده وسبب وضع العارفين لها أن شويق المريردين الى طلب المراد وهو الله تعالى لان قصدهم جمع الخلق على الخائق ورتقيهم الى منازل الصدق فيحصل لهم بذلك مزيد الثواب لا مجرد حظ النفس وحب الرياسة قال سيدي أحمد زروق قدس الله سره في شرح حزب الجبر وبالجملة فاحزاب المشايخ صفة حالهم ونسكته مقابلهم وميراث علومهم وأعمالهم وبذلك جروا في كل أمورهم لا بالهوى فلذلك قبل كلامهم ورعاباء بعد من أراد محاولة ذلك بنفسه لنفسه فعدا ما توجه له عليه بعكسه وما هو الا كما يحكى عن النحلة انها علمت الزنبور طريق النسخ فتسج على منوالها ووضع بينا على مثالها ثم ادعى ان له من الفضيلة ما لها فقالت له هذا البيت أين العسل وانما السر (١٣٨) في السكان لا في المنزل فاحزاب أهل السكال همزوجة بأحوالهم

مؤيدة بعلومهم مسددة بالها ماتهم محسوبة بكراماتهم حتى قال الشاذلي رضى الله عنه في شأن خزيه الكبير من قرأه كان له مانا وعليه ما علينا قال سيدي أبو عبد الله بن عباد رحمه الله تعالى يعنى له مالنا من الحرمة وعليه ما علينا من الرحمة اه لا يقال انا نرى بعض الطائفة قد التزموا السجع في أحزابهم وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تكلف السجع لانا نقول ان ذلك قد وقع منهم بدون تكلف وهذا ليس منهيا عنه كما منه عليه الصلاة والسلام لقوله اللهم انى أعوذ بك من علم لا ينفع وعمل لا يرفع ودعاء لا يسمع وانما وزعوها على الاوقات وفوعوها لافواع شتى دفعا للعسل وتنشيط للنفس وتسهيلا للقيام بها واغتناما لاسرار جميعها فان لكل وردا واول لكل وقت تجلدا

يرغمون انهم اطلعوا على أحدث لم تطع عليها الاثمة أرباب المذاهب قالوا لان انتخاب النبي صلى الله عليه وسلم تفرقوا بعده في أقطار الارض وذهبت الاحاديث معهم ولو كان الاثمة اطلعوا على هذه الاحاديث لما خافوها ومن ذلك أيضا ما أخبرني به بعض أهل الصدق انهم يعتقدون ان سيدهم أفضل من أبى بكر الصديق رضى الله عنه وبعضهم يعتقدانه يأخذ الاحكام عن الله ومن ذلك أيضا ان جماعة منهم يزعمون انهم بحجة رسول الله صلى الله عليه وسلم يقظه ويشافهونه ويشاورونه في شؤونهم وان كل من تبعهم بجمعون به وقد انقادوا لوساوسهم وعولوا على هواجسهم حتى نبذوا جميع المذاهب وصاروا في ريبهم يترددون فتارة يوافقون مذهب مالك وتارة مذهب الشافعي وتارة مذهب أبي حنيفة وتارة مذهب أحمد وتارة مذهب داود الظاهري وتارة مذهب سفيان وتارة مذهب ابن عباس وتارة لا يوافقون مذهب أصلا ولا يثبتون مثل خبر وأما قولهم نحن مالكية فتسترفقظ والافهو كذب قطع دليل انهم لا يوافقون عند مذهبهم كما سيأتى التنبيه على ذلك بل رعبا أساؤا الادب في حقه وحق أحبابه واثمة مذهبهم قالهم الله انى يؤفكون وقد أضلهم هذه الخيالات الفاسدة التي اذنا ملتهم لم تجدوا شيئا والله در الاستاذ حيث جعلها مجرد وساوس وهواجس فهي أشبه شئ بالهذيان ولهذا لم يتعرض لبيانها ولا ردّها ولكن لما كانت رجة الضعفاء مطلوبة لزمنا التعرض لذلك فنقول أما قولهم ان كتب الفقه لا تخلو عن الخطان أرادوا انها تتفق عليه كاهومة تقتضى تركهم جميعها فهو وتكذيب للنبي صلى الله عليه وسلم في شهادته لهذه الامة بالعصمة من الاجتماع على الخطا وتضليل للائمة الذين هم من خير القرون بشهادته صلى الله عليه وسلم وان أرادوا في بعضهم ما معينا فلمينه عنه بخصوصه لان الجميع بل الواجب بيانه والتنبيه عليه وان أرادوا غير معين فنأين لهم ذلك فان قالوا من الاختلاف والحق واحد قلنا هذا خلاف الحق والحق انه يتعدد على ان من قال ان الحق واحد لم ينه عن شئ من كتب الفقه اذ الخطأ غير المعين لم يكفنا الله تعالى به من سعة فضله ويشهد لذلك ما روى انه صلى الله عليه وسلم سأل ربه عما يختلف فيه أصحابه فأوحى الله اليه يا محمد أصحابك عندى كالنجوم فى السماء بعضها أضوا من بعض فنأخذ بقول واحد منهم فهو على هدى عندى ويشهد له أيضا ما سيأتى في حديث من حلف لا يظأ زوجته حينما ويرحم الله العارفين الشعور انى حيث جعل جميع أقوال العلماء صحيحة دائرة على التخفيف والتشديد قال أجمع أهل الكشف على ان جميع الاثمة في أقوالهم على هدى من ربهم وقالوا كل قول من أقوال علماء هذه الامة موافق للشرعية في نفس الامر وان لم يظهر لبعض المقلدين ذلك قال سيدي مصطفى البكرى في السيو فى الحداد أخبرني شيخنا الشيخ محمد

ولربنا في أوقات دهرنا نفعات وقد قيل تنقل فلذات الهوى في التنقل * ورد كل صاف لا تقف عند منهل الخليلي قال في الاحياء والنفس لما جبلت عليه من السائمة والملال لا تصبر على فن واحد من الاسباب المعينة على الذكروا الفكر بل اذا ردت الى غط واحد أظهرت الملال والاستفقال وان الله لا يعل حتى غلوا فن ضرورة اللطف بها ان تزقح بالتنقل من فن الى فن ومن نوع الى نوع بحسب كل وقت لتغزى بالانتقال لذتهم وتعظم باللذة رغبتها وتدوم به وام الرغبة مواظبتها وقال في موضع آخر ومقصود الايراد تركية القلب وتطهره وتجليته بذكر الله تعالى وابناسه به فليتنظر المرير الى قلبه فيأراه أشد تأثيرا فيه فليو اظ عليه فاذا أحس بملازمة منه فليتنقل الى غيره اه وقال الشعرا في الانوار القدسية ان لكل وقت من ليل أو نهار اشتغالا بأمر مناسب له

فالأفضل في الاستحسان التمسك بالاستغفار وفي يوم الجمعة الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وتلاوة القرآن وهكذا كما يشهدهم أهل القرب من الله تعالى فيجدون لكل عبادة حلاوة في فعلها في الزمن المناسب لها وأما غيرهم فهم يحبطون تكبوت عشواء فتارة يخطئون وتارة يصيبون اه وايضا فان الاورد كالادوية وليس كل دواء ينفع في كل مرض ويستعمل في كل وقت قال الشعراني في الانوار القدسية واعلم ان شرط المسلك ان يعتمد في التسليم على ما يليقه الحق في قلبه فيعطى كل شخص من جلسائه ما يقبله استعدادا ثم قال ومن لم يقذف الله تعالى في قلبه نور ايا يفرقه بين الحق والباطل لا يصلح لهذا الباب يا أيها الذين آمنوا ان تنقوا الله يجعل لكم فرقانا الى ان قال واعلم ان العارفين يعلمون ان الحق (١٣٩) في التغيير والتحويل لا يلاونها والتمجد للشؤون التي يظهرها الحق

للشؤون التي يظهرها الحق تعالى كل يوم لقوله تعالى كل يوم هو في شأن فلذلك فهو المسلك ان يسلك من الكتب لان لكل زمان دولة ورجالا وكلام البشر لبعضهم انما هو بحسب قابليتهم في ذلك الا ان فائدة التلميذ الا ان يذكر ما كان الخليفة دأ أو أبو يزيد أو معروف أو غيرهم يقولونه لتلاميذهم لان الامراض تتجدد في القلوب في كل زمان في كل زمان لاهله أمراض غير أمراض أهل القرن الذي قبله بل قال شيخنا رضي الله عنه ان كل وقت له مرض جديد بل كل نفس له حال غير الاخر كما يشاهد ذلك أهل الله تعالى وهي مرتبة الكمال من الرجال أصحاب الانفاس رضي الله عنهم أجعين اه وقال سيدي مصطفى البكري رضي الله عنه في المنهل واعلم ان الخلوة على أقسام وسبب

الخليل حفظه الله تعالى قال كنت أعمل على مراعاة المذاهب وأتبع محل الاجماع منها فاعمل به فراءت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فقلت له يا رسول الله هل العمل بالمتفق عليه من شريعتك أولى أو المختلف فيه قال فانه ربي وقال لا تسأل ففهمت منه انه لم يرض بهذا السؤال ثم الهمت فقلت له قد فهمت مرادك يا رسول الله المتفق عليه من شريعتك والمختلف فيه من شريعتك والكل من عند الله قال هكذا قال اه وقال الشعراني فصل في بيان استحالة خروج شيء من أقوال المجتهدين عن الشريعة وذلك لانهم ينووا قواعد مذاهبهم على الحقيقة التي هي أعلى مرتبة الشريعة كما ينووا على ظاهر الشريعة على حد سواء فهم كانوا عالمين بالحقيقة أيضا لا كما يظنه بعض المقلدين فيهم فكيف يصح خروج شيء من أقوالهم عن الشريعة ومن نازعنا في ذلك فهو جاهل بتمام الأئمة فوالله لقد كانوا علماء بالحقيقة والشريعة معا وان في قدرة كل واحد منهم ان يشر الادلة الشرعية على مذهبه ومذهب غيره بحكم ربي الميزان فلا يحتاج أحد بعده الى النظر في أقوال مذهب آخر ولكنهم رضي الله عنهم كانوا أهل انصاف وأهل كشف فكانوا يعرفون ان الامر يستقر على عدة مذاهب مخصوصة لا على مذهب واحد فأتى كل واحد من بعده عدة مسائل عرف من طريق الكشف ان تكون من مذهب غيره فتركوا الاخذ بها من طريق الانصاف والانباع لما أطلعهم الله عليه من طريق كشفه لامن باب الاشارة بالقرب الشرعية والرغبة عن السنة وسمعت علما الخواص يقول لا يصح خروج شيء من أقوال الأئمة المجتهدين عن الشريعة أبدا عند أهل الكشف فاطبسه وكيف يصح خروجهم عن الشريعة مع اطلاعهم على موارد قولهم في الكتاب والسنة وأقوال الصحابة ومع اجتماع روح أحدهم بروح رسول الله صلى الله عليه وسلم وسؤاله عن كل شيء توقفوا فيه من الادلة هل هذا من قولك يا رسول الله أم لا يظن ومشافهة وكذلك كانوا يسألونه صلى الله عليه وسلم عن فهمهم من الكتاب والسنة قبل ان يدقوه في كتبهم ويدنو الله به وية ولون يا رسول الله قد فهمنا كذا من آية كذا وفهمنا كذا من قولك في الحديث الفلاني كذا فهل ترتضيه أم لا ويعملون بمقتضى قوله وأشارته صلى الله عليه وسلم ومن توقف فيما ذكرناه من كشف الأئمة واجتماعهم برسول الله صلى الله عليه وسلم من حيث الارواح قلنا له هذا من جملة كرامات الاولياء بيقين وان لم يكن المجتهدون اولياء فعلى وجه الارض ولي أبدا وقد اشتهر عن كثير من الاولياء الذين هم دون المجتهدين في المقام بيقين انهم كانوا يجتمعون برسول الله صلى الله عليه وسلم كثيرا ويصدقونهم أهل عصرهم على ذلك كسيدي عبد الرحيم القناني والشيخ أبي مدين المغربي والشيخ ابراهيم الدسوقي والشيخ جلال الدين السيوطي وغيرهم وقد

انقسامهم ان الاشياخ يسلكون كل مريد على قدر حاله في توجهه وافسالة قال شاعرهم ونعطى لمن هو على قدر حاله * بهافا فتهدي يا ذافدي أعظم الفتوى فتختلف الاذواق والمشارب وتأنف الاذواق والمآرب اذا المطلوب واحد لدى المذعن دون الجاحد فاذا اذن الشيخ لمريد بالارشاد سلك باتباعه على مقتضى ذوقه والوقاد والاخر كذلك فبيري القايصر فحالفنا في المسالك والكمال توافقا لانسار الجميع للمالك ومتى حق للشيخ قدم الارشاد فتح له في طريقه باب الاجتهاد فيتلون لكل مريد على حسب قابليته واستعداده لا على حسب ما عنده من وافر أمده لان مراعاة العدل صفة الاكابر والفضل لاهله كابر اعن كابر وهكذا يتلون لاهل كل زمان فهو من فرط التمكن والسر المصان لعلمهم ان المراد من الطريق الارشاد فيستزلون للعقول

ولا يخالفون المنقول ارنحما - ديا واقصداء قدسيا ولا يفارقون الادب واستندان الحق ورسوله خوفا من العطب فيما اختلفت الطرائق الا باختلاف قوايل الخلاق واجتهاد الاشياخ بان ماسلك المريد عليه هو اقرب من غيره واسرع في الوصول اليه اه وقال ابو البركات في شرحه لمنظومة سيدي كمال الدين محمد بن سيدي مصطفى البكري المسماة بقراء الفوائد تفرعت جميع الطرق عن طريق الجنيد رضي الله عنه باعتبار اجتهاد الاشياخ فبعضهم وضع أوراداً مشتملة على توجيهاً وأدعية بحسب ما أفيض عليه من الانوار في أوقات مخصوصة وبعضهم اختار شيئاً من القرآن كبس وتبارك وعم يتسألون وذكر ان مخصوصاً على وجه مخصوص وبعضهم عين أسماءاً لذلك كرفن مكثر (١٤٠) ومن مقل وبعضهم اختار الذي كره بالقلب كاختصاص سيدي الى غير

ذلك فتنوعت به الطرق وكلهم على هدى ومن ذمهم ورماهم بالباطل فهو الضال الزائغ عن الحق المستحق للذم دنيا وأخرى وكيف يلامون وهم التائبون العابدون الحامدون السائحون الراكعون الساجدون الآمرون بالمعروف والنهي عن المنكر رضي الله عنهم أجمعين اه بحرفه فالمرشد العارف لا يسلك بالمريدين طريقاً واحداً بل يسلك ببعض المريدين طريق التبدل والمهنية وخدمة الفقراء وتسوية النعال لهم وبعضهم طريق الصيام وبعضهم طريق القيام وهكذا وهذا بطريق الارث منه صلى الله عليه وسلم فقد كان عليه الصلاة والسلام يسأله الجماعة عن الشيء الواحد ويجيبهم بأجوبة مختلفة كافي سؤاله صلى الله عليه وسلم عن أفضل

بلغنا عن الشيخ أبي الحسن الشاذلي وتلميذه الشيخ أبي العباس المرسي وغيرهما انه - م كانوا يقولون لو احتجب عنارؤية رسول الله صلى الله عليه وسلم ما عدنا أنفسنا من المسلمين فإذا كان هذا قول أحد الاولياء فالاولياء المجتهدون أولى بهذا المقام وكان سيدي على الخواص رحمه الله تعالى يقول لا ينبغي لمقلد أن يتوقف في العمل بقول من أقوال أئمة المذاهب وبطالهم - م بالدليل على ذلك لانه سوء أدب في حقهم وكيف ينبغي التوقف عن العمل بأقوال قد ثبتت على صحيح الاحاديث بالكشف الصريح الذي لا يخاف الشريعة أبداً فان علم الكشف اخبار بالامور على ما عي عليه في نفسها وهذا اذا حققته وجدته لا يخاف الشريعة بل هو اشريعته بعينها فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يخبر الا بالواقع لعصمة من الباطل والظن اه وسمعت سيدي علياً الخواص يقول كل من نور الله قلبه وجد مذهب المجتهدين وأتباعهم كلها اتصل برسول الله صلى الله عليه وسلم من طريق السند الظاهر بالغلبة ومن طريق امداد قلبه صلى الله عليه وسلم لجميع قلوب علماء أئمة فما تقدم صباح عالم الامن مشكاة نور قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم وسمعت سيدي يقول مرة أخرى ما من قول من أقوال المجتهدين وهو قديمهم الا وينتهي سنده برسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يجبر بل ثم يحضرة الله عز وجل التي تجل عن التكيف من طريق السند الظاهر والسند الباطن الذي هو علم الحقيقة المؤيدة بالعصمة وكان ابن جرير يقول جميع ما استنبطه المجتهدون معذورون من الشريعة وان خفي دليله على العوام ومن أنكر ذلك فقد نسب الاثمة الى الخطا وانهم يشعرون ما لم يأذن به الله وذلك ضلال من قائله عن الطريق والحق انه يجب اعتقاد انه - م لولا رأوا في ذلك دليل لا ما شرعوه اه وكان سيدي على الخواص يقول ما ثم قول من أقوال العلماء الا وهو مستند الى أصل من اصول الشريعة لمن تأمل لان ذلك القول اما أن يكون راجعاً الى آية أو حديث أو أثر أو قياس صحيح على أصل صحيح لكن من أقوالهم ما هو مأخوذ من صريح الآيات أو الاخبار أو الآثار ومنه ما هو مأخوذ من المنطوق أو من المفهوم فن أقوالهم ما هو قريب ومنها ما هو اقرب ومنها ما هو بعيد ومنها ما هو أبعد ورجعها كلها الى الشريعة لانها مقتبسة من شعاع نورها وما ثم لما فرغ يتفرع من غير أصل أبداً اه باختصار فتبين من هذه النقول العجيبة والنصوص الصريحة ضلال هؤلاء القوم وطلان ما لبسوا به على العوام أعني قولهم ان كتب الفقه لا تخلو عن الخطا وفيها أحكام كثيرة مخالفة للاحاديث العجيبة وأما قولهم كيف نترك الآيات والاحاديث ونقلد الأئمة في اجتهادهم المحتمل للخطا فخواه ان نقلد الأئمة في اجتهادهم ليس تركا للآيات والاحاديث بل هو عين التمسك والاختصاص فان القرآن ما وصل اليه الا بواسطة من

الاعمال فانه كان يقول لبعض الناس ر الوالدين ولبعضهم الجهاد ولبعضهم الصلاة ليقاها وغير ذلك بل ربما اختلف الجواب لشخص واحد بالنظر لآزمته قرب زمن يقول له فيه أفضل الاعمال كذا ويقول له في زمن آخر غيره وهكذا الشأن في الطريق الحسية فان الحبيب المصالح الحاذق لا يسلك بالضعيف طريق القوى لا بالجبان طريق الشجاع بل يسلك بكل أحد على حسب تأهله واستعداده وفي الرسالة القشيرية من لم يأخذ الادب عن حكيم بضع الاشياء مواضعها ويقابل أمراض القلوب بأدويةها يتأدب به مريد اه قال شيخ الاسلام لان من لم يكن كذلك لا يقتدى به لان من سلك طريقاً واحداً من طرق الخير وجاءه مريد ليقتهدي به فدل على طريقه الذي سلكه مع اختلاف أمراض القلوب كان كطبيب يسقي الناس من اناء واحد لكونه قد

نذاوى به وور بماضرت غيره فضلا عن ان تنفعه اه اذ اعلمت ذلك علمت ان التكامل في الطريق من يعطى درجة الاجماد فيها ولهذا
 عاب بعض مشايخ الاستاذ البكرى على من تعطل معه الارشاد مدة بسبب زيادة أو نقص منه في ورد الاستاذ ولم ينفتح له الباب حتى
 رجع بآشارة شيخه عن الزيادة أو النقص فقال ما معناه عندي ان هذا المرشد ناقص الدرجة اذ لو كان كاملا لما أوقفه نقص ولا زيادة
 اه فلا يحتاج على من زاد من العارفين في الايراد أو نقص أو ابدل وردا بغيره أو نقله من وقت الى وقت أو امر بقراءته جماعة بعد
 ان كان فرادى أو عكسه مادام حاله يشهد بغير فانه فلا يعترض عليه في ذلك لان هذا امر مسلسل عن الا كبر رضى الله عنهم فليس لمن
 لم يساوهم ان يعترض عليهم واذا لم تر الهلال فسلم * لانس رأوه بالا بصار (١٤١) وقد ترك سيدى

مصطفى البكرى بعض
 الايراد المتقدمة كلية
 وأتى بغيرها فقد كان قدما
 يقرأ في السحر حزب
 الوسائل لسيدى أحمد
 العسالى رضى الله عنه
 فأبدله بورد السحر المعروف
 الآن وجرى عليه عمل
 الا كبرى في حياته وبعد مماته
 وزاد سيدى محمد الحفناوى
 في ورد الفجر لا اله الا الله
 ثلاثا بالمد لا اله الا الله
 وحده الخ وزاد أبو البركات
 فيه أيضا اللهم انى أصبحت
 أشهدك الخ أربعا ومن
 هنا ما زاده شيخ أستاذنا
 العارف الحضرى في حزب
 الاوقات وما انشاء من
 ورد الفجر القبلى فانه لم
 يكن قبله وما تصرف به
 في ورده البعدى من الحذف
 والاثبات فقد كان يقرأ
 فيه قبل سورة الاخلاص
 احدى عشرة مرة ويقال
 فيه سبحان الله وبحمده
 سبحان الله العظيم أستغفر
 الله مائة مرة فحذفها منه

كونهم أعلم من بعدهم بصحتها وحسنها ونهوا عن عيها وورسها ومتواترها وآحادها
 ومعضلها وغيره وأتوا بالمها وتاريخ المتقدم والمتأخر والناسخ والمنسوخ وأسبابها ولغاتنا ورسائل
 علومها مع تمام ضبطها وتحريرهم لها وكال ادراكهم وقوة ديانتهم واعتنائهم وتفرغهم ونور
 بصائرهم وكان رجال من التابعين تبلغهم عن غيرهم الاحاديث فيقولون ما نجهل هذا ولكن العمل
 على غيره وكان محمد بن أبى بكر بن جرير بما قال له أخوه لم نقض بحديث كذا فيقول لم أجدا الناس
 عليه قال النخعي لو رأيت الصحابة يتوضئون الى الكوعين لتوضأت كذلك وأنا أقرأوها الى المرافق
 وقال عبد الرحمن بن مهدي رضى الله عنه السنة المتقدمة من سنة أهل المدينة خير من الحديث
 وقال مالك العمل أثبت من الاحاديث فلا يخلو أمر هؤلاء الخبيثاء من أحد شيئين اما نسبة الجهل
 للائمة المجمع على كمال علمهم المشار له في حديث الصادق عليه الصلاة والسلام واما نسبة الضلال
 وقلة الدين للائمة الذين هم من خير القرون شهادة الرسول المعظم صلى الله عليه وسلم وأما قولهم
 لمن قلدهم الكمال نحن نقول لك قال الله أو قال رسول الله وأنت تقول قال مالك أو ابن القاسم وأخيل
 فجوابه ان قول المقلد قال مالك معناه قال مالك فاهما من كلام الله أو كلام رسوله أو مسموعا بعمل
 الصحابة والتابعين القاهمين لكلام الله وكلام رسوله ومعنى قوله قال ابن القاسم انه نقل عن مالك
 ما فهمه من كلام الله الخ أو انه فهمه نفس ابن القاسم من كلام الله الخ ومعنى قوله قال خليل
 مثلا انه ناقل عن ذكر مالك وابن القاسم من خير القرون وجميع على امامتهم ما فانظر من المقدم المقلد
 الذى يقول قال مالك أو ابن القاسم أو التارك للتقليد الذى يقول قال الله أو قال رسول الله مستقلا
 بفهمه مع عجزه عن معرفة ناسخه ومنسوخه ومطلقه ومقيده ومجمله ومبينه وظاهره ونصه وعامه
 وخاصة وتأويله وسبب زوله ولغائه وسائر علومه انها لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التى في
 الصدور اه ملخصا من كلام بعض المحققين من مشايخنا وأما زعمهم ان الائمة تدموا على
 مذاهبهم عند موتهم ند ما شديد ابطال وكذب فان الاجتهاد من أفضل القربات وأكمل الطاعات
 فلا يعقل الندم عليه كيف وهو محتج على من فيه أهلية له وقد وقع منه صلى الله عليه وسلم بدليل
 عتابه في استبقاء اسرى بدر وعلى الاذن في الخلف لمن ظهر نفاقه ووقع من أصحابه وأقره فقد ورد
 ان رجلا حلف لا يبطأ زوجته حينما تستفتى الصديق فأفتاه بان الحسين الابد واستفتى عمر فأفتاه
 بانه أربعون سنة واستفتى عثمان فأفتاه بانه سنة واستفتى عليا فأفتاه بانه يوم وليس له
 الرجل ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعاهم وقال لابي بكر ما دليلك على ان الحسين الابد
 فقال قوله تعالى في حق قوم يونس ومتعاهم الى حين أى الى يوم القيامة وقال لعمر ما دليلك على ان

وأثبت فيه بعد ما يحى يا قيوم لا اله الا أنت الاربعين مرة يا حي يا قيوم يا ذا الجلال والا كرام الخ سبحان الله العظيم وبحمده سبحان من
 عمن ولا يعن عليه الخ وزاد أيضا فيه أستغفر الله العظيم الذى لا اله الا هو الحى القيوم وأتوب اليه الخ وزاد أيضا لا اله الا الله والله
 أكبر أربع مرات أخبرني شيخنا عنه رضى الله عنه ما نه قال والله ما زدت ولا نقصت شيئا بالآشارة واذن ومنه أيضا ما فعله أستاذنا
 من استعمال حزب الستار عقب حزب الصبح كالسنة المتقدمة والاثبات بالآيتين جميعا بعد سورة النصر في حزب العصر فقد كان
 العمل على قراءة وان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم فجعل ابتداء القراءة بعد سورة النصر يا أيها الذين آمنوا
 اتقوا الله وآمنوا برسوله الى آخر السورة لما سئذ كره هناك وزيادة آيتين قبل آية السجدة في حزب المغرب فقد كان قبلها يقرأ انما

يؤمن بآياتنا الآية فقط فأمر بالقراءة من ولوشنا الآية تناسل كل نفس هذا الآيات الثلاث وان يقرأه من كل واحد من الجماعة وقد كان قبلا يقرأ الآية واحد فقط يجهر بها ويستمع الباقيون ثم يسجدون جميعا وهذا أيضا المسمى في التنبية عليه في موضعه ان شاء الله تعالى وكذلك أمر بالانقصار على حزب أبي البركات في حزب الاوقات وترك قراءة جماعة بأن يقرأوا واحد ويستمع الباقي وكأنه رضى الله عنه رأى ان حزب الاستاذ الحنفي فيه طول وبعض الجماعة لا يتحملون اشغال كطلب علم وتعاطي حرفة مع ما يشتمل عليه الجمع غالباً من اجتماع جماعة مختلفة المذاهب وهي لا تتفق على جواز القراءة جماعة فان المالكى يرى بحكم مذهبه كراهة قراءة القرآن جماعة لعدم العمل ولمظنة (١٤٣) التخليط وخشية تقطيع الحروف فان حصل بالافعل حرمت وأيضاً

وبما يحصل من قراءة الجماعة تشويش على المصلين ولا سيما ان كثرت الجماعة كما هو الغالب في اجتماع المريدين وأيضاً فان في القراءة جماعة تفويت للاستماع والانصات المأمور به ما في قوله تعالى واذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا فانه وان كان وارداً في الصلاة الا ان العبرة لعدم اللفظ لا لخصوص السبب قال في المنهل ولما كان مبني الطريق على الحضور مع الحق والمراقبة له والاشتغال بذكره وقتاً باللسان وآونة بالجنان أمر أهله المريد بالانصات في الورد ليتفكروا ويتدبروا ويتعلق ويتحقق ويتخلق ويستغل بالذكر القلبي في الحديث الذكر الذي لا تسمعه الحفظة يزيد على الذكر الذي تسمعه الحفظة سبعين ضعفاً رواه البيهقي في شعب الایمان عن

الحسين أربعون سنة فقال قوله تعالى هل أتى على الانسان حين من الدهر والا انسان آدم أتى طينة على باب الجنة أربعين عاماً وقال لعثمان ما دليلك على ان الحسين سنة فقال قوله تعالى في النحلة تؤتى أكلها كل حين ابذرن بها وقال لعلي ما دليلك على ان الحسين يوم وليه فقال قوله تعالى فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون فقال صلى الله عليه وسلم أتحماني كالنجوم بهم اقد بتم اهتديتم وأمر الرجل أن يأخذ بقول علي تحقبقا عليه وكل هذا عند عدم النية ولو صح كلام هؤلاء الضالين لكانوا هم بالتوبة والتدم أولى فانهم كما تقدم يدعون الاجتهاد والاختار من الكتاب والسنة حتى سموا أنفسهم السنة على ما هم عليه من أنواع الجهل والفساد ولعمري لهم أحق باسم البدعية لم لا وقد خروا واجماع الامة التي لا تجتمع على ضلالة بنص الحديث فانها أجمعت على وجوب التقليد على من ليس فيه أهلية للاجتهاد فان ادعوا ان فيهم شروط الاجتهاد قلنا هذا كذب بدليل مشاهدة عدمها فيهم هيئات هيئات وأنى لهؤلاء الحقيق بذلك وهم لا يعرفون حداً للاجتهاد بل لا يحسنون فرايض الوضوء ولا عقائد الايمان وأما قولهم ان علم التوحيد منكر من القول وزور وتشبههم على صاحب السنوسية فهو أيضاً مما خرقوا فيه الاجماع فان الامة قد أجمعت سلفاً وخلفاً على وجوب معرفة العقائد وما نقل عن بعض السلف من النهي عن الاشتغال به فانما هو فيمن ليس له قدرة على ادراك حقيقته بحيث يكون موقعه في الهلكات والشبهات ولقد كان السلف الصالح يعلمون العقائد لا ولا دهم وعبيد هم وامائهم واشتهر ذلك بينهم حتى وصل لجهائزهم ولهذا نقل عن الفخر انه كان يقول عند موته اللهم إيماناً كإيمان العجائز واما تسميتهم له توجيلاً في المشهور ان من جهل شيئاً أعاده وقولهم انه يكفى الانسان سورة قل هو الله أحد ان أرادوا منه حفظها كما هو الظاهر منهم قلنا هو غير مسلم فان مجرد حفظ القرآن لا يفيد العلم ولا يرفع الجهل لقوله في الحديث وهل ينفع القرآن الا بالعلم وان قالوا كيف علمها قلنا هو عين معرفة العقائد واما استنادهم لقوله تعالى فاعلم انه لا اله الا الله فهو مما يرد عليهم فانه تعالى قال فاعلم وما قال فقل ولا ريب ان علم لا اله الا الله هو عين العقائد لما تقدم انها تجمع العقائد كلها فثبت ولا تلزم من يغتر بزخارف الكلام واما قولهم في تبيين الائمة ومقدمهم المراد من الآية والحديث من أين لهم ذلك الخ فالجواب عنه انه مأخوذ من قوله تعالى لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة فانه صلى الله عليه وسلم قد بين ما أجل في القرآن بعد قوله عز وجل ما فرطنا في الكتاب من شيء ولولا تبيينه صلى الله عليه وسلم لنا كيفية الطهارة والصلاة والحج وغير ذلك ما هتدى أحد من الامة لمعرفة استخراج ذلك من القرآن ولا كنا نعرف عدد ركعات الفرائض ولا النوافل وغير ذلك فكأن الشارع صلى

عائشة فاذا حضر المستمع مع الحق وتفهم في المعاني القرآنية وتدبر في نظم مبادئ الآيات القرآنية الله وكان في تلك الحالة يحدث حبيبته بقلبه ويسامر كان الجديريان يعود بقلب عامر ومسر بالبرغافر واذا عرى التالي عن هذه الجمعية كان المستمع أرق في هذه المشاهدة العلية فان بعض التالين يشتغل بتحسين صوته ومراعاة ما يجب عليه من حسن الاداء والتجويد في فوته تدبر المعاني وحضور القلب مع الحبيب الداني ويكون ممن قرأه ظهر ادون بطن في الاكمال أجل أنا قرؤه لبطن وأنتم تقرؤه لظهر قالوا يا رسول الله ما البطن من الظهر قال أندبره وأعمل بما فيه وتقرؤه أنتم هكذا وأشار بيده فأمزها رواه محمد بن نصر عن عمير قال قالوا يا رسول الله اننا نجد للقرآن منزلاً ما لا نجد من أنفسنا اذا اخلاوا قال فذكره ومن هنا استحب أهل الطريق

أن يكون الذي يقرأ الورود رجلاً موصوفاً بالصالح وحسن القراءة أداء وصوفاً بالتؤثر قراءته في قلوب السامعين ورب مستمع أفضل من نال وقد ورد في فضيلة استماع القرآن أحاديث كثيرة منها قوله صلى الله عليه وسلم من استمع إلى آية من كتاب الله تعالى عز وجل كانت له نوراً وراه الدارمى بإسناده عن ابن عباس رضي الله عنهما ومنها الذي ينسى بسده لسماع آية من كتاب الله تعالى أعظم أجراً من ثبیر يتصدق به ومنها الأمان اشتاق إلى لقاء الله تعالى فليسمع كلام الله تعالى فإن مثل القرآن كممثل حجاب مسل أي وقت فتحه فاحرجه رواه الديلمي عن أبي هريرة ومنهم من استمع حرفاً من كتاب الله طاهراً كتبت له عشر حسنات ومحبت عنه عشر سيئات إلى غير ذلك اهـ بتلخيص وفي خزينة الاسرار الكبرى (١٤٣) أخرج البخاري عن أنس رضي الله

عنه أنه عليه الصلاة والسلام قال لا يبي بن كعب رضي الله عنه أن الله أمرني أن أقرأ عليكم لم يكن الذين كفروا قال أبي له عليه الصلاة والسلام الله سماني لك قال نعم قال أبي وقد ذكرت عند رب العالمين قال نعم فذرفت عيناه وأخرج الديلمي عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله لينصت للقرآن ويستمع من أهله وقال صلى الله عليه وسلم لله أشد اذناً إلى قارئ القرآن من صاحب القبينة إلى قبنته والأذن بفحنتين الاستماع قال في المختار واذن له استمع وبابه طرب ثم قال قلت منه قوله تعالى وأذنت لربها وحقت وفي الحديث ما أذن الله لشئ كاذنه لئبي يتغنى بالقرآن اهـ وقال عبد الله ابن مسعود رضي الله عنه قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر اقرأ علي اقرأ عليك

الله عليه وسلم بين لنا بسننه ما أجمل في القرآن كذلك الأئمة المجتهدون بينوا لنا ما أجمل في أحاديث الشريعة ولولا بيانهم لنا ذلك لبقيت الشريعة على أجمالها وهكذا القول في أهل كل دور بالنسبة للدور الذين قبلهم إلى يوم القيامة ولولا ذلك ما شرحت الكتب ولا عمل على الشروح حواش ذكره الشعراي وأيضاً فإن كثيراً من القرآن والأحاديث ما ظاهره صريح الكفر وما بعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم قال ابن عيينة رضي الله عنه الحديث مضلة الألففهاء وقال مالك رضي الله عنه انما فسدت الأشياء حين تعدى بها منازلها ولما سده هؤلاء باب التأويل ووقفوا مع الظواهر هاموا في أودية الضلالات حتى نفوا عصمة أيينا آدم عليه السلام بل وكل نبي وردت فيه آية متشابهة تمسكوا بظاهرها حتى ألف بعض أخبارهم في ذلك تراو نظماً وقد قدمنا في النبوات ما يزيل الاشكال والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم وأما زعمهم أنهم اطلعوا على أحاديث لم يطلع عليها الأئمة فهو دعوى كاذبة فإن التابعين رضي الله عنهم قد جعوا ما كان من الأحاديث متفرقا حتى كان أحدهم يرحل في طلب الحديث الواحد والمسئلة الواحدة الشهر والشهرين وضبطوا أمر الشريعة أتم ضبط فالأئمة قد وجدوا القرآن مجوعاً ميسراً ووجدوا الأحاديث قد ضبطت واحرزت فتفقهوا في القرآن والأحاديث على مقتضى قواعد الشريعة واستخرجوا قواعد القرآن والأحاديث فاستنبطوا منها فوائداً وحكاماً بينوا على مقتضى المنقول والمعقول ودونوا الدواوين ويسروا على الناس أمور الدين وأزالوا المشكلات باستخراج الفروع من الأصول ورد الفروع إليها فانتظم الحال واستقر من الدين لامة محمد صلى الله عليه وسلم بسببهم الخير العميم وقصارى أمر هؤلاء أنهم اطلعوا على بعض أقوال مؤولة وأمر دودة فظنوها نقولوا غفلت عنها الثقات مع ما يتولد من زعمهم هذا من نسبة الجاهل إلى الأئمة وقد تقدم ما فيه واعلم أن أصل هذا الزيف للظاهرية الذين كانوا ظهوراً في الاندلس وتقوت شوكتهم مدة ثم محال الله آثارهم فشرع هؤلاء في إحيائها بحال الله آثارهم كما يحال آثار سلفهم ودمرهم تدميراً وكان رئيس الظاهرية ابن حزم ولما أراد الأمير عبد المؤمن حمل الناس على مذهبه جمع الفقهاء فقام على رأسه وزيره وكانت به أبو جعفر بن عطفة فخطب خطبة مختصرة ثم ردد رأسه إلى الفقهاء وقال لهم بلغ سيدنا أن قوماً من أولى العلم تركوا كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وصاروا يحكمون بين الناس ويفتونهم بهذه الفروع والمسائل التي لا أصل لها في الشرع أو كلاماً هذا معناه وقد أمر أن من فعل ذلك بعد هذا اليوم وانظر في شئ من الفروع والمسائل عوقب العقاب الشديد وفعل به كذا وكذا وسكت فرفع الأمير رأسه إليه وأشار له بالجلوس فجلس وقال سمعتم ما قال فقال الطلبة نعم ثم قال لهم سمعنا أن عند القوم

وعليك أنزل قال اني أحب أن اسمعه من غيري فقرأت سورة النساء حتى أتيت هذه الآية فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيداً قال حسبك الآن فالتفت إليه فاذا عيناه تذرفان وكان عمر رضي الله عنه يقول لا يبي موسى الأشعري ذكرنا ربنا فيقرأ حتى يكاد وقت الصلاة يتوسط فيقول يا أمير المؤمنين الصلاة الصلاة فيقول أنا في الصلاة وأخرج الديلمي عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الداعي والمؤمن في الأجر شريكان والمستمع في الأجر شريكان والعالم والمتعلم في الأجر شريكان كذا في الجامع الصغير واعلم أن المقصود بإزالة القرآن فهم الحقائق والعمل بالفحوى وشرع الانصات لقراءة القرآن في الصلاة ونادى في غيره واللقارئ أجراً وللمستمع أجران لانه يسمع ويصمت أو يسمع باذنه والقارئ يقرأ بلسان

واحد والمستمع يؤدي الفرض ولذا قالوا استماعه أثوب من تلاوته كذا في روح البيان في سورة لم يكن وفي سورة المزمل وفي الاثقان ان قراءة القرآن كرامة أكرم الله تعالى بها البشر فقد ورد ان الملائكة لم يعطوا ذلك وانما حريصة لذلك على استماعه من البشر اه باختصار وزيادة وحينئذ قال الكيفية التي استحسناها الاستاذ رضي الله عنه كيفية محكمة وطريقة متقنة تصلح لكل ذاهب من أهل المذاهب فخره الله عن أمة محمد خير اهكذا شأن المرشد الناصح يختار المرادي النصيح أعظم النصائح ولا يلبق بمرشد تقصده مرضي القلوب يتغرن عنده اشفاء ان يداوهم بما هو مكروه في سنة المصطفى صلى الله عليه وسلم فان ذلك مما ينافي الاقتفاء خارج عن حدود المرشدين الخلفاء وهو من (١٤٤)

غيرهم كما تقدم ومع تلك الاسباب المتقدمة الباعثة له على هذا الصنيع فقد حمله عليه واراد رباني وسائق صمداني كما هي عادته في جميع أطواره وأحواله وكافة أطواره فانه لما ورد على قلبه واراد هذا الصنيع كتب لاستاذة كتابا يتجلى بحسن بيانه البديع يتلطف فيه بحسن الادب ويشير اليه ما يصنع في هذا الوارد وبعث به مع بعض خواصه لحضرته فلما قرأ كلامه وفهم مرامه قال أما الامر الرباني فيمكننا تحت حكمه وكتب له بخطه كتابا يتضمن العمل بالامر الربانية وابعاه الاجتهاد في كل ما تقتضيه الفراسة القلبية ولا جرم ان مثل هذا الامام ممن تعمد في مذهب القوم عبارته وتعبير في تهذيب النفوس اشارته فانه قد نشأ ليس الامتعلقا بر به معرضا عما سواه بيده ولسانه وقلبه متربيا في حجر المصطفى آخذا من يده الشريعة كؤس شربه حتى لقنه صلى الله عليه وسلم من الاسماء

تأليف من هذه الفروع يسمونه الكتاب يعني المدونة وانه اذا قال لهم قائل مسألة من السنة ولم تكن فيه أو مخالفة له قالوا ما هي في الكتاب أو ما هو مذهب الكتاب وليس كتاب يرجع اليه الا كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم قال أبو عبد الله بن زرقون أنا كنت ممن جمعهم ولماسكت القوم ولم يحبه أحد لحدة الامر والانكار جلتني الغيرة على ان تكلمت فقلت يا سيدي جميع ما في هذا الكتاب مبني على الكتاب والسنة وأقوال السلف والاجماع وانما اختصره لفقهاه تفريرا لمن ينظر فيه من المتعلمين والطالبين فانطلقت السنة آخرين حينئذ ووافقوني على ما قلت ثم دعا وقال اللهم وفقنا يارب العالمين وقام الى منزله قال فكنت أدخل بعد ذلك عليه فأرى منه البراءة التام والتكرمة ثم سكن الحال بعد ذلك حتى جاءت أيام حفيده الامير يعقوب فأراد حمل الناس على كتب ابن خزم فعارضه فقهاء وقته وفيهم أبو يحيى بن المواق وكان أعلمهم بالحديث والمسائل فلما سمع ذلك لزم داره واكب على جمع المسائل المنتقدة على ابن خزم حتى أتمها وكان لا يغيب عن الامير فلما أتمها جاء اليه فسأله عن حاله وغيبته وكان ذاجلا لعهده فقال له يا سيدنا قد كنت في خدمتك لما سمعتمكم نذ كرون حمل الناس على كتب ابن خزم وفيها أشياء أعينكم بالله من حمل الناس عليها وأخرج له دفرا فلما أخذه الامير جعل يقرؤه ويقول أعوذ بالله أن أجعل أمة محمد صلى الله عليه وسلم على هذا وأنتي على ابن المواق ثم سكن الحال بعده في الفروع وظهرت وقويت والحمد لله وأما اعتقادهم ان سيدهم أفضل من أبي بكر الصديق رضي الله عنه فهو ان صح كفر لمعارضته لقوله صلى الله عليه وسلم ما طلعت الشمس ولا غربت على رجل بعدي أفضل من أبي بكر ولان المسلمين أجعوا سلفا وخلفاء على أفضلية على سائر الامة حتى قال عمر بن الخطاب ليمتنى شعرة في صدر أبي بكر ليمتنى حسنة من حسنات أبي بكر وفي الحديث ان الله يتجلى للناس عامة ولا يبي بكر خاصة وأما اعتقاد بعضهم ان سيدهم يأخذ الاحكام عن الله فهو أيضا كفر لان الرسالة قد ختمت بسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فان قالوا انه يأخذها عن الله في النوم لان طريق الوحي قلنا لا يثبت بالرؤيا المنامية حكم ولو برؤية المصطفى صلى الله عليه وسلم المجمع على عدم نقل الشيطان به كما سلف في مجت الرؤية وان قالوا انه يأخذها عن الله بطريق الالهام والكشف قلنا هذا كذب لان الالهام والكشف الصادقين لا يخالفان ما في المذاهب من الاحكام لما تقدم ان الائمة رضي الله عنهم بنوا مذاهم على الحقيقة وهذا قد تخالف احكامه المذاهب كلها حتى غير الاربعة كما سيأتي التنبيه على ذلك فهذا دليل على أنه الهام شيطاني نعوذ بالله من الضلال وأما زعم بعض جماعتهم انهم بحجة من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقطعه ويشافهونه ويشاورونه في أمورهم وان كل من تبعهم بجمعون به فهو

ضلال

ما ارتفعت به ستار حجة وأمره في ابتداء سيره بالاقصص على حبه خشية تساط الاغيار على عين له فبادر بجحد واجتهاد وجادوما حاد ورفي بالمراد وطار بجناحي صدقه وشوقه الى خلافة وسار بسلاح الكتاب والسنة على مطبتي حبه واحترافه لمخوطينا بعين الرعاية محجولا على من العناية بخاوم مقامات الرجال وكان ابتداءه كالأول وانتهاه وصال وفاز بالذات والخلق مكبون على الشهوات وترقى في المشاهدات والناس تأنهون في ظلمات الغفلات صفاء الحق ونفاه وأفناه وأبقاه ونم نسيج حلله المطرزة بدياج الاسرار وجواهر الانوار التي سداها ولحمتها ورعه وتقواه فلما برز ببحر معارفه آخذا في الزيادة حتى أشرف من جوانبه

الحالة المعتادة وتلاطم موجه وعظم لجه حتى ظهر من وراء جدور خوله عند اشراق شمس وصوله وشوق بعد طول الظما وزاده ونشوت للسقي أراضى قلوب طالما أمحت حتى نبت فيها شوك الغفلة وحلفاء الحرمان وأعظم حشيش الجهل افساده اذن له صلى الله عليه وسلم ان يخرج من خدور الاستار ويرفع حجب الاستتار ويفيض على الناس من فيض سره المردار ويحسن اليهم بما أعطاه الكريم الغفار وللذين أحسنوا الحسنى وزيادة ثم بعد ان ارتفعت منازلهم في حضرة رقدسه واستوفى سيره الباطني ولم يتفق ذلك لاحد من أبناء جنسه توجه للاستاذ الاعظم والملاذ الانهم سيدى أحمد الخضيرى يريد سير اخفاء الخاصة نفسه فتلقن عنه الاسماء السبعة على التدريج مع استيفاء الشروط المعلومة عند أهل (١٤٥) التجريد وبعد ان تلقن الاسم الرابع

وقلبه في جنه المشاهدة
داغما راع اذن له استاذ
أن يرشد الخلق ويسلك
هم أحسن المسالك وهذا
دليل على صحة الاذن
الذى تقدم قبل ذلك ثم غم
جميع الاسماء والمقامات
ووصل الى رفيع الدرجات
وما عاجله استاذ بالاذن
في انقاذ الناس من الظلمات
الحوالك قبل ان يستوفى
الاسماء التى يستوفىها كل
سالك الالمانظر بعين
بصيرته وسمع باذن سريره
فلم يجد الارواح صافية
واسراراً واقية وأنواراً
غير خافية روحاً مشمولة
بالكمال مجبولة على
محاسن الصفات فامر
بالارشاد نفاً للعباد
وليفيد الناس من جهالة
وبواليهم من فواله ففتر
هارباً مبدء راجباً الاقالة
من هذا الامر وتحمل
انقاله قاصداً الاقتصار
على خصوص مراعاة نفسه
وأحواله اغما لكونه أمراً

خلال ومنكر يجب ردعهم عنه كيف وروى به صلى الله عليه وسلم بقظة لم تكن الا لبعض الخواص
قالوا لا يبلغ أحد هذا المقام حتى لا يبقى في جسده عرق له شهوة وهو لا يزعمون انهم يورونه لكل من
اجتمع بهم ولو كان من أفسق الفساق ولقد شاهدناهم يحمعون العوام وعوام العوام وأصحاب
الجرانم وغالبهم بدون طهارة بل لا يحسن أن يتطهروا ويذهبون بهم الى الطرقات والاماكن التى لا شأن
في نجاستها ويجلسونهم فيها بدون شئ طاهر يفرشونه تحتهم وبأمر ونهم يوضع رؤسهم في جيوهم
ويقولون لهم فردا فدا حضر سيدنا في قلبك ومتى حضر قل له انقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم
ثم يقولون له هل رأيت فان صدق وقال لا وبخوه بقولهم انك مظمووس البصيرة قاسمى القلب ونحو ذلك
وان افترى وقال رأيت والله العظيم ما رأى مدحوه وأنشوا عليه ورعاً قام بعض أولئك الاشرار
وتواحد واربعين وأبى نفسه على الارض ويرغمه قد غشى عليه من التجلى المجدى فيفبق وقد
أثبتوا له الكرامات والمقامات ويرجعون الى سيدهم ويقولون له يا سيدنا فلان قد وصل فيقول هو
ما شاء الله انه رجل صالح وبنى عليه وهو والله العظيم ما وصل الا لا كبر الكبار فاقوله صلى الله عليه
وسلم من كذب على متعمداً فليتبوأ عقابه من النار بل قال الشيخ أبو محمد الجوينى ان من تعد
الكذب عليه صلى الله عليه وسلم يكفر ككفر يخرج من الملة وتبعه على ذلك طائفة ولا شأن في كذب
هؤلاء لان هذا مقام عزيز لا يدخله الا بعض أفذاذ من الخواص الذين تطهروا من الرعونات
وانسدت جميع عروقهم عن الشهوات قال الشعراى رأيت ورقة بخط جلال الدين السيوطى عند
أحد أصحابه وهو الشيخ عبد القادر الشاذلى مر اسالة لشخص سأله في شفاعته عند السلطان قايتباى
اعلم يا أخى انى قد اجتمعت برسول الله صلى الله عليه وسلم الى وقتى هذا اخبأ وسبعين مرة بقظة
ومشاهدة ولولا خوف من احتجابه صلى الله عليه وسلم عنى سبب دخولى للولاية لطلعت القلعة
وشفعت لك عند السلطان وانى رجل من خدام حديثه صلى الله عليه وسلم وأحتاج اليه في تصحيح
الاحاديث التى ضعفها المحدثون من طريقهم ولا شأن ان نفع ذلك أنفع من نفعك يا أخى قال ويؤيد
الشيخ جلال الدين في ذلك ما شتهر عن سيدى محمد بن زيد المادح لرسول الله صلى الله عليه وسلم
انه كان يرى رسول الله يقظة ومشاهدة ولما حج كله من داخل القبر ولم يزل هذا مقامه حتى طلب
منه شخص ان يشفع له عند حاكم فلما دخل عليه أجلسه على بساطه فانقطعت عنه الرؤية فلم يزل
يتطلب من رسول الله صلى الله عليه وسلم الرؤية حتى رأى له من بعيد فقال تطلب رؤيتى مع
جائوسك على بساط الظلمة لا سيد لك الى ذلك قال فلم يبلغنا انه رآه بعد ذلك حتى مات اه فاذا
كان الدخول على الولاية لاجل الشفاعته في بعض المسلمين سبباً لاحتجابه صلى الله عليه وسلم عن

(١٩ - الكشف الربانى) آتيا من الله ورسوله ولم يجد بدا من تسليمه وقبوله قابل الامر بالامتثال والتزم وقام
بأعباء الخلافة بأقوى عزم وأثبت قدم منقذاً للخلق من أسر الباطل بتأييد من المخصوص بانقدم سمع قول نبيه لا نهدى الله بل
رجلا واحداً خير لك من حمر النعم فمنض لارشاد الناس راغباً فى انظر بهذه النعم بعد ان عجن طينة أخلاقه بما الاخلاق المحمدية
ولبنية الصفات النفسية هدم واستمسك بنشور الاذن من أفضل العرب والعجم فاوشد رسد وأفاض على مرئى الحق من بحر
المدر كل على قدر ماله استعداد ونشر الحق بين أهله ورد الامر الى أصله بعد ان كاد يسقط في غيابة جب العدم وجرى ماء الحقيقة في
حياض الاذواق بعد ان كان اشارات في بطون الاوراق وضفت بوابه وطله الدير لكن لما جاء لبث الارشاد ووجد جدراناه قد

انقضت وربوغة قد تدرت وعبون مائه قد انسدت ولم يجد فيه الاثواب بالية وأكواب خالية وأثاماً ما كان لا يصلح لساكن
 واحتاج الحال الى تجديد جديد ولا ينفع فيه الاصلاح ولا لتسديد بذل غاية جهده في بناء وعاني مشقاته واستلمد غناه فبناه من
 شريعة وحقيقة وأسس على سنة وطريقة فلما تم بناءه واستعد لسكناه نادى منادى السعادة بأهل العناية هذه دار الهداية
 ادخلوا بالوفاء لا بخلوا وعن الصفاء لا تغفلوا وأقبلوا لقبولوا واياكم ان تم لموافقتهم لموا بل أسرعو امتزجوا بهود وثيقة فاجاب
 لذلك قوم أراد الله حياتهم وخصص في الازل على حسن العمل وفاتهم فقد ذكر وان من لم يشرب من الكؤوس الا وحديّة ولم يكن
 له حظ من المحبة الالهية فقد مات ميتة (١٤٦) جاهلية على نفسه فإليك من ضاع عمره * وليس له منها نصيب ولا سهم

فلا عيش في الدنيا لمن عاش
 صاحباً
 ومن لم يمت سكرها فاته
 الحزم
 انه من خط بعض اخواننا
 حفظه الله وهو كقالب بل
 فوق ما قال فانه أمير المؤمنين
 بهذا العصر في علم القلوب
 ولا نخر وقد وفقه الله تعالى
 من الصغر الى العباد
 وسقاه كأس المصافاة بدير
 السعادة وفضله الابواب
 وبسرله الاسباب حتى
 شب على غاية من حسن
 الادب وتمذيب الاخلاق
 وصفاء السميرة وزهاده
 الدنيا واشار الى آخره
 وكثرة المجاهدة والاوراد
 وفوافل الخيرات مصاحباً
 للفقه قليل الاختلاط
 بالناس متواضعاً حلماً
 كافاً عن أعراض الناس
 غاضاً عن مساوئهم ناصحاً
 للامة وقد تنافس في
 الاخذ عنه المتنافسون
 ونظفل على موائد أمداده
 الطالبون وازدحم على

أحبابه وحلة شريسته فما بالك هؤلاء الذين لا يعرفون عقائد دينهم ولا يحسنون طهارتهم ولا يبالون
 بارتكاب الكبائر بل ربما كان بعضهم تاركاً للصلاة وكيف يتصور اجتماع هؤلاء به صلى الله
 عليه وسلم وهول ينقله مولا الى الدار الآخرة الا لصونه عن وجوه أمثالهم ومما يدل على كذبهم
 انه اذا جاءهم أحد من أهل العلم والصلاح وقال لهم أريد ان نجمع عوني رسول الله صلى الله عليه
 وسلم امتنعوا عليه ويقولون لبعضهم ان هذا من أهل العلم لا يصلح للرؤية فانظر الى هؤلاء الخسرة
 كيف جعلوا الجهلاء والفاسق يصلحون لرؤية صلى الله عليه وسلم وأهل العلم والصلاح
 لا يصلحون لها كبرت كلمة تخرج من أفواههم ان يقولون الا كذباً وعمرى لو كان ثم من ذوى
 الشوكة من له غيرة على الجناب الشريف لكلفهم مضغ أسنهم فاتهم قد اتهم كوا حرمته صلى الله
 عليه وسلم حتى تطاولت اليه السنة النساء منهم والصبيان بل قد تجاوزوا ضلال بعضهم الى ادعاء
 رؤية الباري جل وعز وكل هذا من جورهم العلماء وعدم غيرتهم على الديانة فبالت شعري أين
 هم من قوله عليه الصلاة والسلام اذا ظهرت الفتن وسب آخر هذه الامة وأهلها فليظهر العالم علمه
 ومن لم يفعل فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً وفي حديث آخر
 اذا ظهرت البدعة وسكت العالم لعنة الله ولما أشاروا لارضى الله عنه الى وساوسهم الفاسدة
 وهو احسبهم الكاسدة أشارنا بنا الى أفعالهم الشذبة وأعمالهم انقطعية بقوله (وادخلوا في ظلمة
 الاوهام) قال في المصباح ادخل اذا جامل أكرم اكراماً سار الليل كله ثم قال فان خرج آخر الليل فقد
 ادخل بالشد يداه والاهام جمع وهم قال في القاموس الوهم من خطرات القاب أو مروج طرفي
 المتردد فيه وفي التعبير بأدجوا ودون ادخلوا اشارة الى خسار جميع عملهم ومجاهدتهم لان جميعه في
 ظلمة الاوهام ليس من نور الشريعة في شئ فمن ذلك انهم يقصرون الصلاة ويفترون رمضان في
 نصف يوم ويقولون الصائم في السفر كالمفطر في الحضر يصلون على الجنازة بغير وضوء ويسجدون
 للثلاثة كذلك ويقولون من غسل ميتاً فليغسل وجوباً ومن حمله فليستوضأ وجوباً ويقولون بحجة
 امامة المرأة ولولنا كور فاما قصر الصلاة في نصف يوم فهو قول طائفة من الظاهرية مردود
 عليهم تمسكوا بظاهر قوله تعالى واذا ضربتم في الارض الآية ولم يجدوا مسافة وبعاروا مسلم وأبو داود
 عن أنس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خرج مسيرة ثلاثة أميال قصر الصلاة وهو أصح
 ما روي في ذلك وأصرحه والجمهور على خلافه وان أقل ما تقصر فيه الصلاة أربعة بردثمانية
 وأربعون ميلاً عند مالك والشافعي وثلاثة أيام عند أبي حنيفة وأجابوا عن الحديث المتقدم بأنه بيان
 للمسافة التي يبدأ منها القصر لا غاية المسافة للسفر والآية قد بينت السنة المراد منها وأما فطر

ساعات ارشاده المریدون واقبل عليه العالمون والجاهلون وتواضع له الا صغروا لا كابر
 وأذعن له المعاندون والمكابر فلما ان الحسد وعنه قصير وان كان في قلبه حراً السعير فبأيها الحساد موتوا بغیظكم *

فليس لكم شئ سوى الموت نافع فني كل وقت فضله في زيادة * وما دامت الاشياء الذكراً شائع وله في العلوم العقلية
 والنقلية مجال من غير كبير سعى ولا تنفرغ لطلب وله المدارك الدقيقة والمباحث الرقيقة ومن شاركه عرف قدره وحقق أمره
 فان غالب أحواله المباركة لا ندرك الا بالمشاركة والله سبحانه متى أحب عبداً مكلمه وعلمه واستعمله جل الله واهب المن انما أمره
 اذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون فسبحان الذي بيده ملكوت كل شئ واليه ترجعون قل الحق لا تزهى بحدثه بفضل *
 رمضان

فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر ولد رضى الله عنه سنة ثمانين بعد المائتين والاثني عشر مائة مع من والده بناحية تجوع غانم
 بجوار فرج حوط من أعمال قنارها أنشأ وترى في حجر والده وعهد اليه وهو صغير ان لا يطعمه الا من خالص الحلال كما أخبرني بذلك
 والده رحمه الله قال فكنت أتحرى له ذلك وأعزله له حتى جعلت له مؤنة تخصه وما زلت كذلك حتى كبر واستقل بنفسه ومحمده من
 الخليفة بالدة بصعيد مصر بجوار حرجا وموطن آبائه بها معروفة الى الآن وأهله وأقاربه لم ير الوفاة بينهم وبينه التعارف التام وإنما
 انتقل عنها أحد أجداده أبو جامع عبد السلام وتوطن ناحية التجوع وغت أولاده فيها وأولادهم ما زالوا مشهورين بين أهلها بالخليفة
 نسبة الى البلد الاصليه هذا وليس لقائل ان يقول إنما الاجتهاد للمقدمين (١٤٧) فان الله تعالى لا تقييد عليه

وطرق الفخ متعددة في كل
 زمان وأوان كافي المدخل
 قال ولا حجة لمن يقول ان
 هذا زمان ذاك زمان لان
 المعطى فيهما واحد لا يتغير
 ولا يزول اه وفيه الاولياء
 والخمسة الله موجودون لا
 تخلو منهم الارض الى ان
 تقوم الساعة باخبار
 صاحب الشرع صلوات
 الله وسلامه عليه اه قال
 المبرد ليس لقدم العهد
 يفضل القائل بالقاء أى
 ضعيف الرأي ولا لحدائمه
 همضم المصيب ولكن يعطى
 كل ما يستحق اه وقال
 الاماميين في شرح التمهيد
 وكثير من الناس من
 تحرى هذه البلية الشنعاء
 فتراهم اذا سمعوا شيئا من
 النكات الحسنه غير معزوة
 الى معين استحسنوه بناء
 على انه للمقدمين فاذا
 علموا انه لبعض ابناء
 عصرهم نكصوا على
 الاعقاب واستقبحوه أو
 ادعوا ان صدور ذلك من

رمضان في هذه المسافة فيقل به أحد ولعلمهم قاسوه على انقصر فيها وأما قولهم الصائم في السفر
 كما لم يطر في الحضر فليس بجديد كالمساواة على كثير من الجهلة وإنما هو من كلام بعض انظارية كما
 قاله بعض الاشياخ وأما سلاتهم على الجنابة غير وضوء فهو مذهب الشعبي ووافقه ابن جرير وهو
 مذهب شاذ مرغوب عنه فقد روى مالك في الموطاع نافع عن ابن عمر أنه كان يقول لا يصلي
 الرجل على الجنابة الا وهو طاهر وفي صحيح مسلم من فوعا لا يقبل الله صلاة غير طهور وقد سمي
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة على الجنابة صلاة في قوله ولو اوعى صاحبكم ولو كان الغرض
 الدعاء لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم بأصحابه لصلاة الى المصلى ولد اعانى المسجد وأمرهم
 بالقاء معه أو التأمين على دعائه ولما صنفهم خلفه كما يصنع في الصلاة ولما كبر في افتتاحها وسلم في
 آخرها ولم يمنع الكلام فيها فهذا كله دليل على انها صلاة على الابدان لا على اللسان وحده وإنما
 يكن فيها ركوع وسجود لا يتوهم بعض الجهلة انها عبادة للميت فيفضل بذلك وأما سجود التلاوة
 فقد سئل مالك عن يقرأ سجدة وأمرأة حائض تسمع هل اها ان تسجد فقال لا يسجد الرجل ولا المرأة
 الا وهما طاهران وحكى ابن عبد البر على ذلك الاجماع وأما ما في البخاري من ان ابن عمر كان يسجد
 على غير وضوء فيعارضه مالك بنى باسناد صحيح عن ابن عمر انه كان لا يسجد الا وهو طاهر وأما قولهم
 من غسل ميتا فليغتسل وجوابه هو مما اختلف فيه قول مالك فروى عنه ابن القاسم وابن وهب
 وجوب الغسل قال ولم أدرك الناس الا عليه ابن القاسم وهذا أحب الى ورى عنه المديون انه
 مستحب لا واجب وهو مشهور المذهب وبه قال أبو حنيفة لما روى أن أسماء بنت عميس غسلت أبا بكر
 الصديق حين توفي ثم خرجت فسألت من حضرها من المهاجرين فقالت اني صائمة وان هذا اليوم
 شديد البرد فهل على من غسل فقالوا لا وأما طلب الوضوء لحامله فن باب تحصيل الوسيلة لتحصيل
 المقصد وهو الصلاة على الميت الذي هو فرض كفاية وهو امام متحبان وجد غيره أو واجب ان لم
 يوجد وأما وجوبه لذاته فلم ينقل عن أحد وأما قولهم بحجة امامة المرأة ولولذ كونه وقول مردود
 لابن المنذر وقال للحنفي بحجة امامتها عند فقد الرجال والحديث الصحيح رد كلا من القولين
 والعجب انهم يدعون انهم مالكية ومع ذلك يصلون بالتيمم الواحد الفرضين والثلاثة والاكثر
 ويقتنون بعد الركوع جهرا ويجهرون بالتأمين ويؤخرون الصبح الى الاسفار البين مع ان الثلاث
 الاول انما هي مذهب الشافعي رضى الله عنه والاخير مذهب أبي حنيفة رضى الله عنه فهذا مما
 ينادى عليهم بالكذب في دعواهم انهم مالكية اذ المالكية يجب عليه الاذان لمشهور مذهبه
 والعمل والفتوى به وان لم يظهر له دليله اذ قول امامه حجة عليه ولكن هؤلاء لما تركوا تقليد امام

عصرى مستبعد وما الحامل لهم على ذلك الاحسد ذميم وبقي من رعه وخيم اه وما أحسن قول القائل
 قل لمن لم ير المعاصر شيئا * ويرى للادائل التقديما
 ان ذاك القديم كان حديثا * وسبقني هذا الحديث قديما
 بل ربما فضل اللاحق السابق ورب متأخر حاز الشرف الفائق
 أو ما ترى ان النبي محمدا * فاق البرية وهو آخر مرسل
 انما هذه خديعة تدخل في اذهان الضعفاء وتسج بهم في أودية القطيعة والجفاء فدع عنك شقة المبلسين على الخلق في أمر
 آخرهم الصارفين لهم بأقوالهم المزخرفة عن باب مولاهم واعرف الحق وكن به أحق واطرح الهزل وكن بمن صدق والله
 يتولى هداك وهو يتولى الصالحين ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم صلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

يُذَكِّرُ الْأَوْرَادَ مِنْ مَوْكِدِهَا صَلَاةَ التَّهَجُّدِ وَهِيَ كَالْوَجْهِ عِنْدَ الْعَارِفِينَ وَكَانَتْ فَرِيضَةً عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا يَبْعَازُ ذَلِكَ لَفْظَ نَافِلَةٍ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَكَ فَتَقَدِّيلُ فِيهِ فَرِيضَةٌ زَائِدَةٌ لَكَ دُونَ أَمْتِكَ فَالْمُرَادُ بِالنَّافِلَةِ مَعْنَاهَا اللَّغْوُ وَهُوَ الزَّيَادَةُ فَلَا يَنَافِي الْفَرِيضَةُ وَهَذَا مِنْ خُصَائِصِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَالَ فِي الْمَنْهَلِ وَلَا يَنْوِي بِهِ التَّهَجُّدَ إِذَا كَانَ بَعْدَ نَوْمٍ وَالْأَنْوِي بِهِ الْقِيَامُ مِنَ اللَّيْلِ اهـ وَالتَّهَجُّدُ مِنَ الْهَجْدِ وَهُوَ النَّوْمُ بِاللَّيْلِ ثُمَّ اسْتَعْمَلَ فِي الصَّلَاةِ بِاللَّيْلِ بَعْدَ الْإِنْبَاءِ مِنَ النَّوْمِ فَهُوَ مِنَ التَّسْمِيَةِ بِالْإِضْدَادِ وَمِنْ فَوَائِدِهَا تَحْسِينُ الْوَجْهِ لِمَا فِي الْحَدِيثِ الْمَتَّقِمِ مَنْ صَلَّى بِاللَّيْلِ حَسَنَ وَجْهِهِ بِالنَّهَارِ وَحُلَّ عَقْدُ الشَّيْطَانِ لِلْحَدِيثِ الْمَتَّقِمِ فِي فَوَائِدِ (١٤٨) الذِّكْرُ وَالتَّجَاوُزُ مِنْ بَوْلِ الشَّيْطَانِ لِمَا فِي الْخَبَرِ أَنَّهُ ذَكَرَ عِنْدَهُ صَلَّى اللَّهُ

عليه وسلم رجل ينام كل الليل حتى يصبح فقال ذلك رجل بال الشيطان في أذنه الى غير ذلك قال في المنهل وليكن المرید أخذہ على نفسه بالرفق واللين ولا يحملها فوق طاقتها لقوله صلى الله عليه وسلم ان هذا الدين متين فأوغل فيه رفق ولا تبغض الى نفسك عبادة الله فان المنبت لا أرضا قطع ولا ظهرا أبقى رواه البراز عن جابر وعنه صلى الله عليه وسلم يا أباذر ان لجسدك عليك حقا ولاهلك عليك حقاً ولربك عليك حقا فاعط كل ذي حق حقه فصم وأفطر ونم وقم وأت أهلك رواه أبو نعيم في الحلية عن أبي جحيفة وإذا أراد النوم فلينو التقوى على طاعة الله تعالى وكان سيدي العارف بالله تعالى أبو الحسن الشاذلي قدس الله سره يقول لا تباعه لا توقظوني من وردي اهـ

معين واتبعوا الاحاديث بزعمهم تاهوا في أودية الضلالات فتارة وافقوا بعض المذاهب الصحيحة وتارة بعض المذاهب الشاذة وتارة خرفوا والاجماع وهذا شؤم الخروج عن المذاهب والابتداع فلا جرم ان هؤلاء قد ادخلوا في ظلمة الأوهام (واخطأتم أشمس) أنوار (الأكرام) الذي أكرم الله به العابدين المتبعين للمذاهب فانه يلوح على وجوههم نور الايمان وتوقد فيها نضارة العرفان قال تعالى سيماهم في وجوههم من أثر السجود وأما هؤلاء فانهم لما استعذبوا آل الغرور ونبتوا المذاهب خلف الظهور سلمهم الله هذا النور ومن لم يجعل الله نورا فإنه من نور (فاصبحوا غبر الوجوه الناضرة) التي تظهر عليها نضارة العبادة لولا يبتدعوا (في الدار ذي) أي دار الدنيا (من قبل يوم الآخر) أي انهم لشؤم حالهم وسوء فعالهم عجل الله لهم هذه العقوبة في الدنيا وسمهم بها قبل يوم الآخر فترى أحدهم بيت يتعبدو ويعبدو يصبح مظلم الوجه أغبره ومامن واحد منهم الا وهو كذلك وهذه ممة أهل النار والعياذ بالله ثم ان الاستاذ حفظه الله وأخذته الشفقة عليهم وعلى غيرهم من ذوى الضلال فدعا للجميع بإصلاح الحال والتخلص من الأوحال عملا بحديث لا يؤمن أحدكم حتى يحب لآخيه ما يحب لنفسه فقال (فنسأل الرحمن ذا الجلال ان ينقذ الكل) أي كل ضال من هؤلاء وغيرهم (من الأوحال) جمع وحل بالتحريك وهو في الأصل الطين الرقيق الذي يعسر الخلاص منه استعاره هنا للشبه التي يعسر الخلاص منها أي نسأل الله تعالى ان ينقذ كل ضال من أوحال شبهه (وان يرد للهدى من ضل) عنه (وأخطأ السبيل) أي سبيل الهدى التي لا تكون الا اتباع المذاهب كما قال السيد البكري رضي الله عنه

ونعتقد مذاهب الأئمة * فيها الهدى وهم هداة الأمة

(واضحلا) أي ذهب وفي سبب ضلاله وعدم سلوكه سبيل الهدى فان وجوده حينئذ كلا وجود * انما الميت ميت الأحياء * فالمراد الاضمحلال المعنوي قال في المصباح اضمحل الشيء اضمحلالا ذهب وفي لغة اضمحل بتقديم الميم وضمحل السحاب انقشع اهـ وزاد في القاموس لغة تالفة وهي امضخ بالنون بدل اللام (حتى يرى) بالبناء للمجهول (من جملة الاخوان) الظاهر انه أراد اخوان الحق مطلقا لا خصوص اخوان الطريق وقوله (في منهج التحقيق والاتقان) يصح تعلقه بيري أي نسأله سبحانه وتعالى ان يرد للهدى من ضل عنه حتى يرى سائر في منهج التحقيق والاتقان الذي هو اتباع السنة والجماعة من جملة الاخوان السائرين في ذلك ويصح انه متعلق بمحذوف حال من الاخوان نسأله سبحانه وتعالى ان يدعنا على الاتباع ويحفظنا من الابتداع بجاه سيدنا محمد سيد الانام عليه وعلى آله واصحابه أفضل الصلاة وأزكى السلام ولما فرغ من الكلام على النوع

باختصار وقوله في الحديث فأوغل بفتح همزة القطع أي سرفيه برفق من غير تكلف ولا تحمل نفسك ما لا يطيق فتجتر الاول وترك العمل فان المنبت بضم الميم وسكون النون وقع الموحدة وتشديد المشنة فوق معناه المنقطع المتخاف عن رفقته لكونه أجهد دابته حتى أعياها أو عطبت ولم يقض طوره لا أرضا قطع ولا ظهرا أبقى أي فلا هو قطع الأرض التي قصدها ولا هو أبقى ظهره بنفعه فكذلك من تكلف من العبادة ما لا يطيق فيكره التشديد في العبادة كذلك اهـ من المناوي والبرأوى على الجامع الصغير وفي المدخل كان السلف رضوان الله عليهم يقولون جوابا لمن طلب الاجتماع بأحد من اخوانه ويكون نائما هو في ورد النوم فالنوم وما شاكله هو من جملة الاوراد التي يتقرب بها الى الله عز وجل فلا يأتي شئ مما يبيح له فعله أو يندب اليه الابنية التقرب الى الله تعالى وهذا هو

حقيقة الورد أعنى التقرب الى الله تعالى اه وقال في الاحياء في بيان أو راد الليل الورد الثالث النوم ولا بأس ان يعد ذلك من الاوراد فانه اذا روعيت آدابه احتسب عبادة فقد قيل ان العبد اذا نام على طهارة وذكر الله تعالى يكتب مصلياً حتى يستيقظ ويدخل في شعاره ملك فان تحرك في نومه فذكر الله تعالى دعا له الملك واستغفر له الله وفي الخبر انه اذا نام على طهارة رفع روحه الى العرش هذا في العوام فكيف بالخواص والعلماء وأرباب القلوب الصافية فانهم يكشفون بالاسرار في النوم ولذلك قال صلى الله عليه وسلم نوم العالم عبادة ونفسه يسبح وقال معاذ لابي موسى كيف تصنع في قيام الليل فقال أقوم الليل أجمع لا أنام منه شيئاً وأفوق القرآن فيه تفوقاً قال معاذ لكن أنا أنام ثم أقوم واحتسب في نومي ما احتسب في قومي فذكر ذلك لرسول (١٤٩) الله صلى الله عليه وسلم فقال معاذ

أفقه منكم انتهى وتفوق القرآن قراءته شيئاً بعد شيء وأصله من الفواق بضم الفاء، وفتحها ما بين حلتبي الناقصة من الوقت لانها تحلب ثم تنترك سبعة رضعها الفصيل لتدثر ثم تحلب يقال ما أقام عنده الافوافا كذا يؤخذ من المختار

التهجيد بالليل

(وحاصل ما بينوه فيه انه اذا انتبه من نومه آخر الليل قرأ قوله تعالى ان في خلق السموات والارض الى آخر السورة وينبغي ان يكون بعد الاستبالة والمضمضة أو بعد الوضوء ثم يصلي ركعتين خفيفتين يقرأ فيهما بعد الفاتحة بالكا فرون في الاولى والاخلاص في الثانية ثم ركعتين يقرأ فيهما بعد الفاتحة قوله تعالى سنة من قد أرسلنا الى قلائل ان كان يحفظ ذلك ثم ان كان الوقت مقسماً استغفر الله تعالى له ولوالديه ولما يخه

الاول والثاني مما أورده في هذا المورد الرحاني أخذتكم على النوع الثالث وهو فن التصوف الذي هو حياة القلب وبه الختام فقال ادام الله نفعه لا أنام (هذا) أي افهم هذا أو هذا كما ذكرنا وهذه اللفظة تدكر للفصل بين كلامين أو بين وجهي كلام قال أبو البركات في شرح خبر بدنه وحده التصوف علماً هو علم باصول يعرف به صلاح القلب وسائر الخواص وعملا هو الاخذ بالاحوط من الأمور واجتناب المنهيات والاقتصار على الضروريات من المباحات ويقال هو الجهد في السلوك الى ملك الملوك ويقال هو حفظ الخواص ومراعاة الانفاس والمعنى متقارب وغايته حفظ القلب وسائر الخواص في الدنيا والفوز بأعلى الرتب في العقبى وموضوعه التخلق بالاخلاق المحمدية من حيث التخلق بها اه وقال معروف المكنى التصوف الاخذ بالحقائق والبأس بمافي أيدي الخلائق وقال الشبلي هو ان لا يستغنى بشئ دون الحق وقال الجنيد التصوف أن يمينك الحق عنك ويحييك به وهذا معنى قوله وقد سئل عنه ان تكون مع الله بلا علة وهو معنى قول ربيع أيضاً التصوف استرسال النفس مع الله تعالى على ما يريد وقال عمر بن عثمان المكي التصوف أن يكون العبد في كل وقت مشغولاً بما هو أولى في الوقت وقال بعضهم التصوف أوله علم وأوسطه عمل وآخره موهبة وقيل الغزالي هو تجريد القلب لله تعالى واحتقار ما سواه أي اعتقاده انه لا يضر ولا ينفع قبل وأقوال المشايخ في التصوف تزيد على ألف قول ولكنها كلها متقاربة بالمعنى والحق ان التصوف ثمرة جميع علوم الشريعة وليس فواعده مخصوصة مدونة وسمى بالتهجيد وفي الغلبة لبس الصوف على أهله ولم يزل لبس الصوف اختياراً للصالحين والزهاد والمتقشفين والعباد وفي الحديث عن ابن مسعود قال قال رسول صلى الله عليه وسلم لما تكلم الله موسى عليه السلام كان عليه جبة صوف وسراويل صوف وكساء صوف وكمة صوف ونعلاه من جلد حمار غير مذكى وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال مر بالخضرة من الروحاء سبعون نبياً حفاة عليهم العباء يؤمون البيت الحرام وكان عيسى عليه السلام يلبس الصوف والشعر ويأكل من الشجر ويبيت حيث أمسى وقال الحسن البصري لقد أدركت سبعين بدياً كان لباسهم الصوف فالصوفية على هذا نسبة الى الصوف للباسهم له وهذا هو الملائم من حيث الاشتقاق لانه يقال تصوف اذا لبس الصوف كما يقال تقمص اذا لبس القميص وانما نسبوا الى ظاهر البسة لانه لا يقيدهم وصف ولا يحبسهم نعت أبواب المزيد علماً وحالاً عليهم مفتوحة وبواطنهم معدن الحقائق ومجمع العلوم فلما تعذر تقييدهم بحال لتنوع وجدانهم وتجنس مزيجهم نسبوا اليها وكان ذلك أبين في الإشارة اليهم وأدعى الى حصر وصفهم وأيضاً فلما كان الاعتزاء الى القرب وعظم الإشارة الى قرب الله تعالى أمر صعب يعز كشفه

على حسب ما يسره الله له ويدعوا الله بان يسهل له الطريق ويحفظه فيها من العطب والتعويق ثم يصلي عشر ركعات يقرأ في جميعها في الاولى بعد الفاتحة أنا أنزلناه مرة وفي الثانية بعد الفاتحة قل هو الله أحد ثلاث مرات قال أبو البركات في تحفته وان شاء قرأ بسورة يس يقسمها على العشر ركعات وان كان له ورد من القرآن كان يرتب لنفسه كل ليلة جزءاً من القرآن يقسمه عليها قال في المنهل هذا اذا كان الوقت ممتداً بحيث يمكنه ذلك والاقتصر على الاخلاص مرة مرة ثلاثاً بقرآنه يقسمه عليها قال في المنهل هذا والوتر صلاههما يقرأ في الركعة الاولى بعد الفاتحة بسج اسم ربك الاعلى وفي الثانية بقل يا أيها الكافرون وفي الثالثة بالاخلاص (المعوذتين) لما روى عن عائشة رضي الله عنها انها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الركعتين المتينتين يوتر بعدهما بسج

اسم ربك الاعلى وقول يا ايم الكافرون وفي الوتر بقول هو الله احدى وقول أعوذ برب الفلق وقول أعوذ برب الناس كذا في المعالم وعن علي رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب هذه السورة سبح اسم ربك الاعلى رواه أحمد وعن أبي نعيم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني نسيت أفضل المسبحات فقال أبي بن كعب رضي الله عنه فاعلمها سبح اسم ربك الاعلى قال نعم كذا في الاتقان وكانوا قبل ورد السحر يستغفرون الله مائة مرة ويصلون على النبي صلى الله عليه وسلم مائة مرة ويسهون ورد المسحبة فان وجد دفعة في الوقت تسعها وتسع ورد السحر أتى بها (ثم يقرأ ورد السحر) والاقتصر على ورد السحر فاذا فرغ منه ولم يطلع الفجر ذكر الله تعالى حتى يطلع الفجر ورد طلوع الفجر (١٥٠) فاذا طلع الفجر قرأ وردة القبلي وتقدم ان واضعه الاستاذ

العارف الخضيرى (بان يقول سبحان الابدى سبحان الواحد الاحد سبحان الفرد الصمد سبحان من رفع السماء بغير عمد سبحان من بسط الارض على ماء جدد سبحان من خلق الخلق واحصاهم عدد سبحان من قسم الارزاق بين خلقه ولم ينس منهم احدا سبحان الذى لم يتخذ صاحبة ولا ولد سبحان الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد) روى ان ابا حنيفة رضى الله عنه قال رأيت رب العزة في المنام تسع وتسعين مرة فقلت في نفسي ان رأيت تبارك وتعالى تمام المائة لاسأله بى بنحو الخلائق من عذابه يوم القيامة قال فرأيت تمام المائة فقلت يارب عز جارك وجل ثناؤك وتقدست أسماؤك بى تنجى عبادك يوم القيامة من عذابك فقال سبحانه وتعالى من قال بالغداة والعشي

والاشارة اليه وقعت الاشارة الى زميم ستر الحالهم وغيره على عزيز مقامهم ان تكثر الاشارة اليه وتداوله الاسنة فكان هذا أقرب الى الادب في انظار اهل الباطن وفيه معنى آخر وهو ان نسبتهم الى اللبسة تنبئ عن ثقلهم من الدنيا وزهدهم فيما تدعو النفس اليه بالهوى من الملبوس الناعم حتى ان المبتدئ المرید الذى يحب الدخول في طريقهم يوطن نفسه على التقشف والقليل ويعلم ان الماء كحل ايضا من جنس الملبوس فيدخل في طريقهم على بصيرة وقيل انهم لما آثروا الذبول والنجول والتواضع والانكسار كانوا كالصوفى المرعية التي لا يرغب فيها ولا ياتلف اليها فالصوفى نسبة الى الصوفه كالكموفى نسبة الى الكوفه وقيل سمو صوفية لان حالهم يشبه حال اهل الصوفة لكونهم مجتمعين متبايعين متصاحبين لله وفي الله كاصحاب الصوفة وكانوا نحو ما من أربعمائة رجل لم يكن لهم مساكن بالمدينة ولا عشاء ترجعوا لأنفسهم في المجدد وكانوا لا يرجعون الى زرع ولا الى صرع ولا الى تجارة كانوا محتطون ويرضون النوى بالنهار ويشغلون بالعبادة وتعلم القرآن وتلاوته بالليل وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يواسيهم ويحث الناس على مواساتهم ويجلس معهم وبأكل معهم وكان اذا صاحفهم لا يزعجهم من أيديهم وكان يفرقهم على أهل السعة يعث مع الواحد ثلاثة ومع الاخر أربعة وكان سعد بن معاذ يحمل الى بيته منهم ثمانين يطعمهم عن ابن عباس رضى الله عنهم ما قال وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما على أهل الصوفة فرأى فقرهم وجهدهم وطيب قلوبهم فقال ابشروا يا أصحاب الصوفة فنرى منكم على النعم الذى أنتم عليه اليوم راضيا بما فيه فانه من رفقاؤى يوم القيامة وهذا وان كان لا يستقيم من حيث الاشتقاق اللغوى ولكنه صحيح من حيث المعنى وقيل سمو صوفية نسبة الى الصفاء لصفاء قلوبهم قال سهل بن عبد الله الصوفى من صفاء من الكدر وامتلأ من الفكر وانقطع الى الله عن البشر وتساوى هذه الذهب والمدر وينسب لسيدي عبد الغنى النابلسي

يا واصل أنت فى التحقيق موصوفى * وعارفى لا تغالط أنت معروفى
ان الفتى من بعده فى الازل يوفى * صافى فصوفى لهذا سمي الصوفى
وما أحسن ما أنشده صاحب المدخل

ليس التصوف لبس الصوف ترقيه * ولا بكاء ان غنى المغنونا
ولا صياح ولا رقص ولا طرب * ولا اختباط كان قدصرت مجنونا
بل التصوف ان تصفوا بلا كدر * وتتبع الحق والقرآن والدنيا
وان ترى خاشعا لله مكتئبا * على ذنوبك طول الدهر محزونا

سبحان الابدى سبحان الواحد الاحد سبحان الفرد الصمد سبحان من رفع السماء بغير عمد سبحان من بسط الارض على ماء جدد سبحان من خلق الخلق فاحصاهم عدد سبحان من قسم الارزاق بين خلقه ولم ينس احدا سبحان الذى لم يتخذ صاحبة ولا ولد سبحان الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد سبحان من عذابى نخله صاحب جميع الاحباب ولا يخفى ما فيه من بعض الخافسة لما هنا فاعلمه رواية أخرى والرواية بسكون الدال فى جميع الانفاظ ثم يقول (سبحان من تعزز بالعظمة سبحان من ردى بالكبرياء سبحان من احتجب بالنور سبحان من انفرد بالوحدانية سبحان من فهر العباد بالموت) لم أقف على شئ مخصوص فى هذه التسبيحات الخمسة والشيخ واضع هذا الحزب رحمة الله حجة وتقدم انه قال والله ما زدت ولا نقصت شيئا الا باشارة واذن فلا بد له من

سند فيها وسنانهم يشهد سنانهم ثم بعد كتيبي هذا رأيت بخط بعض الثقات انه جاء في الآثار ان من عليه قوائع وعجز عن قضائها يقول كل يوم سبحان من تعزى بالعظمة سبحان من تردى بالكبرياء سبحان من تفرى بالوحدانية سبحان من احتجب بالنور سبحان من قهر العباد بالموت فان الله تعالى يوكل به ملكا يقضى ما عليه من القوائع والصوم والديون ونحو ذلك اهـ لكن لا يخفى ما فيه من بعض المخالفة لما هنا فاعلمه رواية أخرى وتعزى بالعظمة تمنعهم فلا يغلبه أحد ولا يدفعه عن مراده شيء وتردى بالكبرياء احتجب بها وجعلها صفة خاصة به فلا تحيط به العقول ولا تدركه الافهام وفي الحديث القدسي الكبرياء ردائي والعظمة ازارتي فن نازعني في واحدة منها - ما القيت في النار وفي رواية قصته واحتجب بالنور رأى احتجب عن (١٥١) الابصار لعظم نوره وذلك كالشمس

فان قوة نورها حجب الابصار الضعيفة عن ادراك كنهها وفي الحديث حجاب النور وفيه ابضان للشمس حجابها من نور لو كشفها لحرقت سموات وجهه كل ما أدرك بصره قال في المصباح والسموات التي في الحديث جلال الله وعظمته ونوره وهماؤه اهـ ثم يقول (سبحان ذي الملك والملكو سبحان ذي العزة والجبروت سبحان الحى الذى لا يموت سبحان قدوس رب الملائكة والروح) روى الديلمى عن أنس ان الله تعالى يجرا من نور حوله ملائكة من نور على جبل من نور بأيديهم حراب من نور يسبحون حول ذلك البحر سبحان ذي الملك والملكو سبحان ذي العزة والجبروت سبحان الحى الذى لا يموت سبحان قدوس رب الملائكة والروح من قال ذلك في كل يوم أو شهر أو سنة أو في

واسم الصوفى لم يكن في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم بل قيل لم يعرف هذا الاسم الى المائتين من الهجرة لكن نقل عن الحسن البصرى أنه قال رأيت صوفيا في الطواف فاعطيته شيئا فلم يأخذ وقال معي أربع دوانيق يكفيني مامعى وروى عن سفيان انه قال لولا أبو هاشم الصوفى ما عرفت دقيق الرباء فهذا يدل على ان هذا الاسم كان يعرف قديما اهـ ملخصا من عوارف المعارف مع زيادة من غيره هذا (وان رمت) يا هريرد الحق (الرضا) المخصوص باهل الحضرة الخاصة (والمغما) أى مغنم العارفين المعهود عندهم وهو دوام الوجود في حضرة الشهود (فالزم طريق القوم) أى الصوفية لان لفظ القوم غلب فيهم متى أطلق انصرف اليهم ولعله مأخوذ من قوله صلى الله عليه وسلم في الذاكرين هم القوم لا يشقى جليسهم (سكى) أى لاجل ان (تسكى الظما) أى ظمأ القلب وهو غفلته عن الله تعالى اذ هم امونه كما ان حياته لا تكون الا بالبقظة والحضور مع الله تعالى وهذا التعليل كالشرط في جواب الشرط أى الزم طريق القوم لاجل كفاية الظما وحصول الحياة للقلب لا غير بان لا يكون لك التفات الى نيل مقامات أو طلب مشروبات فان العبادة لاجل ذلك معلولة عند العارفين كما تقدم روى ان عيسى عليه السلام مر بثلاثة نفر قد نخلت أبدانهم وتغيرت ألوانهم فقال لهم ما الذى بلغ بكم ما رى قالوا الخوف من النار قال حق على الله ان يؤمن الخائف ثم جاوزهم الى ثلاثة آخرين فاذا هم أشد نخولا وتغير افعال ما الذى بلغ بكم ما رى قالوا الشوق الى الجنة قال حق على الله ان يعطيكم ما ترجون ثم جاوزهم الى ثلاثة آخرين فاذا هم أشد نخولا وتعبا كأن على وجوههم المرائى من النور فقال ما الذى بلغ بكم ما رى قالوا نحب الله عز وجل فقال أنتم المقر بون أنتم المقر بون أنتم المقر بون (واعلم بان الرشد) انما يكون (في اقتفاها) أى اتباعها قال في المصباح الرشد الصلاح وهو خلاف الغي والاضلال وهو اصابة الصواب اهـ وفي القاموس رشد كنعصر وفرح رشدا ورشدا ورشادا اهـ ثم قال والرشد الاستقامة على طريق الحق مع نصب فيه اهـ (ولمعة) بفتح اللام أى اضاءة (الاسرار) واشراقها في القلب لا تكون الا (من سناها) أى نورها وضيائها فالرشد ونور البصيرة انما هو بانواع الطريق وملازمة التقوى لا بكترة العلوم كما تقدم أول الكتاب وأما اللمعة بالضم فاللمعة من الكلال والقطعة من الثبت تأخذ في اليبس والموضع الذى لا يصيبه الماء في الغسل والوضوء (وكل) بالنصب عطف على اسم ان وبالرفع على انه مبتدأ خبره الجملة بعده على حذو قوله

وجائز فعل معطوف على * منصوب ان بعد ان تستكملا

(من لم يحكم طريقه) بأن أدخل شئ من أركانها وآدابها (فقد أخطأته) أى فاتته وغابت عنه (أشمس) أى أنوار (الحقيقة) أى أنوارها الحقيقية أذهى عبارة عن العلوم والمعارف التى تحصل

عمره مرة غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ولو كانت ذنوبه مثل زبد البحر أو رمل عالج أو فر من الزحف كذا في الجامع الكبير للسيوطى ذكره الشرقاوى في شرحه لورد السحر (ثم يصلى الفجر) قال في المنهل وقد استحب الغزالي رضى الله عنه ان يقرأ فيه - ما فاتحه الكتاب وألم نشرح في الاولى والفيل في الثانية وأفاد ان قراءتهم ما ترد شر ذلك اليوم وعن أبي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ في ركعتي الفجر قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد ورواه مسلم كذا في الاذكار للنووى اهـ باختصار ويستحب تخفيف ركعتي الفجر لحديث مسلم كان يصلى ركعتي الفجر اذا سمع الاذان ويخففهما وعدم النقل بينهما وبين صلاة الصبح لحديث اذا طلع الفجر فلا صلاة الا ركعتي الفجر وعدم الكلام الا بذكر الله أو ما لا بد منه وقد رغبت فيه ما صلى الله عليه وسلم

بقوله ركعنا الفجر خير من الدنيا وما فيها وحض عليه ما بقوله صلوهما ولو طردنكم الخليل (ثم بعد) ان بسلم منهما
(يقول يا حي يا قيوم لا اله الا انت اربعين مرة) لما نقله في مناقب الابرار ومحاسن الاخيار ان ابا بكر الكوفي قال رأيت رسول الله صلى
الله عليه وسلم في المنام فقلت له يا رسول الله ادع لي ان لا يموت قلبي فقال لي قل كل يوم اربعين مرة يا حي يا قيوم لا اله الا انت ذكره في
المنهل (ثم يقول يا حي يا قيوم يا ذا الجلال والاكرام أسألك ان تحي قلبي بنور معرفتك يا الله يا الله يا الله يا حي الموتى رحمتك يا ارحم
الراحمين) لما روى عن الحكم الترمذي قال رأيت رب العزة في المنام فقلت يا رب أخاف زوال الايمان فقال قل بين سنة الفجر
والفريضة يا حي يا قيوم الخ (ثم يقول (١٥٢) سبحان الله العظيم وبحمده سبحان من يمن ولا يمن عليه سبحان من يجبر ولا يجار عليه

سبحان من لا يبرأ من الحول والقوة الا اليه سبحان من التسبيح منه منه على من اعتمد عليه سبحان من يسبح كل شيء بحمده سبحان لا اله الا انت يا من يسبح له الجميع تداركني بعفوك فاني جزع استغفر الله العظيم مائة مرة (لما ذكره سيدي أجد زروق رضى الله عنه في شرحه لحزب البحر قال قد ذكر الناس وجوها وأذكارا للطلب المعنى وفي الحديث من قال بين الصبح والفجر سبحان الله العظيم وبحمده سبحان من عن الخ ثم يستغفر الله مائة مرة فانه لا يأتي عليه أربعون يوما الا وقد آتته الدنيا بما يحذافيرها وهو محجرب الافادة اه و ذكره في مباحج الانوار في معارج النبي المختار للشيخ محمد البربري الشافعي الديمياطي وقد جاء في فضل التسبيح أحاديث كثيرة منها ما في الموطن عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه

قلوب السالكين بعد صفائهم من كدورات الطباع البشرية وأما الطريقة فهى عبارة عن العمل بالشيعة التي هي الاحكام التي وردت عن الشارع فالشيعة أحكام والطريقة أعمال والحقيقة أسرار فافهم واذا علمت أن كل من لم يحكم الطريقة نخطئه شمس الحقيقة وأردت معرفة الاركان لتظفر بالانقان (فانهض) اليها صاحبها أو متلبسا (بعض الصدق) في الاقوال والافعال والاحوال والنيات (يا حبيبي) يطلق على المحبوب والمحب وكلاهما صحيح هنا قال في القاموس والحبيب والحباب بالضم والحب بالكسر والحببة بالضم المحبوب ثم قال والحبيب المحب اه (تشرب كؤوس) في المصباح الكؤوس همزة ساكنة ويجوز تخفيفها القدر مملوءة من الشراب ولا تسمى كؤوسا الا وفيها الشراب وهى مؤنثة والجمع كؤوس وكؤوس مثل فس وفس وفس وكؤوس مثل سهام اه والاضافة في كؤوس (العز والتقريب) من اضافة السبب الى المسبب اذ المراد بالكؤوس كؤوس الحب ولا حرم أنه سبب في العز والقرب بل في أصل الايمان اذ هو أساس البنيان قال قائل لرسول الله صلى الله عليه وسلم متى أكون مؤمنا في لفظ مؤمنا صادقا فقال اذا أحببت الله فقال ومتى أحب الله فقال اذا أحببت رسول الله فقال ومتى أحب رسول الله فقال اذا انبعت طريقته واستعمت سنته وأحببت بحبه وأبغضت ببغضه ووليت بولايته وعاديت بعداوته ويتفاوت الناس في الايمان على قدر تفاوتهم في محبتي ويتفاوتون في الكفر على قدر تفاوتهم في بغضي الا الايمان لمن لا محبة له الا الايمان لمن لا محبة له الا الايمان لمن لا محبة له فالحجة أصل كل خير وهما يكون التوجه والسير وعنها يتسبب العز والتقريب اذ هي الواسطة بين المحب والحبيب على نفسه فليكن من ضاع عمره * وليس له فيها نصيب ولا سهم وفي البيت اشارة لطيفة أولها التعبير بقوله انض المقتضى للاسراع دون سرا واذهب مثلا ثانيها قوله بمحض الصدق المفيد لطلب المبالغة في الصدق حتى يكون صديقا ثالثها قوله يا حبيبي المستدعي معرفته لكمال المتابعة رابعها قوله تشرب كؤوس العز والتقريب المؤذن بفضيلة الصدق حيث جعل شرب كؤوس العز والتقريب مترابعا عليه ومتسبعا عن النهوض به فانه ما أرق اللفظ وأدق المعنى وهذا هو الركن الاول من أركان الطريق وتقدم الكلام عليه أول الكتاب الركن الثاني التوبة واليه أشار بقوله (وجدد) وجوبا (المتاب) أى التوبة والرجوع الى الله تعالى (للدنوب) أى لاجلها مطلقا كبيرة كانت أو صغيرة قال النووي وانفقوا على أن التوبة من جميع المعاصي واجبة على الفور ولا يجوز تأخيرها سواء كانت المعصية صغيرة أو كبيرة اه والدليل على وجوبها قوله تعالى وتوبوا الى الله جميعا أي المؤمنون لعلمكم فتلحون وقوله يا أيها الذين آمنوا توبوا الى الله توبة تصوحا أو ما كونها واجبة على الفور فقال في الاحياء أما وجوبها على الفور فلا يستتراب فيه

وسلم قال من قال سبحان الله وبحمده مائة مرة حطت عنه خطاياه وان كانت مثل زبد البحر ومنها مارواه مصعب بن سعد عن أبيه عنه صلى الله عليه وسلم انه قال ابجز أحدكم أن يكسب كل يوم ألف حسنة فقيل كيف ذلك يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم يسبح الله تعالى مائة تسبيحة فيكتب له ألف حسنة ويحط عنه ألف سيئة وعن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال سبحان الله وبحمده غرست له نخلة في الجنة وفي الحديث ان لكم بكل تسبيحة صدقة وفيه اذا قال العبد سبحان الله كتبت له عشرون حسنة ونحط عنه عشرون سيئة وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان حبيبتان الى الرحمن سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم وقال أبو ذر رضى الله عنه قلت لرسول الله صلى

الله عليه وسلم أى الكلام أحب الى الله عز وجل قال صلى الله عليه وسلم ما صطفى الله سبحانه لملائكته سبحانه الله وبمحمد صبحان الله العظيم وقد يشعر هذا بفضل التسبيح على التهليل وبه قيل ولكن الصحيح والمشهور ان التهليل أفضل لحديث أفضل الذكرا التهليل وللحديث المتقدم من انه أفضل ما قاله هو النبيون من قبله وقد خرج الترمذى وابن ماجه عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه - ما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أفضل الذكرا لا اله الا الله قال الترمذى حديث حسن ونقله النووي في أذكاره والتهليل صريح في التوحيد والتسبيح متضمن له فخطوط سبحان الله تنزيه ومفهومه توحيد ومنطوق لا اله الا الله توحيد ومفهومه تنزيه فيكون أفضل من التسبيح لان التوحيد أصل والتسبيح ينشأ عنه (٢٥٣) وبالجملة فرأس الذكرا لا اله الا الله وهى

الكلمة العليا والقطب الذى تدور عليه رضى الاسلام والقاعدة التى بنى عليها أركانها والشعبة التى هى أعلى شعب الايمان بل هى الكل وليس غيره قبل انما يوحى الى انما الحكم الواحد أى الوحي مقصور على التوحيد لانه القصد الاعظم من الوحي ووقع غيره تبعا ولذا أثرها العارفون على جميع الاذكار لما فيها من الخواص التى لا تعرف الا بالوجدان والذوق (فائدة) اذا ذكرت ذكرا قد ورد لفظه فى القرآن فافوا القرآن والذكرا جميعا يحصل لك أجرهما والله ذو الفضل العظيم قال الاستاذ أبو عبد الله محمد بن عربى ينبغى لك اذا قلت لا اله الا الله ان تقصد بذلك التهليلات الواردة فى القرآن لا غير ذلك وكذلك التسبيحات والتحميدات قال ابن بطال والفضائل

اذ معرفة كون المعاصى مهلكات من نفس الايمان وهو واجب على انقور اه فتأخيرها ذنب آخر لكنه ذنب واحد ولو تراخى نعم يتفاوت فى التكيف باعتبار طول الزمان وقصره خلافا للمعتزلة القائلين بتعدده بتعدد الزمان حتى لو أخرها لحظة بعد لحظة الذنب فأربعة ذنوب الذنب الاول وتأخير توبته فى اللحظة الاولى وتأخير التوبة من هذين فى الثانية وان أخر لحظة أخرى فثمانية وهكذا وتوبة الكافر من كفره بالاسلام مقبولة قطعاً لقوله تعالى قل للذين كفروا ان ينتموا يغفر لهم ما قد سلف واختلف فى توبة المؤمن فقال الاشعري انها كذلك مقبولة قطعاً لقوله تعالى وهو الذى يقبل التوبة عن عباده وقوله عاف الذنب وقابل التوب وقوله صلى الله عليه وسلم التائب من الذنب كمن لا ذنب له وقوله كفارة الذنب الندامة الى غير ذلك وقال امام الحرمين والقاضى انها مقبولة ظناً إذ يحتمل أن معنى قوله تعالى وهو الذى يقبل التوبة عن عباده انه يقبلها ان شاء، وهكذا الباقى لكن الصحيح الاول والدعا بقبولها لعدم الوثوق بشروطها وأشار بقوله جدد الى أن التوبة لا تنتقض بالرجوع الى الذنب قال سعيد بن المسيب أنزل قوله تعالى انه كان للادوا بين غفورا فى الرجل يذنب ثم يتوب ثم يذنب ثم يتوب تاب بعض المرءين ثم عاد لما كان عليه ففكر وقتلوا عاد الى توبته كيف يكون حكمه فهتف به هاتف يا فلان أظعننا فاشكرنا ثم تركتنا فامهنا ثم ان عدت الينا قبلنا

هذا الحبيب الذى تجلى * كقاب قوسين وهو أدنى
قد رفع الحجب ثم نادى * لا تحسبوا أننا مجينا
لا نهجرونا بغير ذنب * ونحن عنكم فاصددنا
عودوا الى وصلنا وكونوا * لنا كما كنتم ووكنا
وما مضى لا يعاد يوماً * قد انقضى الهجر واصطلحنا
فلا يعود الذنب بالعود له بعد التوبة منه وانما الواجب تجديد التوبة خلافا للمعتزلة لان من شروط التوبة عندهم ان لا يعاد الذنب بعد التوبة وتصح التوبة من ذنب دون آخر لكن لا يصح السير الى الله تعالى الا بالتوبة من الجميع وشروط التوبة وقوعها قبل الغرغرة وقبل طلوع الشمس من مغربها وأركانها ثلاثة الاول الاقلاع من الذنب فى الحال الثانى العزم على عدم العود الثالث الندم وهو أعظمها ولهذا قال صلى الله عليه وسلم الندم توبة فهو على حد قوله الحج عرفة بل من أهل التحقيق من قال يكفى الندم فى تحقيق التوبة لانه يستلزم الركبتين الاخرين فانه يستحيل أن يكون نادماً على ما هو مصر على مثله أو عازم على الاتيان بجملة ويشترط فى الندم ان يكون لله تعالى فلا ينفع ان كان لاجل ضياع مال مثلاً وهذا اذا كانت المعصية بين العبد وربه أما اذا تعلقت بأدى فلا بد

(٢٠ - الكشف الربانى) الواردة فى التسبيح والتحميد ونحو ذلك انما هى لاهل الشرف فى الدين والكمال كإظهاره من الحرام وغير ذلك فلا يظن ظان ان من آدمى الذكرا وأصر على ما شاء من شهواته وانتهك دين الله وحرمانه ان يلتحق بالمطهرين الا قدسين ويبلغ منازل الكاملين بكلام أجراه على لسانه ليس معه تقوى ولا عمل صالح اه لمخاض من الرزقانى على الموطأ مع زيادة من القوائد اللطيفة (ثم يقول) بعدما تقدم (استغفر الله العظيم الذى لا اله الا هو الحى القيوم وأتوب اليه توبة عبد ظالم لا يملك لنفسه ضراً ولا نفعاً ولا موتاً ولا حياة ولا نشوراً) هذا لفظ حديث رواه ابن عباس لكنه مقيّد بما بين الظهور والعصر فى شهر رجب وشعبان ورمضان ونصه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال فى رجب وشعبان ورمضان فمابين الظهور والعصر استغفر

الله الخ أوحى الله تعالى الى الملكين أحرقوا كتاب سيئاته من ديوان حقيقته فاعله ورد مطلقا (ثم يقول أستغفر الله العظيم مرة واحدة) وقد تقدم بعض ما جاء في الاستغفار في التوبة ومن ذلك ما روى عن الحاكم وابن عدي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان للقلوب صدأ كصدأ الحديد وجلأوها الاستغفار وعن أبي الدرداء طوى لمن وجد في حقيقته نبذا من الاستغفار قال الاصمعي التبت الشئ اليسير (ثم يقول اللهم اني أصبحت أشهدك وأشهد حلة عرشك وملائكتك وجميع خلقك انك أنت الله الذي لا اله الا أنت وحدك لا شريك لك وان محمدا عبدك ورسولك أربع مرات) لما في سنن أبي داود عن أنس بن مالك رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال حين يصبح وعسى اللهم اني أصبحت أشهدك الخ أعتق الله ربعه من النار ومن قالها

أبضاً من رد المظلة أو تحصيل البراءة ولو اجبالا عند المائكية فإن لم يمكنه ذلك فالمطلوب منه الاستغفار للمظلوم والتصديق عليه بما يمكنه لعل الله يرضيه عنه وسئل ذوالنون المصري عن التوبة فقال توبة العوام من الذنوب وتوبة الخواص من الغفلة وقال النوري التوبة أن تتوب عن كل شيء سوى الله عز وجل وقال بعضهم شتان ما بين تأنب يتوب من الزلات وتأنب يتوب من الغفلات وتأنب يتوب من رؤية الحسنات وينقسم الإقلاع عن الذنب إلى ثلاثة أقسام أولها التوبة وأوسطها الانابة وآخرها الإلابة فالتوبة بداية والإلابة نهاية والانابة واسطتهما فمن أفلح لحوف العقوبة فهو صاحب توبة ومن أفلح طمعاً في الثواب فهو صاحب انابة ومن أفلح مراعاة للامور لا لرغبة في الثواب أو رهبة من العقاب فهو صاحب إلابة ويقال أيضاً التوبة صفة المؤمنين قال تعالى وتوبوا إلى الله جميعاً أي المؤمنون لعلكم تفلحون والانابة صفة الأولياء والمقربين قال تعالى وجاء بقلب منيب والاولى صفة الانبياء والمرسلين قال تعالى نعم العبد إنه أواب ولما كان الواجب على العبد بعد التوبة دوام الاستغفار مع التذلل والانكسار منه حفظه الله على ذلك بقوله (واستغفر الساتر) أي اطلب منه المغفرة (للعيوب) قال تعالى لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة ومن سئته صلى الله عليه وسلم دوام الاستغفار ففي الحديث أنه ليغان على قلبي فاستغفر الله في اليوم سبعين مرة وفي الحديث القدسي يا ابن آدم لو بلغت ذنوبك عنان السماء ثم استغفرتني غفرت لك ما كان منك ولا أبالي وقال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لو لم يذنبوا لذهب الله بهم وجاء بهم قوم يذنبون فيستغفرون فيغفر لهم قال قتادة القرآن يدلكم على ذنوبكم ودوائكم فالدواء التوبة وأما دواؤكم فالاستغفار وقال على كرم الله وجهه العجب من يهلك ومعه النجاة قيل وما هي قال الاستغفار وكان يقول ما ألهم الله عبد الاستغفار وهو يريد أن يعذبه وقال صلى الله عليه وسلم إذا أذنب العبد ذنباً فقال اللهم اغفر لي فيقول الله عز وجل أذنب عبد ذنباً فعلم أن له وباً يأخذ به الذنب ويغفر الذنب عبدى اعلم ما شئت فقد غفرت لك وقال صلى الله عليه وسلم ما أصغر من استغفروا ن عاد في اليوم سبعين مرة وقال صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى يا عبأدى كل كم مذب الامن عافيته فاستغفرونى أغفر لكم ومن علم أنى ذوقدرة على ان اغفر له غفرت له ولا أبالي وقال حذيفة كنت ذرب اللسان على أهلى فقلت يا رسول الله لقد خشيت ان يدخلنى اسانى النار فقال صلى الله عليه وسلم فإين أنت من الاستغفار فإني لاستغفر الله في اليوم مائة مرة وفي الحديث من قال حين يأوى إلى فراشه استغفر الله العظيم الذى لا اله الا هو الحى القيوم وأنوب إليه ثلاث مرات غفر الله ذنوبه وان كانت مثل زبد البحر أو عدد رمل عالج أو عدد ورق الشجر أو عدد أيام الدنيا وقال على رضى

نظمه النار رواه الترمذي وحسنه وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قال لا اله الا الله والله أكبر لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد لا اله الا الله ولا حول ولا قوة الا بالله في يوم أوفى ليلة أوفى ذلك اليوم أوفى تلك الليلة أوفى ذلك الشهر غفر الله ذنبه وفي رواية غفرت ذنوبه وكلا الحديثين في الترغيب والترهيب للحافظ المنذري وفي التزهة من دعاءهمؤلاء الكلمات الخمس لم يسأل الله تعالى شيئا إلا أعطاه لا اله الا الله والله أكبر لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير لا اله الا الله ولا حول ولا قوة الا بالله اه والله أعلم بحزب الصبح هي الصلاة الوسطى عند أهل المدينة يقولون اذ اسلم منها (استغفر الله العظيم الذي لا اله الا هو والحي (١٥٥) القبول وأتوب اليه ثلاث مرات)

لقله صلى الله عليه وسلم من استغفر الله في دبر كل صلاة ثلاث مرات فقال استغفر الله العظيم الذي لا اله الا هو والحي القيوم وأتوب اليه غفرت ذنوبه وان كان فـ من الزحف ولقله صلى الله عليه وسلم من قال بعد الفجر ثلاث مرات وبعد العصر ثلاث مرات استغفر الله العظيم الذي لا اله الا هو والحي القيوم وأتوب اليه كغفرت ذنوبه وان كانت مثل زبد البحر رواه ابن السني وابن التجار (ثم يقول اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام) لما روى عن ثوبان رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا انصرف من صلاته استغفر ثلاثا وقال اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام وقالت عائشة رضي الله عنها كان

الله عنه كنت رجلا اذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا نفعتني الله عز وجل بما شاء ان ينفعني به واذا حدثني أحد من أصحابه استخلفته فاذا حلف صدقته قال وحدني أبو بكر وصدق أبو بكر رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من عبد يذنب ذنبا فيحسن الظهور ثم يقوم فيصلي ركعتين ثم يستغفر الله عز وجل الا غفر له ثم لا قوله عز وجل والذين اذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم الآية وقال صلى الله عليه وسلم من قال سبحانك ظلمت نفسي وعملت سوأ فاعف عني فانه لا يغفر الذنوب الا أنت غفرت له ذنوبه ولو كانت كذب النمل اه من الاحياء والا حاديت في الاستغفار كثيرة وهي محمولة على الاستغفار المحبوب بالصدق بان يكون ناشئا عن ندم والا كان استغفاره ذنبا فيعظم مصابه ويحق انتحابه

من غص داوى بشرب الماء غصته * فكيف يصنع من قد غص بالماء قال بعض الحكماء من قدم الاستغفار على الدم كان مستهزئا بالله وهو لا يعلم وقال الفضيل رحمه الله الاستغفار بلا افلاخ توبة الكذابين ومن هنا قالت السيدة رابعة استغفارنا يحتاج الى استغفار كثير وقال الربيع بن هيثم لا يقول أحدكم استغفر الله وأتوب اليه فيكون ذنبا وكذا بان لم يفعل ولكن ليقل اللهم اغفر لي وتب علي وسع اعراضي وهو متعاقب بأسرار الكعبة يقول اللهم ان استغفاري مع اصراري للؤم وان تركي لاستغفارك مع علمي بسعة عفوك العجز فكم تجيب الى بالنعم مع غناك عني وكم أتبغض اليك بالمعاصي مع فقرى اليك يا من اذا وعدوفى واذا أوعدهفا أدخل عظيم جرمي في عظيم عفوك يا أرحم الراحمين لكن قال ابن السبكي اذا أحس الانسان من نفسه عدم الصدق في الاستغفار أتى به وان احتاج الى استغفار آخر لان اللسان اذا ألف ذكره يوشك أن يأنسه القلب فيوافق فيه اه (فالتائبون حرفهم مولا لهم بالتج) بمطوهم وهو عدم المؤاخذه بذنوبهم أي جعل التجح حافا ومحيطا بهم قال في المصباح حقه أعطاء وحف القوم بالبيت أحاطوا به وفي القاموس التجح بالضم الظفر بالشئ اه (و) حرفهم أيضا (البشرى) بأنه يحجم ويبدل سياهم حسنات قال تعالى الا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وقال تعالى ان الله يحب التوابين وقال صلى الله عليه وسلم التائب حبيب الله وقال ما من شيء أحب الى الله من شاب تائب (فأأسأهم) أي ما أشر فهم عند الله تعالى وأكرمهم عليه وحسبهم شرفاً أنهم (قد قدموا) في عنوان المحبة والثناء أي قدمهم الله تعالى في ذلك عناية بهم وملاطفة لهم وبسطا سعة رجاؤهم لكي لا ينفطوا (في محكم القرآن) أي القرآن المحكم المتقن الذي لا خلل فيه بوجه من الوجوه (على أولى) أي أصحاب (التطهير) قال الله تعالى ان الله يحب التوابين ويحب

التي صلى الله عليه وسلم لم يقعد الا مقدار ما يقول اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام كذا في مصابيح السنة بتقديم وتأخير (ثم يقول اللهم أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك) لما روى عن معاذ رضي الله عنه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ بيدي يوم مات قال يا معاذ والله اني لاجل فقلت بأبي أنت وأمي يا رسول الله وأنا والله أحبك قال أو صيكت يا معاذ ان لا ندع عن دبر كل صلاة أن تقول اللهم أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك أخرجه أبو داود والنسائي وابن حبان وابن خزيمة في صحيحهم وقال الحاكم صحيح على شرط الشيخين وهذا الحديث مسلسل بالمحبة كذا ذكره في التحاف الاكبر باسناد الدقار (ثم يقول وهو ناني رجليه قبل أن يتكلم لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد بحسب وعيت وهو على كل شيء قدير عشر مرات)

لما روى عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال في دبر صلاة الصبح وهو ثاني رجله قبل ان يتكلم لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير عشر مرات كتب الله له عشر حسنات ومحامنه عشر سيئات ورفع له عشر درجات وكان في يومه ذلك في حر من كل مكروه وحر من الشيطان ولا ينبغي لذنب أن يدرك في ذلك اليوم الا الشرك بالله رواه الترمذي والنسائي وزاد فيه وكان له بكل واحدة قالها عتق رقبة ومن قال ذلك اذا صلى المغرب دبر صلاته بمثل ذلك حتى يصبح وفي رواية للنسائي من قال ذلك اثر المغرب بعث الله له مسلحة يحفظونه من الشيطان حتى يصبح وكتب له بها عشر حسنات وموجبات ومحامله بها عشر سيئات وموجبات وكان له بعدل عشر (١٥٦) رقيات مؤمنات وزاد أحمد بن حنبل في روايته بحجي ويمت وفي

رواية كان له بكل مرة عتق رقبة من بنى اسمعيل عن كل رقبة اثنا عشر ألفا ولم يلحقه يومئذ ذنب الا الشرك بالله وفي رواية كان من أفضل الناس عملا قوله مسلحة بفتح الميم واسكان السين المهملة وفتح اللام وبالحاء المهملة وهم الحرس من الملائكة بالأسلحة يردون بها العدو وهو من ابنة المبالغة والموجبات المهلكات وقوله وهو ثاني رجله يعني في حالة التورك قبل ان يتكلم أي بالكلام الذي كان ممنوعا منه في الصلاة وقبل أن يتكلم مع غيره كذا في الأنوار السنية على الوظيفة الزرقية (ثم يقول لا اله الا الله وحده صدق وعده ونصر عبده وأعز جنده وهزم الأحزاب وحده لا شيء قبله ولا شيء بعده لم أر هذا في الاذكار بعد الصلاة لافي الاذكار النورية ولا في غيرها وانما

المتطهرين (و) على أولى (الاحسان) يعني الذين أحسنوا المعاملة مع الله تعالى بحفظ حدوده وهو اشارة لقوله تعالى التائبون العابدون الحامدون السائحون الراكعون الساجدون الامرون بالمعروف والناهون عن المنكر والحافظون لحدود الله وفي كلامه رضى الله عنه من التوبة بشرف مقام التوبة ما لا يخفى وقدر في فضلها أحاديث كثيرة منها قوله صلى الله عليه وسلم لله أفروح توبة التائب من الظلمات والوارد من العقيم والدوم والضال الواحد ومنها ما روى ان الله تعالى أوحى الى آدم عليه السلام يا آدم ورثت ذريتك التعب والنصب وورثتهم التوبة من دعاني منهم يدعونك لبيته كتليبتك يا آدم أحشر التائبين من القبور مستبشرين في ضاحكين ودعائهم مستجاب الى غير ذلك الركن الثالث من أركان الطريق الشيخ واليه أشار بقوله (اطلب) أي لا بد لك أيها المريد أن تطلب (اماما) يهديك الى المسالك ويقيل في سيرك من المهالك قل تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة قيل الوسيلة هو الشيخ المرشد لانه وسيلة المريد الى الله تعالى ويشترط فيه أن يكون (عارفا بالسير) الى الله تعالى وهو فوجه القلب اليه عز وجل وتنقله من الصفات الذميمة الى الصفات الحميدة وهذا هو السير الحقيقي عند القوم وقيل له أهله فليس كل من دخل الطريق يسير هذا السير خليلي قطاع الفيا في الى العلا * كثير وان الواصلين قليل وجوه عليهم القبول علامة * ريس على كل الوجه قبول والعارف بالسير هو من يكون عارفا بالخواطر النفسية والشرطية والملكية والربانية عارفا بالاصل الذي تنبعث منه هذه الخواطر عارفا بمرجاتها الظاهرة عارفا بما فيها من اعلل والامراض الصارفة عن صحة الوصول الى عين الحقيقة عارفا بالادوية واعيانها عارفا بالازمنة التي يحمل المريد على استعماها فيها عارفا بانواعها والعلائق الخارجة مثل الدين والاولاد والاهل والسلطان عارفا بسياساتهم ويجذب المريد صاحب العلة من أيديهم هذا كله اذا كان المريد له رغبة في طريق الله تعالى وان لم يكن له رغبة فلا ينفعه كما في شرح الرائية تفلا عن الشيخ محي الدين الحاملي (ولانسح) من السباحة وهي الذهاب في الارض للعبادة كما في القاموس (في سبجها) بفتح السين يطلق على الماء الجاري الظاهر وعلى مصدر ساح كما في القاموس والمراد الاول وفي كلامه استعارة تصريحية أصلية حيث شبه عتبات الطريق وبوائقها بالبحر يجامع ان كلا محل الاغراق وان كان في المشبه به حسيما وفي المشبه معنويا واستعاره اسمع على طريق الاستعارة التصريحية الأصلية والقريضة الاضافة الى ضمير الطريق أي لا تدخل أيها المريد في بحر الطريق دخولا متلبسا (بالضير) أي الهلاك بان تدخل فيها بنفسك بدون شيخ قال سيدي أحمد الرفاعي من لا شيخ له فشيخة الشيطان

ذكره في الاحياء في اذكار الحج مما يقال فوق الصفا والمروة ولكن ليس فيه لاشئ قبله ولا شئ بعده نعم وقال في حديث رواه ابن أبي شيبة اللهم اني أسألك بانك الاول فلا شئ قبلك والاخر فلا شئ بعدك والظاهر فلا شئ فوقك والباطن فلا شئ دونك ان تقضى عنا الدين وان تغنيننا من الفقر وفي رواية لمسلم اللهم أنت الاول فليس قبلك شئ وأنت الاخر فليس بعدك شئ وأنت الظاهر فليس فوقك شئ وأنت الباطن فليس دونك شئ اقض عنا الدين وأغننا من الفقر وفي رواية أبي داود اقض عنا الدين وأغنني من الفقر وذكر بعضهم ان عدته احدى وعشرون بعد الصبح والمغرب لغضاء الدين (ثم يقول لا اله الا الله ولا نعبد الاياه له النعمة وله الفضل وله الثناء الحسن الجليل لا اله الا الله مخلصين له الدين ولو كره الكافرون) قال في المنهل وقد ذكرت هذه الصيغة

متفرقة بعضها في الاحياء وبعضها في عوارف المعارف اه (ثم يقول ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم) لما في مصابيح السنة عن عبد الله بن الزبير انه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سلم من صلاته قال بصوته الاعلى لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ولا حول ولا قوة الا بالله لا اله الا الله ولا نعبد الا اياه له النعمة وله الفضل وله الثناء الحسن لا اله الا الله مخلصين له الدين ولو كره الكافرون ولما ورد انها اكثر من كنوز الجنة وفي رواية باب من أبواب الجنة وفي رواية كنز من كنوز تحت العرش وانما ادوا من تسعة وتسعين داء يسرها اللهم وانها غراس الجنة فقد روى الامام أحمد بسند حسن ان النبي صلى الله عليه وسلم ليلة عرج به الى السماء مر على ابراهيم عليه السلام فقال له

(١٥٧)

وقال سيدى مصطفى البكرى فى العرائس انقدسية نقلا عن سيدى سعد الدين الفرغانى فى مقدمات شرح التائية الفارضية من أهم المهمات على السالك الطالب أعلى المطالب وأولى الاسباب والشرايط فى سلوكه حصول شيخ مرشد واصل عالم بالعلوم اثلاثة الشريعة والطريقة والحقيقة بصير عارف بجقائق الامراض النفسانية والادوية المزيلة لها ودقائق شهوات النفوس ومزكها الحنفى فى كل مندوب أو مباح فان السالك بنفسه الواقع فى مرض جهله وغفلته وأنواع الامراض المذكورة آنفا اغماهو بمثابة مريض غير خبير بحقيقة مرضه وعلاجه فيعالج مرضه بمواه وشهوته عن جهل به وبسببه وبما يصادمه من الادوية فلرب بما قوهم شيئا أنه دواء وفيه يكون حتفه والذى نشاهده من بعض من ظن انه من السالكين العارفين معجبا بنفسه مدعيا بوجهه انه ذاق وشرب شرابا من الشهود ولم يشم رائحته ولا قطرة منه فيظهر عرفانا كسبيا ظنه كشافا شهوديا وتوحيد اناقصا يحال الاباحة توحيد او الزندقة معرفة حقيقة حتى ظن بعضهم وادعى انه المهدي أو عيسى أو قطب أو نحو ذلك جميع ذلك من نتائج السلوك بنفسه من غير شيخ مرشد والظن بان الحلوة والرياضة والاستغال بالذكر بشهوة النفس وادتها واختيارها نافع أو موصل الى حضرة من حضرات الحق تعالى وجل جناب الحق أن يكون مورد الكل واردا أو يطلع عليه الا واحد بعد واحد يعنى على متابعة واحد لا يضع قدمه فى سيره الا بعده ومتابعة قدمه فكان داء السالك بنفسه من حيث دواؤه وحتفه فى عين علاجه اه بحروفه وقال الخمينى ولا يتخيل الطالب لهذا الامر انه يبلغه بذاته أو ينظر فى كتب الصوفية والحكايا ويعمل ويجهتد ويصل لا والله ما الامر هين اه قال أبو عمر الزجاجى رضى الله عنه لو ان رجلا كشف له عن الغيب ولا يكون له استناد لا يجي منه شئ وقد اعتبر الشرع وجود التعليم فى الكتاب المعلم وحل ما يقتله بخلاف غير المعلم (فالخير) حينئذ اغماهو (فى سوح الشيوخ) السوح جمع ساحة وهى الناحية وفضاء بين بين دورا حتى كما فى القاموس قال فى المبتهجة والزعم باب الاستاذ تفرز * وتكون بذلك خل نجي

وقال أبو على الدقاق قدس الله سره الشجرة التى تنبت بنفسها لا تثمر وان أثمرت كان ثمرها بغير لذة وسنة الله جارية على انه لا بد من السبب فكما ان التوالد والناسل الحقيقى لا يحصل بلا واسطة التوالد والتوالد كذلك التوالد المعنوى حصوله بغير مرشد متعذر اه وقال عيسى عليه السلام لن يبلغ ملكوت السماء من لم يولد مرتين فبالولادة الاولى يصير له ارتباط بعالم الملك وبالولادة الثانية يصير له ارتباط بالملكوت وبها يستحق ميراث الانبياء ومن لم يصله ميراث الانبياء ما ولد وان كان من ذوى الفطنة والذكاء لان الفطنة والذكاء نتيجة العقل والعقل اذا كان يأسا من نور الشرع

الجنة فان تربتها طيبة وأرضها واسعة قال وما غراس الجنة قال لا حول ولا قوة الا بالله وأخرج ابن أبي الدنيا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من قال لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم مائة مرة فى كل يوم لم يصبه فقر أبدا وروى الحاكم عن أبي هريرة ألا أدلك على كلمة تحت العرش من كنز الجنة تقول لا حول ولا قوة الا بالله يقول الله أسلم عبدى واستسلم وفى رواية يا معاذ أندرى ما تفسر لا حول ولا قوة الا بالله لا حول عن معصية الله الا بقوة الله ولا قوة على طاعة الله الا بعون الله يا معاذ هكذا حدثنى جبريل عن رب العزة رواه الديلمى عن ابن مسعود وفى بعض الآثار لما خلق الله جملة العرش أمرهم بحمله فقالوا يارب ما لنا قوة ولا قدرة على حمل ذلك قال الله تعالى قسولوا

لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فقالوا هو وجلوه ولا ينزل ملك من السماء ولا يصعد اليها الا قال لا حول ولا قوة الا بالله وفى كتاب ابن السنى عن على رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا على ألا أعلمك كلمات اذا وقعت فى ورطة فقلها قلت بلى جعلنى الله فداك قال اذا وقعت فى ورطة فقل بسم الله الرحمن الرحيم ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فان الله تعالى يصرف بها ما شاء من أنواع البلاء قال النووى الورطة بفتح الواو واسكان الراء الهلاك (ثم يقول اللهم أجرنى من النار سبعاً فانك اذا مت من يومك كتب الله لك جوارا من النار واذا صليت المغرب فقل قبل ان تكلم أحدا من الناس اللهم أجرنى من النار سبعاً فانك اذا مت من يومك كتب الله لك جوارا من النار واذا صليت المغرب فقل قبل ان تكلم أحدا من الناس اللهم أجرنى من النار سبعاً فانك اذا مت من يومك كتب الله لك جوارا من النار

كتب الله لك جواراً من النار وراه أحد وأبو داود والترمذي وغيرهم عن الحارث التيمي (ثم يقول اللهم أجرني وأجر والدي من النار
بجاء النبي المختار وأدخلنا الجنة مع الأبرار بفضلنا وكرمنا يا عزيز يا غفار) اطلب الدعاء للوالدين لانه من جملة برهما والباء في قوله بجاء
النبي المختار للقسم والمراد به التوسل والاستشفاع لا اليمين للنهي عن القسم بغير الله وفي الحديث توسلوا الى الله بجاهي فان جاهي
عند الله عظيم فالتوسل بالرسول والانبياء عليهم الصلاة والسلام والصالحين أمر مرغوب فيه في البخاري عن أنس ان عمر بن الخطاب
كان اذا قحطوا استسقى بالعباس بن عبد المطلب وقال اللهم انا كنا نتوسل بفيلك ففسقنا واننا نتوسل بك اليوم فنبينا فاسقنا فبفسقنا
قال الامام ابن حجر ويستفاد من قصة العباس استحباب الاستشفاع بأهل الخير والصالح وأهل بيت

(١٥٨)

النبوة وفيه فضل العباس
وفضل عمر لتواضعه
للعباس ومعرفته بحقه
وفي حديث عمر قال آدم
يارب بحق محمد لما غفرت
لي فقال الله يا آدم وكيف
عرفت محمد اولم أخلفه
فقال يارب انك لما خلقتني
رفعت رأسي فرأيت على
قوائم العرش مكتوباً بالاله
الا الله محمد رسول الله
فعرفت انك لم تضيف الى
اسمك الا أحب الخلق علياً
فقال الله صدقت يا آدم
ولولاه ما خلقتك ويظهر
من كلام الشيخ عز الدين
تخصيص ذلك به صلى الله
عليه وسلم لعلو درجته
وارتفاع رتبته وهو خلاف
مذهب الجمهور وفي نوازل
المعيار من فتاوى المتأخرين
جواز أخذ التراب منهم
للاستشفاء به ودليله فعل
السلف ذلك في قبر حمزة
رضي الله تعالى عنه وقد
ذكر الامام الغزالي انه يجوز
شد الرحال لزيارة الصالحين

لا يدخل المملوك ولا يزال متردداً في الملك ولما ذكرنا فضل الله به ان الخير انما هو في سوح الشيوخ
ورأى فساد الامر في هذا الزمان فقد كثرت فيه الدعاوى التي لا تدخل تحت ميزان فكم من مدع
لم يدق من مطاعم أهل الطريق خردله أصبح يدعي الارشاد وما ذلك له نهك على انه يتأكد على
على ان لا تنهات على كل من لقبته يدعي الارشاد ويتصدى لنصح العباد ويريد بعض شفاش
لسانه ويشير اليه ببوارق جنانه بل لا بد ان يكون من الشيوخ (الكامل) لان رتبة المشيخة
من أعلى الرتب في طريق الصوفية لانها نياية الرسالة في الدعا الى الله تعالى كما قال سيدي عمر بن
الفارض وعالمنا منهم نبي ومن دعا * الى الله منافقاً بالرسولية
فلا يصلح لها الا الكمال وهم (من الزموا عين الحشى حب النعل) أى من الزموا ذات قلوبهم محبة
الله تعالى فلا تميل الى غيره كما سيأتى قال في المصباح والحشى مقصور والمعنى والجمع احشاء كسبب
واسباب فعلى هذا اطلاقه على القاب مجاز مرسل علاقته المجاورة ويصح أن يكون المراد انهم الزموا
قلوب المرئيين بحبة الله تعالى وذلك لانهم يسلكون بهم طريق التزكية واذ اتركت النفوس
انجذت مرآة القلب وانعكست فيه أنوار العظمة الالهية ولا ح فيه جمال التوحيد وانجذبت احداق
البصيرة الى مطالعة جلال القدم ورؤية اسكال الازلي فأحب العبد ربه للاحالة وذلك ميراث
اتركه قال تعالى قد أفلم من زكاهوا فلاحها بانظفر بحبة الله تعالى وكما أنهم يحبون الله الى
عباده كذلك أيضاً يحبون عباد الله الى الله وذلك لانهم يسلكون بالمريد طريق الاقتداء برسول
الله صلى الله عليه وسلم ومن صح اقتداؤه به واتباعه له أحبه الله قال تعالى قل ان كنتم تحبون الله
فاتبعوني يحببكم الله وفي الحديث والذي نفس محمد بيده لئن شئتم لافعين لكم ان أحب عباد
الله تعالى الى الله الذين يحبون الله تعالى الى عبادهم ويحبون عباد الله الى الله ويمشون على الارض
بالنصيحة اه فالشيخ من جنود الله تعالى يرشده بالمريدين ويمد يده الضالين (واستفرغوا)
أى فرغوا (القلب) أى قلبهم أو قلب المرئيين على نسق ما تقدم (من الاغيار) وهو ما سوى الله
تعالى (واستمسكوا وما يحب الباري) أى بعهد الذي عهد اليهم وأوصاهم به في كتاب العزيز قال
تعالى ألم أعهد اليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان انه لكم عدو مبين وأن اعبدوني هذا صراط
مستقيم وفي المصباح الحبل معروف وجمعه حبال مثل سهم وسهام والحبل الرن جمعه حبول مثل
فلس وفلوس والحبل العهد والامان واتواصل اه ويحتمل أن يكون شبه الكتاب العزيز بالحبل
بجامع الاعتصام بكل واستعاره اسم على طريق الاستعارة التصريح بحبة الاصلية (وما لو) أى
عطفوا وما لو (في) حال (سيرهم للحق الى) شئ ما من (النا) بضم الدال لغة في الدنيا وجمع لها كافي

القاموس

قال ولا يعارضه حديث لا تشد الرحال الا للمساجد الثلاثة لتساوى المساجد في الفضل دون

الثلاثة وتفاوت العلماء والصالحاء في الفضل فيجوز الرحلة عن الفاضل الى الافضل ويعرف ذلك من كرامته وعلمه سيما من ظهرت
كرامته بعد موته وقد قال الشافعي قبر موسى الكاظم الترياق المحرب وكان أبو عبد الله الغوري يقول اذا كانت الرحمة تنزل عند
ذكرهم فما ظنك بمواطن اجتماعهم على ربه يوم قدومهم عليه وهو يوم وفاتهم وهذه المسئلة بجزء لا ساحل له فلنقتصر على ما
ذكرنا والله در القائل اسر حديث الصالحين وسهمهم * فبذكرهم تنزل الرحمت والزمن مجالسهم تنزل بركاتهم *
وقبورهم زرها اذا ما ماتوا اه ملخصاً من الانوار السنية وسئل شهاب الدين بن حجر العسقلاني عن قال شئ لله ياسبدي

عبد القادر هل هو شرك كما زعم بعض الناس فأجاب بأنه كان الأولى أن يقول أسأل الله وأتوسل إليه بعبد فلان أن يقضى حاجتي وأما إطلاق كون ذلك اشراكا فلا اه (ثم يقول اللهم اني أعوذ بك من الفتن ما ظهر منها وما بطن ثلاثا) لقوله صلى الله عليه وسلم تعوذوا بالله من الفتن ما ظهر منها وما بطن رواه الطبراني ومن تعوذ به صلى الله عليه وسلم تعوذ بالله من الفتن ما ظهر منها وما بطن وفي مصابيح السنة عن سعد أنه كان يعلم بنيه هؤلاء الكلمات ويقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتعوذ من دبر كل صلاة اللهم اني أعوذ بك من الجبن وأعوذ بك من البخل وأعوذ بك من أرذل العمر وأعوذ بك من فتنة الدنيا وعذاب القبر اه وكان صلى الله عليه وسلم يعجبه اشتليل في الدعاء والتعوذ (ثم يقول أعوذ بكلمات الله انتامات من شر ما خلق ثلاثا) (١٥٩)

الماروي ان من قالها صباحا حفظ الى المساء والعكس وتوكل به سبعون ألف ملك يصون عليه واذا مات مات شهيدا وفي الحديث امانه لو قال حين يمسي وذكره لم تضربه لدغة حية تلك الليلة والحية بضم الحاء المهمة وتخفيف الميم السم أو اللدغة من كل ذي سم أو ابرة العقرب وفي الجامع الصغير ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا نزل أحدكم منزلا فليقل أعوذ بكلمات الله انتامات من شر ما خلق فانه لا يضره شيء حتى يرتحل منه وشكرا رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم انه يفرغ في منامه فقال صلى الله عليه وسلم اذا أويت الى فراشك فقل أعوذ بالخ فقالها فذهب عنه ذكره النووي قال السجوطي ينبغي أن يقول ذلك في كل مجلس وعند مقامه من كل موضع اه (ثم يقول بسم

القلم موس وهى نقيض الاسخرة قال القشيري وكل من يدب في قلبه شيء من عروض الدنيا مقدر وخطر فامس الارادة له مجاز وفي المنح السنية وكان أبو الحسن علي بن المزين رحمه الله تعالى يقول لو زكيتم رجلا حتى جعلتموه صديقا لابعأ الحق تعالى به وهو يساكن الدنيا بقلبه فقبل له فاذا ساكنها لاجل اخوانه وعياله وغيرهم من الملازم لينفقها عليهم فقال دعونا من هذه الزلاقات والله ما هلك من هلك من أهل الطريق الا من حلالة الغني في نفوسهم والله الذي لا اله الا هو اني لا عرف من يدخل عليه عرض الدنيا فينقصه على حقوق الله تعالى فيصير ذلك مع براءة ساحته حجابا قاطعا له عن الله تعالى وكان سيدي أبو الحسن الشاذلي رحمه الله تعالى يقول لا يترقى مريد قط الا ان صحت له محبة الحق تعالى ولا يحبه الحق تعالى حتى يبغض الدنيا وأهلها ويرزق في نعيم الدارين وقال أيضا كل مريد أحب الدنيا فالحق تعالى يكرهه على حب محبتها كثرة وقلة (ولا لعذب الذوق) من اضافة الصفة للموصوف والذوق عندهم عبارة عما يجردونه من ثمرات التجلي وتناجج الكشوفات وبواد الواردات كافي الرسالة القشيرية والمعنى انه يشترط في الشيخ المرشد أن لا يكون قلبه ميل الى غرض قامن الاغراض الدنيوية ولا يطع الى شيء من المقامات فان من سار بهذا الغرض لا يجي منه شيء فلا يصلح للارشاد قال سيدي أبو الحسن التستري رضى الله عنه ولا تلتفت في السير غير افكل ما * سوى الله غير فانخذ ذكره حصنا ومهما ترى كل المقامات تجتلي * عليك فخل عنها فغن مثلها حلما وكل مقام لا تقسم فيه انه * حجاب لجسد السير واستجب العونا وقل ليس لي في غير ذاك مطلب * فلا صورة تجلي ولا طرفة تجني وانما ذكر هذا وان كان دخلا في قوله واستفرغوا القلب من الاغيار لتأكد اشتراطه فكانه شيء قائم بنفسه خارج عما قبله كما يقال جاء الرجال وزيد مثالا (وما عدوا) أي تعدوا وتجاوزوا (ومحجة) أي طريقة وسنة (المختار) صلى الله عليه وسلم قال سيدي ابراهيم الدسوقي رضى الله عنه طريقتنا هذا مضبوط بالكتاب والسنة فن أحدث فيه ما ليس في الكتاب والسنة فليس هو منا ولا من اخواننا ونحن بريئون منه في الدنيا والاخرة ولو ان نسب البناب عواه وقال الجنيد رضى الله عنه الطرق كلها مسدودة على الخلق الاعلى من اقتنى أثر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم من عمل بلا اتباع سنة فباطل عمله وفي الحديث ان الله لا يقبل لصاحب بدعة صوما ولا صلاة ولا زكاة ولا حجا ولا عمرة ولا جهادا ولا صرفا ولا عدا ولا يخرج من الاسلام كما يخرج السهم من الرمية أو كما يخرج الشعر من الجبين وقد وقع لسيدي أبي زيد البسطامي رضى الله عنه انه سافر لزيارة

الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الارض ولا في السماء وهو السميع العليم ثلاثا) لما في الحديث من قال حين يمسي بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الارض ولا في السماء وهو السميع العليم ثلاث مرات لم تصبه فجأة بلاء حتى يصبح ومن قالها حين يصبح لم تصبه فجأة بلاء حتى يمسي رواه أحمد وأبو داود وابن حبان عن عثمان وعن عثمان بن عفان رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من عبد يقول في صباح كل يوم ومساء كل ليلة بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء الخ ثلاث مرات فيضره شيء ينصب بضر في جواب النبي وهو عام في نفي الضرر مطلقا وينبغي للمؤمن أن يلزم هذا الذكر صباحا ومساء لتحصل له هذه البركة العظيمة وله مع ذلك الثواب على الذكر وبركة متابعة النبي صلى الله عليه وسلم وامثال أمره (ثم يقول رضى الله تعالى ربا وبالا سلام دينا وبسيدنا محمد

صلى الله عليه وسلم نبيا ورسولا ثالثا) الماروى عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال حين يمسي رضيانا بالله تعالى وبخاله كان حقا على الله ان يرضيه ومن قال حين يصبح فكذلك وفي رواية من قال ذلك وجبت له الجنة وفي أخرى فانا الزعيم لاخذى بيده حتى أدخله الجنة وروى أبو بكر بن أبي شيبة بسنده عن أبي محين لاحق بن حميد انه قال من خاف من أمير ظلم فقال رضيبت بالله الخ نجاه الله منه قال النووي في أدكاره وقع في رواية أبي داود وغيره بمحمد رسول الله في رواية الترمذى نبيافيتحب الجمع بينهما وان اقتصر على أحدهما كان عاملا بالحديث قال بعضهم والمواظبة على ذلك من أسباب حسن الخاتمة ومن قال أشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأن محمد عبده ورسوله رضيبت بالله ربنا الخ حين يسمع المؤذن يقول

(١٦٠)

أشهد أن لا اله الا الله غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر أخرجه أبو عوانة في صحيحه عن سعد بن أبي وقاص (ثم يقول اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطى لما منعت ولا اراد لما قضيت ولا ينفع ذا الجدم منك الجدم ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم) قال في المنهل قدر رد بعض هذه الصيغة في دعاء الرفع من الركوع اه وذكر في الحصن الحصين ان من أدكاره صلى الله عليه وسلم بعد السلام من الصلاة اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطى لما منعت ولا ينفع ذا الجدم منك الجدم ومنها اللهم انى أعوذ برضاك من سخطك وأعوذ بعفوك من نقمتك وأعوذ بك منك لا مانع لما أعطيت ولا معطى لما منعت ولا اراد لما قضيت ولا ينفع ذا الجدم منك الجدم وفي مصابيح السنة من الصحاح عن المغيرة بن

رجل مشهور بالولاية والصلاح فلما دخل عليه وجده يبصق نجاه القبلة فاعرض عنه ولم يجتمع به فقبل له في ذلك فقال هذا غير ما موم على أدب من آداب رسول الله صلى الله عليه وسلم فكيف يكون مأمونا على أسرار الله تعالى فعلى المرء أن ينظر أولا فيمن يريد الاخذ عنه فان وجد أعماله مضبوطة بالسكاب والسنة أقبل عليه والا فليخ منه بنفسه والله يتولى هداه (وقد خلوا) أى انفردوا (بالحق) أى بمراقبته ومشاهدة تجلياته (في الاسحار) جمع محر وهو الثالث الاخير من الليل وخصها بالذكر لانها أوقات التجلي (واستعذوا) أى استملوا (شراها) أى الطريق أى وجدوه عذبا كيف وهو للارواح غذاء وللادواء شفاء بل من ذاقه لا يبصر عنه ولا يعش بدونه

انما الكاس رضاع بيننا * فاذا لم ترتضعه لم نعش

(ف) من ثم (نافسوا) أى القوم أى رغبوا فيه قال في القاموس نافس فيه أى رغب على وجه المباراة في الكرم كتنافس اه (يبذل أرواح) في طلبه (وما تقاعسوا) أى تأخروا عن طلبه بارواحهم بل لو وجدوا في كل طرفه عين أرواحا وجادوا بها للكان ذلك فيه رخيصا

من ذاق طعم شراب القوم يدريه * ومن دراه غدا بالروح يشريه

ولتعوذ أرواحا جادها * في كل طرفه عين لا يساويه

والشراب عند القوم أعلى من الذوق وأدنى من الرى فصفا معاملاتهم مع الله لوجب لهم ذوق المعاني ووفاء منازلهم وانتقالهم في أحوالهم لوجب لهم الشراب ودوام مواصلاهم لمعاملاتهم يقتضى لهم الرى فصاحب الذوق متساكرو صاحب الشراب سكران وصاحب الرى صاح ومن قوى حبه تسر مدشر به فاذا دامت به تلك الصفة لم يورثه الشرب سكران وكلما قالات عليهم الكؤوس يزدادون ظمأ وذو الصبا بلوى سقى على عدال * لا تنفاس والكون كاس ليس يرويه

شربت الحب كاسا بعد كاس * فما نفد الشراب ولا رويت

ويقال كتب يحيى بن معاذ الى أبي زيد البسطامى في هذا المقام من شرب كاس من المحبة لم يظمأ بعده فكتب اليه أبو زيد عجب من ضعف حالك ههنا من يحتش بحمار الكون وهو فاغراه يستزيد وقال بعضهم لو شربت في كل لحظة ألف بحر لا ترى ذلك الا قليلا وكل ذلك كناية عن عدم النهاية وان المقصود غير منضبط بالعبارة وانما المقصود منها التقريب والاشارة وهذا أمر لا يسعه الا الايمان حتى بمن الله على السالك بمقام الاحسان قال الجنيد رضى الله عنه التصديق بطريقنا هذا ولاية صغرى واعلم أن كاسات القرب لا تدار الا على أسرار معتقة وأرواح عن رن الاشياء محررة نسأله سبحانه وتعالى أن يعقق أسرارنا عن رن الشهوات ويحرر أرواحنا من التعلق بالعادات يجاء محمد

سيد

شعبة رضى الله عنهم ان نبي الله كان يقول في دبر كل صلاة مكتوبة لا اله الا الله وحده لا شريك له

الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطى لما منعت ولا ينفع ذا الجدم منك الجدم اه وهو في البخارى أيضا وهو أنسب بما هنا والجد ينفع الجيم الغنى ومنك بمعنى عندك كفى المصباح أى لا ينفع ذا الغنى عندك غناه وانما ينفعه العمل بطاعتك ويصح ان يراد به العظمة كفى قوله تعالى وانه تعالى جدر بنا وقوله في الحديث تبارك اسمك وتعالى جدك أى لا ينفع صاحب العظمة عندك عظمتهم وان يراد به جد النسب لحديث من ابطأ به عمله لم يسرع به نسبه (ثم يقول أعوذ بالله من الشيطان الرجيم) لانه يستحب الاتيان بها قبل القراءة قال تعالى واذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم قال ابن عباس رضى الله عنهما

اجلال القرآن أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ومفتاح القرآن بسم الله الرحمن الرحيم وعنه أيضاً عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من استعاذ بالله في اليوم عشر مرات وكل الله به ملاء كاذب عنه الشيطان وفي الخبر ان المؤمن اذا قال أعوذ بالله من الشيطان الرجيم يقول الشيطان قصمت ظهري لا طاقة لي قال أهل المعرفة هذه الكلمة وسيلة المقربين واعتصام الخائفين ورجعي الهاكين ومباعدة الخبيثين وهو امثال قول رب العالمين فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم وقد صرح ان رجلين تسابعا عند النبي صلى الله عليه وسلم وأحدهما قد اجترأ وجهه وانتخعت أوداجه فقال صلى الله عليه وسلم اي لا علم لك لو قالها لذهب عنه ما يجد لو قال أعوذ بالله من الشيطان الرجيم لذهب عنه ما يجد ذكره النووي (١٦١) في أذكاره وقال اعلم ان اللفظ

المختار في التعوذ أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ولكن المشهور هو الاول وفي خبره الاسرار ثم المختار في صيغتها قول الجهمور وهو أعوذ بالله من الشيطان الرجيم وهو أثبت رواية وفي الحديث هكذا أقرأني جبريل عن اللوح المحفوظ وان كان استعذ بالله أوفق دراية لمطابقة المأمور به في قوله فاستعذ بالله وأخرج ابن السني عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال حين يصبح أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم أجزى من الشيطان حتى يمسي ذكره السيوطي في لقط المرجان في أحكام الجان (ثم يقول بسم الله الرحمن الرحيم) لان كل من أراد أن يتسدى قراءة آية أو سورة كان مأموراً بان يستعذ بالله من الشيطان الرجيم ويقول بسم الله

سيد الكائنات وآله الطيبين ذوى المكرمات (واستعظموا المندوب كالختم * وأهملوا المكروه كالحرم) اذ هم ورثة الانبياء عليهم الصلاة والسلام وافعالهم دائرة بين الواجب والمندوب قال في المنح السنية قال سيدى على المرصفي رحمه الله تعالى لا يصح لمريد قدم في الارادة حتى يترك فعل المباحات ويجعل مكان كل مباح يتركه مأموراً بامر عيان من مندوب أو أرى ويجتنب المباح كأنه منهى عنه كراهة تنزيه وقد اجتمعوا على ان كل من مهد لنفسه ارتكاب الرخص دون العزائم لا يجي منه شئ في الطريق وقال سيدى على الخواص رحمه الله تعالى لا يبلغ المريد مقام الصديق حتى يزيد في تعظيم أمر الله ونهيه فيفعل المندوب كأنه واجب ويجتنب المكروه كأنه حرام ويجتنب الحرام كأنه كفر وينوى بجميع المباحات خيراً اليثاب على ذلك فينوى بالنوم في القيلولة التقوى على قيام الليل ويتناول بعض الشهوات مداواة لنفسه اذا نفرت عن انبيادات بالكلية فان لسان حال النفس يقول لصاحبها كن معي في بعض أغراضى والا صرعتك وكذلك ينوى بلباس الثياب الفاخرة اظهار نعمة الله تعالى دون الحظوظ الفسائسية وكذلك يأكل الزائد من الطعام والبارد الحلو من الشراب لاجل استجابة أعضائه لشكر الله تعالى بعزم (فهو لا) المتخفقون بهذه الصفات المشار إليها بقوله من الزموا عين الحشى حب العلى الى قوله وأهملوا المكروه كالحرم هم (الناس) الذين يصلحون للارشاد (ياخذاني) وبهم يقتطف المريد أغمار المعاني

ولا عيش الا مع رجال قلوبهم * تحن الى التقوى وترتاح للذكر
سكون الى روح اليقين وطيبه * كما سكن الطفل الرضيع الى الحجر
(وما سواهم) من الناس (نعبة الصبيان) في القاموس للعبة بالضم التمثال وما يلعب به كالشطرنج ونحوه والاحق بسخره

ما القوم سوى قوم عرفو * كـ وغـيرهم همج همج
شربوا بكؤس تفكرهم * من خـر هو الكـ فامر جوا
دخـلوا فقراء الى الدنيا * وكـاد خـلوا فيها خـرجوا
وغرض الاستاذ بذلك التفسير من حكمة من لم يكن على الصفة المتقدمة فانما هو أحق بسخره والمراء على دين خليله فبحسبته له بصير هو أيضاً مثله لعبه ولا ينبغي للعاقل أن يعجب الامن بدله على الله حاله وينفض به اليه مقالته قال سيدى أبو الحسن الشاذلى رضى الله عنه لا تعجب الامن تستعين به على طاعة الله ولا تصطف لنفسك الامن زداده بقيما وقليل ما هم وقال تاج الدين أحمد بن محمد

(٢١ - الكشف الرباني) الرحمن الرحيم وأول ما نزل به جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم الاستعاذة والبسمة وقوله تعالى اقرأ باسم ربك قال في الترهة ما الحكمة في اقتران التعوذ بالبسمة قال النيسابورى لان البسمة فيها اشفاء المؤمن والاستعاذة فيها اسم الشيطان وفي الحديث اغلقوا أبواب المعاصي بالاستعاذة وافتحوا أبواب الطاعة بالتسمية روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه اذا قال العبد بسم الله الرحمن الرحيم كتب الله له عبادة سبع مائة سنة وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال اذا قال العبد بسم الله الرحمن الرحيم قالت الجنة لبيك وسعديك اللهم ان عبدك فلا نا قال بسم الله الرحمن الرحيم اللهم زخره عن النار وأدخله في جنتك وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان قوماً يأتون يوم القيامة وهم يقولون بسم الله الرحمن الرحيم فتقبل حسناتهم على سبائهم فتقول الامم

الآخرى ما أخرج حسنتهم فيقال لهم انما ذلك لان ابتداء كلامهم بسم الله الرحمن الرحيم هي أسماء الله العظام لو وضعت في كفة الميزان ووضعت السموات والارض وما فيهن وما بينهن في كفة الميزان لرجت عليهم باسم الله الرحمن الرحيم وأخرج الدارقطني عن ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان جبريل اذا جاءني بالوحي أول ما يلقي عليّ بسم الله الرحمن الرحيم وروى انهم المازلت فرح أهل السموات من الملائكة واهتزاز العرش لتزولها ووزاد الملائكة ايماناً وخرت الجبال عن وجوههم وتحركت الافلاك وذلت لعظمتها وعن عائشة انهم المازلت سبحت الجبال حتى سمع أهل مكة ومنهم ما قالوا اسبح محمد الجبال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ بسم الله الرحمن الرحيم موقنا بها سبحت معه الجبال الا انه

(١٦٣)

البكرى المعروف بالشر يشي في رائحته

وللشيخ آيات اذ لم تكن له * فما هو الا في ليالي الهوى يسرى
اذ لم يكن علم لديه بظاهر * ولا باطن فاضرب به بلج الحجر
وان كان الا انه غير جامع * لو صفهم ما جمعوا على اكل الامر
فأقرب أحوال العليل الى الردى * اذ لم يكن منه الطبيب على خبر
ومن لم يكن الا الوجود اقامه * وأظهره منشور ألوية النصر
فأقبل أرباب الارادة نحوه * بصدق يحمل الهش في جلد العنبر
وآيته أن لا يعيل الى هوى * فدنياه في طي وأخراه في نشر
وان كان زاجع لاكل طعامه * مر يد فلا تعجبه يومان الدهر
ولا تسألن عنه سوى ذى بصيرة * خلى من الاهواء ليس يغتر
فن صدئت مرآة ناظر فهمه * أرته بوجه الشمس من كف البدر
ومن لم يكن بدرى العروض فرمى بى القبض في التطويل من أظهر الكسر

وقوله ومن لم يكن الا الوجود اقامه البيتين يريدان من لم يكن له اذن صريح من ربه ولا من شيخه الذى هو فى الحقيقة اذن من الله سبحانه وتعالى وما أثبتته فى الترتيب الا الناس باقبالهم عليه وصدق رغبتهم فيه لما رأوا له من حسن المعاملة مع ربه وأظهره أو ثل الناس حال كونه منشوراً اعلام الترتيب بما نشره وامن صيته وأعلام من ذكره وقدموه على نفوسهم وفوضوا اليه أمورهم فأقبل عليه بسبب ذلك أهل الهمة اطلب القرب من الله بحسن نية وتصميم جازم لا تردد فيه لفرط تعظمهم الى من يوصلهم الى ربه فهو أى المتصدى للشجبة بسبب اثبات الحاق له فيها كذلك أى غير مقبول كالذى قبله لتعرضه بخروجه للخلق بنفسه بدون اذن وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عبد الرحمن ابن سمره لا تطلب الامارة فالت ان أعطيتهم امان غير مسئلة أعنت عليها وان أعطيتهم امان مسئلة وكلت اليها فقولته ومن لم يكن الخ من شرطية وجوابها محذوف يدل عليه ما قبله تقديره فهو كذلك أى غير مقبول كالذى قبله والكاف السواد والقبض حذف الخامس الساكن من الجزء كالباء من مفاعيلن ومن لم يكن عالم بالقرن العروض ر بما وجدها كذلك فيرى ان ذلك عيب وكسر والعارف بانفن يعلم أم لا تستعمل الا كذلك ما لم يدخل فى البيت التصريح اه ملخصاً من شرح القامى عليها وهو المراد حيث ذكر فى هذا الكتاب ولما كثرت فى هذا الزمن الذى عمت به البلوى التمشيح ببعض الدعوى نبه الاستاذ على ذلك لينتبه اليه السالك فيقتصر فى حاله ويطلب من يخلصه من أحواله

لا يسمع منها وأخرج الديلى عن ابن عباس مرفوعاً ان المعلم اذا قال للصبي قل بسم الله الرحمن الرحيم فقالها كتب للمعلم وللصبي ولا بويه براءة من النار وروى ان عباسى عليه السلام مر بقبر فرأى الملائكة يعذبون صاحبه فلما انصرف من حاجته رآهم ومعهم اطباق من نور فتعجب من ذلك فأوحى الله اليه ان هذا كان عاصياً وقد ترك ولدا صغيراً فسلمته أمه الى المعلم فلقنه بسم الله الرحمن الرحيم فاستحييت أن أعذبه وولده يذكر اسمى ذلك ذلك القاضي محمد الدين الشيرازى فى تفسير الفاتحة وروى عن بعض الصالحين انه قال من قرأ بسم الله الرحمن الرحيم اثني عشر ألف مرة آخر كل ألف يصلى ركعتين ثم يصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ويسأل حاجته ثم يعود

فقال

الى القراءة فاذا بلغ الالف فعل مثل ذلك الى انقضاء العدد المذكور من فعل ذلك قضيت حاجته كائنه

ما كانت باذن الله تعالى وفضائل البسملة وفوائدها كثيرة (ثم يقول الحمد لله رب العالمين الى آخر الفاتحة) وينبغي وصلها بالبسملة لما فى الحديث القدسى من قرأ بسم الله الرحمن الرحيم متصلة بفاتحة الكتاب مرة واحدة شهدوا على انى قد غفرت له وتقبلت منه الحسنات ونجا وزنت عن السيئات ولا أحرق لسانه بالنار وأجبره من عذاب القبر ومن عذاب النار وعذاب يوم القيامة والفرع الا كبر ويلقانى قبل الانبياء والاولياء أجمعين اه وقوله ويلقانى لعنه فى بعض المواطن ثم المزية لا تقتضى الافضلية وأخرج الديلى عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال بسم الله الرحمن الرحيم ثم قرأ فاتحة الكتاب ثم قال آمين لم يبق ملك فى

السما مقرب الا استغفر له وسجيت بالقائمة لا افتتاح القرآن بها ولها اسماء كثيرة أم القرآن وأم الكتاب والسبع المثاني وسورة الحمد والكافية والاساس وانشفاء وفي الحديث فاتحة الكتاب شفاء من كل داء وفي رواية شفاء من السم وهي أفضل سور القرآن فعن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال والذي نفسي بيده ما أنزل في التوراة ولا في الانجيل ولا في الزبور ولا في القرآن مثلها وانها السبع المثاني والقرآن العظيم وفي الجامع الصغير فاتحة الكتاب بشئ القرآن فاتحة الكتاب أنزلت من كنز تحت العرش فاتحة الكتاب وآية الكرسي لا يقرأهما عبد في دار قصدهم في ذلك اليوم عين انس أو جن وفضا لئلا لا تنحصر ومن خواصها انها ان كتبت حروفا مقطعة ومجيت بماء طاهر وشربه المريض يرى باذن الله تعالى ومن

(١٦٣)

بماء وشرب منه زال نسيانه واذا قرئت احدي وأربعين مرة بين سنة الصبح والفريضة على وجه العين يرى باذن الله تعالى ومن واظب على قراءتها هذا العدد عند السحر فتح الله عليه من غير تعب ولا مشقة ومن خاف من الظما فقرأ الفاتحة عند أن يصبح وتفل في يديه ومسح بها وجهه وبطنه كفاه الله ظمأ ذلك اليوم (ثم يقول والهكم اله واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم) روى عن أسماء بنت زيدان النبي صلى الله عليه وسلم قال اسم الله الاعظم في هاتين الآيتين والهكم اله واحد الآية وفاتحة آل عمران الم الله لا اله الا هو والحي القيوم (ثم يقول الله لا اله الا هو والحي القيوم الى آخر آية الكرسي) لما أخرجه في الفردوس عن علي وأبي امامة وأنس رضي الله

فقال (وقد تصدى) أي تصدرو وتفرغ (البعض) من الناس (للطريقة) أي للارشاد اليها في زعمه (ليكن) تصديه لذلك بدون ناهل ولا استحقاق وانما هو (بدعواه) فقط (بالحقيقة) أي بلا تحقق بها في نفس الامر بل قد آل الحال الى أن صار هذا الامر ورائه فصاروا اذا مات الرجل يأقون بابنه وربما كان صغيرا لا يعرف الطريقة ما هي فيخلقونه ويحتمعون عليه وريسونه ويتبركون بآثاره ويقبلون يديه ويمشون امامه فيشب على ما يناقض الشريعة والطريقة من الاحوال الذميمة كالعجب والكبر وحب الرئاسة ولقد شاعت في الآفاق فتنتهم وكملت في هذا الامر غرهم ومالهم من دافع ولا مانع بل اتسع الخرق على الرافع وماذا يصنع من رقع وكثير من يمزق خلقه ويقطع

أرى أنف بان لا يقوم به ادم * فكيف يبان خلفه ألف هادم

فان الله وانما اليه راجعون ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم (فصار) عطف على تصدى والفاء تؤذن بالسرعة وعدم المهلة يعني أن هذا البعض تصدى للارشاد فقام مسرعا وصار (يدعو) اليه لكن بلا علم ولا بينة من ربه ولا اقامة له للعق في ذلك بل (بالهوى) وحظوظ النفس من طلب الاستحلاب وصرف الوجوه اليه ومحبة الاستمباع والظهور وقد سلف قول صاحب الرائية وآيته أن لا يعمل الى هوى فكيف بمن يدعو بنفس الهوى فهذا الاشئ أنه كالجذوم يريد أن يداوى مثله فلا يريد القرب منه الاجداما وغير تقي بأمر الناس بالتقي * طيب يداوى والطبيب عليل

قال أبو بكر الوراق ان الله عز وجل لم يجعل في الدنيا والاخرة شيئا أخبث من الهوى المخالف للحق وقال الفضيل أفضل الاعمال خلاف هوى النفس وبالجملة فان هذا المقام لا ينبغي لكل أحد وانما هو لقوم صدقوا في التقوى وكل زهدهم فيما سوى الله تعالى وتحققوا بالعبودية وقاموا بحقوق الربوبية ولا يبق للهوى عليهم سلطان فصفت منهم الاسرار وغرهم الانوار قال تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين فإياك اياك ان تجنح لمن صار يدعو بالهوى (ويحبط تحبط عشوا في الدجي ويسقط في لجة الغرور والحرمان) فانه هوى بل الى أودية الضلال ويقودك الى أسوأ حال والخبط الضرب باليد والعشوا تأبث الاعشى وهي التي لا تبصر لئلا يقال في المثل هو خابط خبط عشواء أي قدر كبر رأسه في الضلالة كالناقة التي لا تبصر لئلا تقتبط بيدها على عي فر بما تزدت في مهوأة ورعيا وطئت سبعا أوحية أو غير ذلك والدجي جمع دجية وهي الظلام من الليل ولجة الماء معظمه والغرور سكون النفس الى ما يوافق الهوى ويعيل اليه الطمع عن شبهة وخدعة من الشيطان فالغرور من اعتقد أنه على خير عن شبهة فامدة وأكثر الناس مغرورون وان

عنهم انه صلى الله عليه وسلم قال من قرأ آية الكرسي دبر صلاة مكتوبة كان في ذمة الله الى الصلاة الاخرى وكان الرب عز وجل يتولى قبض روحه بيده وكان بمنزلة من قال عن الانبياء حتى يستشهد ولم يمنعه من دخول الجنة الاموات وكان له مثل أجرني أو صديق أو شهيد ولا يداوم عليها الا نبي أو صديق أو شهيد وأخرج ابن الجارفي تاريخ بغداد عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ آية الكرسي في دبر كل صلاة مكتوبة أعطاها الله تعالى قلوب الشاكرين وأعمال الصديقين وثواب النبيين وبسط عليه الرحمة بمنعه من دخول الجنة الا ان يموت فادامات فيدخلها وروى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه وكرم الله وجهه انه قال سمعت نبيكم على أعود المنبر وهو يقول من قرأ آية الكرسي في دبر كل صلاة مكتوبة لم يمنعه من دخول

الجنة الموت ولا يواطىء علمها الا صديق أو عابد ومن قرأها اذا أخذ مضجعه أمناه الله على نفسه وجاره وجار جاره والايات حوله كذا في روح البيان وفي تفسير الواحدى الوسيط بسند صحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قرأ آية الكرسي في دبر كل صلاة خرفت سبع سموات فلم تلتئم خروفا حتى ينظر الله الى قارئها فيغفر له ويعتق الله تعالى ملكا فيكتب حسنة الى الغد من تلك الساعة وفي رواية جابر رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ في دبر كل صلاة آية الكرسي فات الليل والنهار أربع وعشرون ساعة ليس من ساعة الا يصعد له فيها سبعون ألف حسنة كذا في الجامع البهي وعن أبي بن كعب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١٦٤) يا أبا المنذر ان ترى أى آية من كتاب الله معك أعظم قلت الله ورسوله

أعلم قال يا أبا المنذر ان ترى أى آية من كتاب الله معك أعظم قلت الله لا اله الا هو الحى القيوم قال فضرب بيده في صدرى وقال ليهنك العلم يا أبا المنذر وفي رواية ان لهذه الآية اسنانا وشفقتين تقدس الملك عند ساق العرش وروى انها لما نزلت نزل معها سبعون ألف ملك من الملائكة الكرام اجلالا لقدرها ومن فوائد هان من قرأها سبع عشرة مرة بعد صلاة العصر من يوم الجمعة في موضع خال وجد من قلبه حالة لم يعدها قبل فاذا دعا في تلك الحالة استجيب له ومن قرأها وجعل ثوابها لاهل القبور ادخل الله قبر كل ميت من المشرق الى المغرب أربعين نورا ووسع الله قبورهم ورفع لكل ميت درجة وبعطى القارئ ثواب ستين نبيا وجعل الله تعالى لكل حرف ملكا يصح له الى يوم اقامته

اختلف اصناف غرورهم واختلفت درجاتهم فيه فمنهم من اغتر بالديار ومنهم من اغتر بالعبادة ومنهم من اغتر بالعلم ومنهم من اغتر بالنسب وصلاح الآباء ومنهم غير ذلك ويكفي في ذم الغرور قوله تعالى فلا تغرنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور وقوله تعالى ولكنكم فتنتم أنفسكم وتربصتم وارتبتم وغرتكم الاماني الآية وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حمدا نوم الا كاس وفطرم كيف يغبنون سر الخني واجتهادهم ولشغال ذرة من صاحب تقوى وبقي أفضل من ملء الارض من المغترين انتهى والكس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والاحق من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله الامانى وقد أخبر صلى الله عليه وسلم ان الغرر سيغلب على قلوب آخر هذه الامة وقد كان ما وعده صلى الله عليه وسلم فقد كان الناس في الاغصار الاول يواطون على العبادات ويؤتون ما أتوا قلوبهم وجلة انهم الى ربه راجعون يخافون على أنفسهم وهم طول الليل والنهار في طاعة الله بما لقوا في التقوى والحذر من الشهوات والشهوات ويكون على أنفسهم في الخلوات وأما الا أن فتى الخلق آمنين مسرورين مطمئنين غير خائفين مع اكابهم على المعاصي وانما كهم في الدنيا واعراضهم عن الله تعالى زاعمين انهم واثقون بكرم الله وفضله وراجون لعفو ومغفرته كأنهم لم يرمعواهم عرفوا من فضله وكرمه ما لم يعرفه الانبياء والعصاة والسلف الصالحون فان كان هذا الامر يدرك بالمنى وينال بالهوى بنى فعلى ماذا كان بكاء أولئك وخوفهم وخزهم اه من الاحياء والحرمان بالكسر المنع والاباء والاضافة في لجة الغرور والحرمان من اضافة المشبه به للمشبه وان اختلف وجه الشبه في المتعاطفين اذ هو في الغرور من حيث الاهلاك وفي الحرمان من حيث العظم والاتساع يعنى ان بعضا من الناس تصدى للطريقة والارشاد بدون تأهل ولا استحقاق فقام يدعى اليه بهواه وركب من عمياء فسقط في غرور قاتل وحرمان بعيد الساحل ويصح أن يكون وجه الشبه فيهما العظم والاتساع فيكون متحدا وما كفاه هذا التصدر والتصدى بل قد تجاوز الحد في البغي والتعدى فغدا يظهر ذوق المعانى (ويذكر الرقى للاحسان) أى لمقامه المشار اليه بان تعبد الله كأنك تراه وليس المقصود الحصر فان دعاوى كثيرة كما سيأتى في النظم قريبا هيئات لا يثبت المقام الا لمن استقام لا يجلس على موائد الاحباب من لم يذق لباب أولى الابواب لا يرفع الحجاب لمن يخطر في ثباب الاعجاب لا تصدق الفراسه لمن طلب الرياسة لا يختص بالحضور من ارتكب المحذور كيف يغنى الشراب عن الشراب كيف يعرف ذوق الشراب من قلبه خراب كيف يسمع الخطاب من هو من الحبث ما طاب ولقد خفيت حال هذا الدجال عن كثير من الجهال (فأما الجم الغفير الامدش) في

اقاموس

رواه أنس ذكره في خزينة الاسرار وعن ابن عباس من قرأ آية الكرسي قبل خروجه من منزله لم تصبه مصيبة ولم يمت حتى يعود الى منزله وكان ابن عوف اذا دخل الى منزله قرأ آية الكرسي وعن عائشة رضى الله عنها ان رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فشكا اليه ان مافى بيته ممعوق البركة فقال أين أنت من آية الكرسي ما تلبيت في شئ من ادام ولا طعام الا نمتي البركة هذا الطعام والادام وفضائلها وفوائدها لا تحصى (ثم يقول آمن الرسول الى آخر السورة ويكرر واعف عنا واغفر لنا وارحمنا ثلاثا) لانه دعا والدعاء ينبغي فيه التكرار وكان عليه الصلاة والسلام اذا دعا ثلاثا واذا سأل سأل ثلاثا الى سبع مرات لما أخرجه الديلمي عن ابن مسعود رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ آية سورة البقرة حتى يجتمعا

في ليلة أجزأت عنه قيام تلك الليلة وعنه عليه الصلاة والسلام قال أنزل الله آيتين من كنوز الجنة كتبهما الرحمن بيده قبل أن يخلق الخلق بألفي عام من قرأهما بعد العشاء الأخيرة أجزأتاه عن قيام الليل وقال عليه الصلاة والسلام إن الله تعالى كتب كتابا قبل أن يخلق السموات والأرض بألفي عام وأنزل منه آيتين ختم بهما سورة البقرة فلا تقرأن في دار ثلاث ليال فيقربهم الله من عرشه ولا تنفك من القرآن وأخرج الديلمي عن أبي هريرة رضي الله عنه من قرأ آيتين هما قرآن وهما يشفيان وهما ما يحبهما الله تعالى لا آيتين من آخر سورة البقرة وأخرج الدارمي عن جبير بن نفير عن سلافة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الله تعالى ختم سورة البقرة بآيتين أعطيتهما من الكثر الذي تحت العرش فقلعهما وعلوهما وعلوهما نساء كم (١٦٥) فاما ما صلاة وقرآن ودعاء روي

انه صلى الله عليه وسلم لما دعا بهذه الدعوات قيل له عقب كل كلمة وقد فعلت وعن أبي قتادة عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ آية الكرسي وخواتيم سورة البقرة عند الكرب أمانه الله قال الحكيم قدس سره من داوم على قراءة هاتين الآيتين ليلا ونهارا أمانه الله على الحفظ وانبساط النفس وقضى دينه وأهله كعدوه وكفى الظلمة ورزق حسن اليقين ونال جميع مطالبه (ثم يقول شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة يستغفرون له الى يوم القيامة وعن أبي وائل عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يحيا بصاحبها يوم القيامة فيقول الله ان لعبدى هذا عهدى

القاموس أمه أمان من باب قتل قدسده وفيه الجم الكثير من كل شيء ثم قال وجدا جاعا غفيرا والجم الغفير باجمعهم وفيه الامدش المهورول وقليل العقل اه والمراد الثاني (وهب) أى شرع (يعني) أى بقصد (الاصم) الذى لا يسمع النصيحة (الاعمش) الذى عينه قريحة قال في المصباح عشت العين عشا من باب تعب سال دمعها في أكثر الاوقات مع ضعف البصر فالرجل أعشى والاشئ عشا والجمع عمش من باب أجزأتني والاصم الاعشى اسم هب وجهه يعني خبير (وأثبت) أى غرس (الخدلان) بالكسر الردوعدم القبول (في الطلاب) قال أبو سليمان الداراني لكل شيء علم وعلم الخدلان ترك البكاء (وأثبت الغرور في الاصحاب) أى أثبت فيهم الخدع بالباطل وانعش في الدين لا تعجب الكسلان في حالته * كم صالح بفساد آخر يفسد (وأعرت محبته العقيمة) التي لا تنتج أسرارها ولا تكسب أنوارا (حالا) فاسدة فهي وان (زهت) في اظهار (لكنها) في نفس الامر (ذمجه) لعدم موافقتها لقواعد الشريعة الغرابة فاستبصر الحق ولا تكن من المغترين وانظر بعين التحقيق لتسلم من هؤلاء المفتريين اذ ليس عندهم سوى شقة شقة اللسان الخالية عن الدليل والبرهان اذ (مجموعهم) أى هزلهم قال في المصباح مجن مجنونان من باب قعد اه (بدعونه) أى يسمونه (بالجنذب) هو الاخذ بغتة لقلب العبد من الاكوان بالعناية الالهية وادخاله في مقام الاحسان وغرضهم بذلك دفع اللوم عنهم في أفعالهم المنبوذة شرعا المعجوة طبعها الخارجة عن القانون الشرعي المحملة بالادب المرعى فاذا طالبهم بالوقوف على الحدود انشريعة والا داب المرعية أتوا من القول بمجون يشبه الجنون ويسمون ذلك جذبا ستر على حالهم فان المجذوب قد يغيب عن احساسه ويفقد شعوره فيسقط عنه التكليف اذ هو منوط بالعقل وغاب عنهم ان اللغية علامات وعلى أهلها من الانوار سمات وان علامة صحة الاقوال استقامة الافعال وان المجذوب في أخذه محفوظ وفي رده ملحوظ فقد كان الشبلى رضى الله عنه مستغرفا في جذباته فاذا جاء وقت الصلاة قام اليها وأداها وهذه عناية من الله بعبدته وما يقال من أنه قد يصل العارف الى مقام يسقط عنه التكليف فيه فعنايه انه لا تبقى عليه كلمة في العبادات لانها تصير في حقه كالعبادات لا بالاعنى الذى يفهمه أهل الاباحة والزندقة قال في الهائية

والجذب أخذ لعبد بغتة يبدى * عناية بنحو أمر ليس بعناية

هو المراد ومخطوب العناية لا * بحس كلمة تكليف لاقيه

قيل للجنيد ان جماعة يزعمون انهم يصلون الى حالة يسقط عنهم التكليف بها قال وصدا لو امكن اني سقر ووال في كلام آخر ان هذا كلام من يقول بالاباحة والسرقه والزنا عندنا أهون حالا من يقول بهذه المقالة وقد صدق رضى الله عنه في قوله هذا فان الزاني والسارق عاص برأه وسرقته ولا يصل

عهدا وأنا أحق من وفي بالعهد أدخلوا عبدى هذا الجنة قال السكبي قدم جبران من أخبار انشام على النبي صلى الله عليه وسلم فقالا له اننا سألك عن شيء فان أخبرتنا به آمنا بك وصدا فقالا له ما سلا فقالا لا أخبرنا عن أعظم شهادة في كتاب الله عز وجل فانزل الله هذه الآية فاسلم الرجلان كذا في الخطيب وعن مالك عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ يوم الاحزاب شهد الله أنه لا اله الا هو الى قوله الاسلام ثم قال وأنا أشهد بما شهد الله به واستودع الله هذا الشهادة وهي وديعته الى عنده الى يوم القيامة اللهم اني أعوذ بنور قدسك وعظيم ركنك وعظمة طهارتك من كل آفة ومهاة ومن كل طوارق الليل والنهار الاطراف بطرق بخير يا الله اللهم أنت غياي بك أستغيث وأنت ملاذى بلأوذ وأنت عبادى بلأعوذ يا من ذلت له رقاب الجبابرة وخضعت له

أعناق الفراعنة أعوذ بك من كشف سترك ونسيان ذكرك والانصراف عن شكرك أناني حررك لبسلى ونهاري وفؤى وقرارى
 وطعنى وأسفارى وحياتى ومماتى ذكرك شعارى وثناؤك دنارى لا اله الا انت سبحانك وبحمدك نشر بفالعظمى ونكر بمالنفحات
 وجهك أجرنى من خزيك ومن شر عبادك واضرب سرادقات حفظك على وأدخلنى فى حفظ عنايتك وجد على بخير يا أرحم الراحمين
 اه من العوائد فى الصلوات والعوائد (ثم يقول قل اللهم مالك الملك الى غير حساب) قال اليا فمى فى خواص القرآن من أكثر من تلاوة
 هاتين الآيتين فى أعقاب الصلوات المفروضة والنافلة وامامها نال سعة الرزق والغنى والبركة وأثر ما فى يده وزال عنه الفقر وخرج
 المستغفرى عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنه انه قال قال (١٦٦) رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رأى

أحدكم سوء حال أو حاجة
 فليسجد وليقل قل اللهم
 مالك الملك الى غير حساب
 وروى ان من أراد قضاء
 دينه قرأ كل يوم قل اللهم
 مالك الملك الى غير حساب
 وقال يارحمـن الدنيا
 والآخرة ورحمهما تعطى
 منهما من تشاء اقض عني
 ديني فلو كان عليه مـلء
 الارض ديناً لاداه الله
 وأخرج الطبرانى عن معاذ
 ابن سعيد بن منصور عن
 أنس رضى الله عنه انه قال
 قال رسول الله صلى الله
 عليه وعلى آله وسلم يا معاذ
 ألا أعلمك دعاء تدعوه به فلو
 كان عليك من الدين مثل
 ثبير آداه الله تعالى عنك قل
 اللهم مالك الملك الى غير
 حساب يارحمـن الدنيا
 والآخرة تعطى منها ما
 من تشاء وتمنع منهما من
 تشاء اللهم أغنى من الفقر
 واقض عني الدين وقوفى
 فى عبادتك وجهادى فى سبيلك
 وارحمى رحمة تغنبنى عن

الى حد الكفر وأما القائل بسقوط التكليف المعتقد لذلك فقد انسل من الدين كالنلال الشعرة
 من البجين (ورقصهم بدعونه بالقرب) فاذا انكرته عليهم يقولون انافى حالة القرب من الله وانت
 محجوب عن مقامنا واذا لم يزد معنى شراب الهوى دعنا ولقد كذبوا فى ذلك وافتروا اذ لو صدقوا
 فى دعوى القرب من الله تعالى لما رقصوا فان القرب منه يورث الخضوع والخشوع اذ هو كما قال
 الشيخ أبو سعيد الخراز رجه الله تعالى فقد حس الاشياء من القلب وهذ الضمير الى الله تعالى وأما
 الرقص فاول من أحدثه أصحاب السامرى لما اتخذ لهم سجلا جسداله خوار فقاموا يرقصون
 حوالبه ويتواجدون فهو دين الكفار وعباد الجبل (ورقصهم) أى خوضهم واسترسالهم (فى قلة
 الحياء يدعونه بالمحو والفاء) المحو عندهم عبارة عن فـع أى صافى العادة بغيرها والفاء عبارة عن
 غيبوبة العبد عن نفسه لشغله به فهو لا يحضرون فى قلة الحياء مع الله تعالى بعدم المبالاة بحدوده
 وحرمانه واذا نهيهم عن ذلك يقولون نحن قد محبت أوصافنا وفنيت رسومنا فلا ندرى ما يقع منا وهذا
 زخرف من القول وزور أقرى القانى بالله بعضه (وكثرة الجدال فى) اصطلاح (ذا السرب) أى
 الفريق الزائع (قد سميت فتحا بعلم وهى) يعنى ان كثرة الجدال تسمى فى اصطلاحهم فتحا بعلم وهى من
 الله تعالى فاذا رددت عليهم أفعالهم بالنصوص الشرعية يقولون هذا وقوف منك مع علم الظاهر
 ونحن قد فتح الله علينا بعلم لدنى وهبه الينا نتعرف به وجوه أفعالنا فاتلهم الله انى يؤفكون (ومحض)
 أى خالص (دعواهم) للمقامات (بلا تحقيق) بشئ منها (يدعونه بالشطح يارقيق) الشطح عبارة عن
 كل كلمة عليها راحة ودعوى ويحصل غالباً حال الاستغراق وهؤلاء يمجدون شطحات أهل
 الحق فى كتب القوم فيعرفون أسماءها ويتشاطعون وانما هى أسماء لا تتحقق لهم بمعانيها البتة
 وحاصل ما أشار اليه حفظه الله ان هؤلاء اللثام الذين قطعوا طريق الحق تعالى قد انحرفوا عن
 الشريعة واستندوا الادلة مقطوعة الشبوت هى أوهى من بيت الغنكبوت كأنها اعب الشمس
 وهى أبعد عن الحق من أمس يتمسكون بكلام السكارى ويحتجون بأقاويل الخياري مع ان
 الصحابة اذا خالفوا نص الشارع لا يقول على كلامهم ولا يفتت بعد وجود الحق الصراح لما يضافه
 من أفهامهم اللهم الا أن يكون فهمه لا يعارض نصا ولا يوجب فى مقامه نقضا ولقد أحسن
 المقدسى فى وصفهم حيث قال فى آخر كتابه حل الرموز

ذهب الرجال رجال مثل مجالهم * زمر من الاوباش والانذال
 زعموا بأنهم على آثارهم * ساروا ولكن سيرة البطال
 لبسوا الدلو قمر قعا وتغشوا * كتشف الابطال والابدال

قطعوا

رحمة من سواك اه ذكره فى خزينة الاسرار وقال فى المنهل روى الحافظ أبو بكر بن السنى بسنده

عن أبي عبد الله جعفر بن محمد عن أبيه عن جده عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ
 فاتحة الكتاب وآية الكرسي والآيتين من آل عمران شهد الله انه لا اله الا هو الى قوله الاسلام وقل اللهم مالك الملك الى قوله بغير
 حساب معلقات ما بينهن وبين الله حجاب قلن تميطنا الى أرضك الى من يعصيك فقال الله تعالى بعزى حلفت لا يقرأ كن أحد من
 عبادى وبر كل صلاة الا جعلت الجنة مثواه على ما كان منه ولا سكنه حضيرة القدس ولا نظرن اليه بعينى فى كل يوم سبعين مرة
 ولا قضين له كل يوم سبعين حاجة أداها المغفرة ولا عذبة من كل عدو وحاسد وانصره عليهم رواه المستغفرى فى كتاب الدعوات اه

(ثم يقول اللهم ارزقنا وأنت خير الرازقين وأنت حسبنا ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم) القصد بالدعاء بطلب الرزق توسعته وتيسيره والافه ومضمون قد تكفل الله به وما من دابة في الارض الا على الله رزقها ووجه اختيارهم للدعاء بذلك هنا مناسبة للآية قبله وكونه تعالى خير الرازقين لان المخلوق يرزق فان سخط قطع رزقه والله تعالى يسخط ولا يقطع الرزق وفي الحديث ان الله لا يعذب بقطع الرزق وفيه عن الله تعالى اني والجن والاناس في نساء عظيم آخلق وبعيد غيري وأرزق ويشكر غيري ولما قال الخليل وارزق أهله من الثمرات من آمن منهم بالله واليوم الآخر قال له تعالى ومن كفرو ويحكى ان كسرى غضب على بعض مرآزقه فاستؤمر في قطع عطاءه فقال يحط عن مرتبته ولا يقطع (١٦٧) من صلته فان الملوك تؤدب بالهجران ولا تعاقب بالحerman وفي مسند

الفردوس من حديث شداد بن أوس موقوفا حسبنا الله ونعم الوكيل أمان كل خائف وعن أبي هريرة مرفوعا اذا وقعتم في الامر العظيم فقولوا حسبنا الله ونعم الوكيل وعن ابن عباس حسبي الله ونعم الوكيل قالها ابراهيم عليه السلام حين ألقى في النار وقالها محمد عليه الصلاة والسلام حين قالوا ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم الآية واخبروا ذكر الحقولة هنا لانها من نوع ما قبلها مما فيها من كمال التفويض والتسليم الحول والقوة وتسليم الامر كله اليه وعدم منازعته تعالى في شئ منه ولها تأثير عجيب في جلب الرزق والغنى والشقاء وتحصيل القوة ودفع العجز وطرد الشياطين والجن أخرج ابن أبي الدنيا ان النبي صلى الله عليه وسلم

قطعوا طريق السالكين وأظلموا * سبل الهدى بجهالة وضلال عمروا وظواهرهم بأثواب التقى * وحشوا بواطنهم من الادغال ان قلت قال الله قال رسوله * همزوك همز المنكر المغتال عن حضرتي عن فكرتي عن خلوتي * عن خلوتي عن شاهدي عن حالي عن صفو وقتي عن حقيقة حكمتي * عن ذات ذاتي عن صفات فعالتي دعوى اذا حققتها ألفتها * ألقاب زور لقبتم بمحال تركوا الحقائق والشرائع واقتدوا * بظرائق الجهال والضلال جعلوا المرافقة والفاظ الخطا * شطحا وصالوا صلة الادلال ونرصدوا أكل الحرام تخادعا * كتحادع المتلصص المحتال فهناك طاب المخلصون وأصبحوا * مستبصرين بصورة الافكال فهم خواص الله آية عمو * الذاكرون الله في الاتصال القانتون المحبتون لرهم * الناطقون باصدق الاقوال التاركون حظوظهم ونفوسهم * المؤثرون بخالص الاموال ماشأهم في شأنهم دعوى ولا * عملوا القصد مرا ولا الجدل عموا بما علموا وجادوا بالذئ * وجدوا وما يجولوا بفيض نوال

الى آخر القصيدة الفريدة وقد أشار اليهم الشيخ عبد الكريم الجيلي قدس الله سره في كتابه المسمى سر الخلود في أوائله من الوصايا حيث قال يا أخي رحمتك الله قد سافرت الى أقصى البلاد وعاشرت أصناف العباد فلا رأت عيني ولا سمعت أذني أشر ولا أقبح ولا أبعد عن جناب الحق من طائفة تدعي انها من كمال الصوفية وتنسب نفسها الى الكمال وتظهر بصورتهم ومع هذا لا تؤمن بالله ورسوله ولا باليوم الآخر ولا تنقيد بالشكايف الشرعية وتقرأ حوال الرسل وما جاؤ به على وجه لا يرضيه من في قلبه مثقال ذرة من الايمان فكيف من وصل الى مراتب الكشف والعيان ورأيت منهم جماعة كثيرة من أكابرهم في بلاد أذربيجان وسمروان وجيلان وخراسان لعن الله جميعهم فأن الله يا أخي لا تسكن في قرية فيها واحد من هذه الطائفة لقوله تعالى واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة وان لم يتيسركم فاجتهدوا ان لا تراهم ولا تجاورهم فكيف ان تعاشرهم وتحاطبهم وان لم تفعل فانهت نفسك والله الهادي اه ومما ضلوا به وأضلوا قولهم ان الشريعة جعلها الله ستارة على الحقيقة لاجل العوام وليس المراد من الصلاة الا الوصلة والصيام يراد به الامساك عن رؤية

قال من قال لاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم مائة مرة في كل يوم لم يصبه فقر أبدا وقال عليه الصلاة والسلام من عسر عليه أمر أو حدل دينا فليقل ألف مرة لاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وأخرج الطبراني عن جابر رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثروا من ذكر لاحول ولا قوة الا بالله فانه قد فع عن قائلها تسع وتسعين بابا من الضر اذا نالها اللهم وروى ان عوف بن مالك الأشجعي رضي الله عنه أسر المشركون ابنه اليه يسمى سالما فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أسر ابني وشكاليه الفاقة فقال عليه الصلاة والسلام ما أمسى عند آل محمد الا مدافق الله واصبروا أكثر من قول لاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ففعل فينا هو في بيته اذ قرع ابنه الباب ومعه مائة من الابل تغفل عنها العدو فاستاقها فنزل قوله تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه

من حيث لا يحتسب ومن يتوكل على الله فهو حسبه ان الله بالغ امره قد جعل الله لكل شيء قدرا كذا في تفسير الكشاف وعن ابن عباس ان عوف بن مالك الاشجعي قال يا رسول الله ان ابني اسره العدو وجزعت أمه فبأمر في قال أمرك واياها ان تستكثر من قول لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فقالت المرأة نعم ما أمرك فجعل لا يكتران منها فتغفل عنه العدو فاستاق غنمهم فجاءهم الى المدينة فنزل قوله تعالى ومن يتوكل على الله الآية ذكره في أسباب التزل (ثم يقول لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه الى آخر السورة و بكر رفات تروا فقل حسبي الله الى آخرها سبعا) لما روى عن الحسن البصري رحمه الله تعالى انه قال جاءه من يفتديهم في الدين يتفقون بقراءه ذلك جاءكم رسول (١٦١) الى آخر السورة خلف كل صلاة مفروضة والوا بها يحفظ وبها يرزق

وبها يطلب وبها يشاهد وبها غيرها كذا في الخواص ومن داوم على قراءة هاتين الآيتين سبع مرات في دبر الصلوات المكتوبات ان كان ضعيفا قوى أو ذليلا عزوا مغلوبا انتصرا أو معسرا يسرا الله تعالى أمره أو مدينا ناضى دينه أو مكرو بارفع عنه الهم والغم والحزن أو مضيقا وسع الله عليه الرزق والخيرات أو مغلقا عليه فتح عليه أبواب المعلقات والكشوفات وعن أبي الدرداء رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال في كل يوم سبع مرات فان توفوا فقل حسبي الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم كفاه الله عز وجل ما أهجمه من أمر دنياه وآخرته صادقا كان أو كاذبا كذا في الاحياء قال السنوسي فاشكر الله على ذلك فان كثيرا من الاذكار متوقف على

السوى والحج المقصد الى الله وعرفات يراد به جبل المعرفة واستدلوا بالذات بعبارات العارفين وهم انما أرادوا ذكر المعنى الباطني فان كل شيء له ظاهر وباطن فالمتمسك بالظاهر من النصوص فرقة ضالة يقال لها الظاهرة والمتمسك بباطنهم فرقة أخرى ضالة يقال لها الباطنية والجامع بين الظاهر والباطن هم أهل السنة والجماعة الذين فرقتهم لكل خير جماعة وكل هذه الطائفة هم الصوفية الابرار والسادة الاخيار فاذا سمعوا قوله صلى الله عليه وسلم ان الملائكة لا تدخل بيتا فيه كتاب ولا صورة أخرجوا من بيوتهم الكلاب والصور ومما يظاهر الحديث وفهموا من اشارته ان المراد بالبيت القلب والكتاب الحق وبالصور تصوير الغير فبادروا بطهارة القلب منها ماعلا بإشارة النص والاشارة لا تعارض العبارة وليس مرادهم بهذه الحزب عسلات الا مجرد الاحتمال على اسقاط التكليف الشرعية وإبطال شعار الملة المرعية قال الامام العارفي السهروردي في عوارف المعارف ومن أرائك المنتمين للصوفية وليسوا منهم قوم يغرقون في بحار اتوحيد ويسقطون ولا يشتون لنفوسهم حركة وفعلا ويزعمون انهم محجورون على الاشياء وان لا فعل لهم مع الله تعالى ويسترسلون في المعاصي وكل مائدة والنفس اليه ويركعون الى البطالة والدرود والغفلة والاعتذار بالله والخروج عن الملة وترنل الحدود والاحكام والحلال والحرام وقد سئل سهل عن رجل يقول أنا كالباب لا أتحرل الا اذا حركت قال هذا لا يقول الا أحد رجلين اما صديق أو زنديق لان الصديق يقول هذا القول اشارة الى أن قوام الاشياء بالله مع احكام الابل وعبادة حدود العبودية والزنديق يقول ذلك اشارة للاشياء على الله واسقاطا للملازمة عن نفسه وانحلاعا عن الدين ورسمه فاما من كان معتقدا للحلال والحرام والحدود والاحكام معترفا بالمعصية اذا صدرت منه معتقدا وجوب التوبة منها فهو مسلم صحيح اه واعلم يا أخي سلك الله بي وبل سبيل التحقيق الموصول الى أقوم منهج وأعدل طريق ان يقول بطواهر الاحكام الشريعة الا نام خاصة بالعوام منابذة للدين وخروج عن الشرع المتين ويزعم عليه ان طريق الخواص ليس فيه شيء من أعمال البر الظاهرة وانما هو على دعواهم أعمال باطنة باهرة وهذا القول يناقضه حال أكمل الانام وقيامه حتى تورمت قدماءه من طول القيام ومكابدة الاحباب ومجاهدة الاحباب بمالبس في وسعنا الاتيان ببعض ذلك واقرارهم بالقصور والعجز عن الوفاء بحقوق السيد الممالك وما سمع منهم ولا نقل عنهم ما يقول به هؤلاء الانذال مع انهم في الخضيض الاسفل عن منازل أولئك الابدال وهذا القول الجأهم الى تغيير الشريعة عن الحقيقة ودعوى انفصالهم الجيبي والاذناس انواعا عن مخالفتهم التي هي بالذم حقيقة ان هذه الامور من خلف ستور الحقيقة مع ان كمال العارفين لم يفرقوا بين ما لا يقصد التعريف قال ابن عطاء الله في

الذكر والحضور وهذا قد حصلت به الكفاية من الهموم الدنيوية والاخرية لمن وفقه الله وان لم يكن له قدم في التوكل وقد ذكر أهل التفسير والامام الغزالي والشيخ الشاذلي والامام القرطبي قدس الله أسرارهم مرفوعا عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من قرأ في اليوم آيتين من آخر سورة التوبة لم يمت ذلك اليوم وفي رواية لم يقتل ولم يقر به أحد جديدا وقرأه في ليلة فكذلك ذكره هذا الحديث بعض الصالحين وكان يستعمله في حال مرضه وأظنه كان ابن سبعين سنة فبقى بقراءة الآية الى ان بلغ مائة وعشرين سنة فحين أراد الله موته عند تمام المدة رأى النبي عليه الصلاة والسلام في المنام فقال له كم تهرب منا فترنل الآية فبات رحمه الله تعالى كذا في خواص القرآن (ثم يقرأ الاخلاص ثلاثا) لقوله صلى الله عليه وسلم من قرأ قل هو الله أحد ثلاث

مرات فكأنما قرأ القرآن أجمع وسميت بذلك لان من لازم قراءتها رزق الاخلاص أولان قارئها يتخلص من النار في الحديث من قرأ سورة الاخلاص باخلاص حرم الله جسده على النار وتسمى أيضا سورة المعرفة لانه صلى الله عليه وسلم سمع رجلا يقرأها فقال هذا رجل عرف ربه وسورة الاساس لقوله صلى الله عليه وسلم أسست السموات السبع والارضون السبع على قل هو الله أحد وسورة الولاية لان من قراها صار وليا لله تعالى وكان بعض الصحابة رضي الله عنه يكثر قراءتها في كل ركعة فسأله النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال اني أحبها فقال له النبي صلى الله عليه وسلم حبك اياها أدخلك الجنة وفي تذكرة القرطبي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة الاخلاص في مرضه الذي يموت فيه لم يفسن في قبره (١٦٩) وأمن من ضغطة القبر ورجلته

الملائكة يوم القيامة بأجنتها حتى يجيزوه على الصراط الى الجنة وروى ان علي بن أبي طالب كرم الله وجهه قام على المنبر فقال يا أيها الناس اني قارئ عليكم جميع القرآن في هذه الساعة فتعجب الناس ثم قرأ قل هو الله أحد ثلاث مرات كذا في تفسير الحنفي وعن أبي بن كعب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قرأ قل هو الله أحد مرة واحدة أعطاه الله من الاجر كمن آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله وأعطى من الاجر كمن عمل أحرمانه شهيدا كذا في التفسير الكبير وعن حذيفة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ قل هو الله أحد ألف مرة فقد اشترى بها نفسه من الله تعالى وأخرج السباز عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال

تاج العروس من استرسل مع اطلاق التوحيد ولم يتقيد بظواهر الشريعة فقد قذف به في بحر الزندقة ولكن الشأن أن تكون بالحقيقة مؤيدا وبالشريعة مقيدا وكذلك المحقق فلامنظما مع الحقيقة والواقف مع ظاهر اسناد الشريعة وكان بين ذلك قواما فان الوقوف مع ظاهر الاسناد شرك والاطلاق بالحقيقة من غير تقيد بالشريعة تعطيل ومقام الهداية فيما بين ذلك اه قال الشيخ أحمد زروق رحمه الله في كتابه قواعد الطريقة في الجمع بين الطريقة والحقيقة قاعدة اصل كل أصل من علوم الدنيا والاخرة مأخوذ من الكتاب والسنة مدحاً للمدح وذمماً للمذموم ووصفاً للمأمور به ثم للناس في أخذها ثلاث مسالك أولها قوم تعلقوا بظاهر مع قطع النظر عن المعنى جملة وهؤلاء أهل الجود من الظاهرية لا عبرة بهم - الثاني قوم نظروا للنفس المعنى جمعاً بين الحقائق فتأولوا ما يتأول وعولوا على ما يعول وهؤلاء أهل التحقيق من أصحاب المعاني والفقهاء الثالث قوم اثبتوا المعاني وحققوا المباني وأخذوا الاشارة من ظاهر اللفظ وأباطن المعنى وهم الصوفية المحققون والائمة المدققون لا الباطنية الذين حلوا الكل على الاشارة فهم لم يثبتوا معنى ولا عبارة فخرجوا عن الملة ورفضوا الدين كله نسأل الله العافية بمنه اه وهؤلاء الفرقة ماضوا الى ما من عدم اعتنائهم بسلك طريق الله وضبطهم لاصوله قال أبو سليمان الداراني قدس الله سره ما حرروا الوصول الابتصيعهم الاصول فن أخذ كلام أهل الذوق الذين بذلوا في تحريره الجهد والطوق وفهمه بعقله القاصر واستعمل فيه فكره الفاتر فقد ضل عن سواء السبيل اه ملخصاً من السبوف الحداد السيد مصطفى البكري وان أردت المزيد فراجعته تحظ بما تريد واذا علمت ما قدمناه اليك وفهمت ما تلوناه عليك وتدبرت هذه النصوص وكننت ممن بالفهم على المعاني يغوص (فاحذر على الدين التزيه) عن الخلل والاضطراب (الغالي) القيمة بلا شئ ولا ارتباب (من) هذه الفرقة (فرقة الابعاد والاضلال) عن طريق الحق والاعتدال (واجعلهم كأنهم أبحار مطروحة في البئر) أي البحر (لا تختار) أي لا كاجار الجواهرية ذات الخصوصية أي احذرهم غاية الحذر وانبد هم كل التبذ وهب انهم ليسوا من جنس بني آدم بل ولا من الاجار التي تختار للخصوصيات اذ لا خصوصية في هؤلاء اللئام أصلاً فلا تختارهم أحداً (و) لكن (اختر لحفظ الروح باصديق طوداً) أي شيخاً اسماً في المعارف والاسرار راسوخ الطود وهو الجبل العظيم فهو استعارة أصلية علاقتها اثبات والرسوخ وقرينتها (سرى) من بسبب الاغيار الى الواحد القهار (في مسلك) أي طريق (التحقيق) فان الروح أنفس ما كان وأعز فلا ينبغي للعاقل أن يتخير لحفظها الا من يحسن تربيتها كما قيل والنفس من أنفس شئ خافاً * فكان عليها ما حيت مشفقاً

(٢٢ - الكشف الرباني) رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ قل هو الله أحد مائة ألف مرة فقد اشترى بها نفسه من الله تعالى ونادى مناد من قبل الله تعالى في سمواته وفي أرضه ألا ان فلاناً عتيق الله قن له قبله تباعة قليلاً أخذها من الله عز وجل وفضاؤها وفوائدها كثيرة جداً وقد أوردت بالتأليف (ثم يقرأ المعوذتين مرة مرة) لقوله صلى الله عليه وسلم اقرؤا المعوذتين دبر كل صلاة وقال عقبه بن عامر رضي الله عنه أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أقرأ المعوذات دبر كل صلاة والمراد قل هو الله أحد والمعوذتان فهو تغليب ومن لازم قراءة الفاتح يسر الله رزقه وقراءة الناس سلم من شرهم وقد ورد ان من قرأ المعوذتين فكأنما قرأ الكتاب التي أرزها الله تعالى وعن عقبه بن عامر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ما سألت سائلاً ولا استعازت معي بتمثلها وعنه أيضاً

ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ألم تر آيات أنزلت هذه الليلة لم ير مثلهن قط قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس ومن خواصهما ان من قرأهما عند الدخول على ظالم كفاه الله شره وعن علي كرم الله وجهه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ المعوذتين فكأنما قرأ الكتب التي أنزلها الله تعالى كلها ومن قرأ قل أعوذ برب الفلق كتب الله له بكل آية عبادة سنة وأعطاه ثواب الصديقين ومن قرأ قل أعوذ برب الناس ففتح الله تعالى في قبره بابين من الرحمة وأعطاه الله تعالى بكل آية قرأها ثواب من تصدق بألف دينار وأخرج الطبراني عن علي رضي الله عنه انه قال لدغمت النبي صلى الله عليه وسلم عقرب فدعا بما، وملح وجعل يمسح عليه او بقرأ قل يا أيها الكافرون وقل أعوذ برب الفلق (١٧٠) وقل أعوذ برب الناس وقد نقل سيدي عبد الوهاب الشعراني

في كتابه المسمى بالدلالة على الله عن الخضر انه قال سألت أربعة وعشرين ألف نبي عن استعمال شيء يأمن به العبد من سلب الايمان فلم يجبهني منهم أحد حتى اجتمعت بمحمد صلى الله عليه وسلم فسأته عن ذلك فاخبرني عن جبريل عن الله ان من واظب على قراءة آية الكرسي وآمن الرسول الى آخر السورة وشهد الله الى قوله الاسلام وقل اللهم مالك الملك الى قوله بغير حساب ولقد جاءكم رسول من أنفسكم الى آخر السورة وسورة الاخلاص والمعوذتين والفاطحة عقب كل صلاة آمن من سلب الايمان انتهى (ثم يقول وان من شيء الا يسبح بحمده سبحانه وتعالى ثم يقول كل واحد على انفراده سرا سبحان الله ثلاثا وثلاثين الحمد لله كذلك الله أكبر كذلك ويحتم المائة

ولا تسلط جاهل عليها * فقد يسوق حتمها اليها

وهي أعز من المال وقد قال تعالى ولا تؤنقوا السفهاء أموالكم واجل من النطف وقد قال صلى الله عليه وسلم تخبر والنطقكم (وكن على لقيه) أي الشيخ الراسخ الكامل الذي سرى في مسلك التحقيق (مجانا) أي كشير البحث والتفتيش عليه والجالأ الى الله تعالى في ذلك عساه أن يجمع له ولكن لا نجبه ولا ندخل تحت تربيته (حتى يراه على حثانا) أي كثير الحث والحض عليها فاما ما ذكره فأنبذه وراة ظهرك وفوض الى الله جميع أمرك فاحفظ هذه النصيحة (فذا زمان الخطب) فأن أكثر أهله يخطبون خبط عشواء لا يعيزون بين الاحوال ولا يفرقون بين الهدى والضلال (والبهتان) أي الكذب (وذا أوان الطمس) للبصائر (والخسران) أي النقص في الدين وذلك لبعد العهد منه صلى الله عليه وسلم روى عن أنس رضي الله عنه انه قال لما دفن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نفضنا التراب عن أبيه نياما من دفنه صلى الله عليه وسلم حتى وجدنا النقص في قلوبنا وفي الحديث ما من يوم الا والذي بعده شر منه فاما يوم الا ويريد الشر اقبالا والخير اذبارا فهو هذا زمان (طاعاته) أي طاعات أهله (يا صاح تخيل لي) أي لا وجود لها الا في خيال صاحبها وأما في الحقيقة ونفس الامر فهي عدم محض لا خيال أركانها وتختلف شروطها فهي صور لا حقائق لها فليس العاقل أن يعين النظر ولا يغتر بازدهاء الصور فكيف من صورة أبيه من حقيقة وكمن غابة أزهى من حديثه فلا تحكم بآول ما تراه * فاول طالع فجر كذوب

فلا تحكم بآول ما تراه * فاول طالع فجر كذوب

(أما المعاصي) في هذا الزمان (فهى تحقيقه) أي موجودة في الحقيقة ونفس الامر بل كثير مما يعد فيه قربات اذا وزنته بميزان الشرع وجدته منكرا اقراحا بل ربما كان كفرا صراحا وان شئت أن تتخن فتأمل وزن فواغوائه من زمان أحياء وميتون وموقوفه نائمون وممرشده ضالون وعارفوه جاهلون و (زهاده) في طلب الدنيا ممتكالبون وعلى جمعها يتواثبون قد أحبوا والظهور فطاشوا في أديته وهاموا فهم في الهيئة (كانهم حكماء) تمشى (امامهم وخلفهم خدام قد ضيقوا) أولئك الخدام (الاكلام) جمع كبر انضم مدخل اليد ومخرجه من الثوب اما بالكسر فهو وعاء الطلع وغطاء النور كفي القاموس (للجلباب) كسر داب وسنمار القميص وثوب واسع للمرأة دون المخفة أو ما تعطى به ثيابها من فوق كالمخفة أو هو الخمار اه قاموس والمراد به هنا القميص وتتعين اللغة الاولى للوزن (وقصروا) أي الخدام (الذبول للاثواب) الذبول جمع ذبل وهو آخر كل شيء ومن الازار والاثوب ما جر كفي القاموس يعني انه قد فسد الحال في هذا الزمان وتناقض فيه القول والفعل حتى ان زهاده قدموا أعينهم الى ما منع الله به أبناء الدنيا فقدموا بهم في جميع أحوالهم

فجعلوا

بلا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير ويرفع أحدهم بها صوته

لقوله صلى الله عليه وسلم من سبح الله بركل صلاة ثلاثا وثلاثين وحمد الله ثلاثا وثلاثين وكبر الله ثلاثا وثلاثين فقلت تسع وتسعون وقال تمام المائة لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير غفرت ذنوبه وخطايا وان كانت مثل زبد البحر رواه أحمد ومسلم عن أبي هريرة وزيادة يحيى وعيمت رواية قال الزرقاني على الموطا وظاهر سياق هذا الحديث انه يسبح ثلاثا وثلاثين متوالية ثم كذلك مابعدا وقيل يجمع في كل مرة بين التسبيح ومابعدا الى تمام الثلاثة وثلاثين واختاره بعضهم للبيان فيه بواو العطف فيقول سبحان الله والحمد لله والله أكبر لكن الروايات الثابتة لا أكثر بالافراد قال عياض وهو أرجح قال الحافظ ويطهران

كلام من الامر بن حسن لكن يتميز الافراد بان اذا كرم يحتاج الى العدد وله على كل حركة ذلك سواء كانت باصابعه أو بغيرها ثواب
لا يحصل لصاحب الجمع منه الا الثلث اه وفيه قبل هذا ولمسلم في حديث كعب بن عجرة والنسائي في حديثي أبي الدرداء وابن عمر
يكبر أربعين مرة وثلاثين قال النووي ينبغي ان يجمع بين الروايتين بان يكبر أربعين مرة وثلاثين ويقول معها لا اله الا الله الخ وقال غيره بل يجمع
بان يتختم مرة بزيادة تكبيرة ومرة بزيادة لا اله الا الله الخ على وفق ما وردت به الاحاديث اه بخلاف ولفظ الصلاة في الحديث يشمل
الفرض والنفل لكن جملة أكثر العلماء على الفرض فانه قد ورد التقيد بالمكتوبة في الحديث معقبات لا تحجب قائلهن بركل صلاة
مكتوبة ثلاث وثلاثون تسبيحة وثلاث وثلاثون تحميدة وثلاث (١٧١) وثلاثون تكبيرة فكانهم جعلوا المطلق

على المقيّد ثم مقتضى الحديث ان الذكر المذكور يقال عند الفراغ من الصلاة فان تأخر عنه وقبل بحيث لا يكون معرضاً أو كان ناسياً أو متشاغلاً بما ورد أيضاً بعد الصلاة كآية الكرسي فلا يضر وهل تكون الراتبة بعد المكتوبة فاصلاً بينهما وبين الذكر أو لا محل نظر وقد صح انه صلى الله عليه وسلم كان يعقد التسبيح بيمينه وورد انه قال واعقدوه بالانامل فان من مسؤلات مستنطقات وجاء بسند ضعيف عن علي مرفوعاً نعم المذكرة السجدة قال ابن حجر والروايات بالتسبيح بالنوى والحصى كثيرة عن الصحابة وبعض أمهات المؤمنين بل رآها صلى الله عليه وسلم وأقرها عليه وعقد التسبيح بالانامل أفضل من المسجدة وقبل ان آمن من الغلط فهو أولى والا فهي أولى كذا

فجعلوا لهم خداماً تشي أمامهم وخلفهم كأنهم من ولاية الامور ومن فرط اقتداءهم بهم انهم جعلوا لخدامهم لباساً كلباس خدام الحكام فالسوءم ثياباً بضيقة الاكام قصيرة الذنول كما هي هيئة لباس من يخدم الحكام فانظر كيف اقتصدوا ببناء الدنيا وتركوا الاقتداء به صلى الله عليه وسلم وبالسلف الصالح ومع ذلك يزعمون انهم زهاد في الدارين ما بقوا ببناء الدنيا فبأنهم السادة الزهاد والاساتذة العباد أما سمعتم قوله تعالى ولا تعدن عينك الى ما متعنا به أزواجنا منهم زمهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وأبقى وآه قد تبدلت الاحوال المرضية (وصارت الاتباع كالرعية) فترى الشيوخ في هذا الزمان يستخدمون الاتباع في حوائجهم الدنيوية ويكلفونهم الاعمال الشاقة فيها ويفرضون عليهم عوائد من الدنيا واذا حصل من أحد منهم تقصير في ذلك تغيروا عليه تغير الوتر ترك الصلاة ما قبلوه ببعضه قال أبو البركات في شرح خريدته ومن الناس من يزعم انه سالك طريق أهل الله تعالى في تزيارهم ويتكلم بما يهوىهم الناس انه منهم والحال انه بطال بلاطه من الطعام سواء كان حلالاً أو حراماً ولبه من المنام ويثب على الدنيا وثوب الاسد على الفريسة ويربما جعل نفسه شيخاً وله أتباعا يصطادون له بشرك مشيخته فأذورات الخطام الفاني يزعمون انهم على شيء أولئك هم الكاذبون وقد أشار لهم العارف بالله تعالى سيدي عمر بن القارض رضي الله عنه بقوله رضوا بالاماني وابتلوا بحظوظهم * وخابوا بحمار الحب دعوى فابتلوا فهم في السرى لم يبرحوا عن مكانهم * وما ظنوا في السير عنه وقد كلوا بل تأخروا ورجعوا القهقري لانهم تبعوا هوى أنفسهم والشيطان يقودهم الى كل ما يحبه منهم كما قال وعن مذهبي لما استجبوا العمى على الهدى حصدوا من عند أنفسهم ضلوا حتى صار من اخلاقهم ان من تصدق عليهم بصدقة أو أكرمهم بكرامة اتحدوا ذلك عادة وطالبوا بها من فعل معهم الاحسان حتى يضيقوا عليه المسالك ويقولون أعطنا عادتنا ولا نتشوش علينا فيوهمون الناس انهم أرباب احوال وان الله تعالى يصدقهم في المقال كلاماً بهذه طريقة الفقراء أهل الله اغاظر بقهم التواضع والانكسار وحب الخمول والعفة والزهد والورع والابتناء والتوكل وأما هؤلاء فهم اشمرار الناس يأكلون أموال الناس بالباطل ويدعون المراتب العلية وهم في الدرجات السفلية وقد كثروا في هذا الزمان حتى ملأوا طباق الارض في كل قطر ومكان نعوذ بالله منهم قال أستاذنا البكري في الفقه التصوف

وقد غاف في الزمان شرهم * حتى سمى في الناس جذاضهم ولم يكن لهم هناء من يردع * من أجل ذلك الدين الحنيفي ودعوا

في شرح المشكاة اه من حاشية الطهطاوي على مراقي افلاح وفي الزرقاني على الموطأ قال بعض العلماء الاعداد الواردة في الاذكار كاذكر عقب الصلوات اذ رتب عليها ثواب مخصوص فزاد الاتي بها على العدد لا يحصل لذلك الثواب بخصوص لاحتمال ان تلك الاعداد حكماً وخاصة تفوت بمجاوزة العدد ونظيره الحافظ العراقي بانه أتى بالعدد الذي رتب الثواب على الايمان به فحصل له ثوابه فاذا زاد عليه من جنسه كيف تزيل الزيادة ذلك الثواب بعد حصوله قال ويمكن ان يفرق الحال فيه بالنسبة فاذا نوى عند الانتهاء اليه امثال الامر الوارد ثم أتى بالزيادة لم يضر وان نوى الزيادة ابتداء بأن يكون الثواب رتب على عشرة مثلاً فذكر هو مائة فيجبه القول الماضي وبالغ القراني في القواعد فقال من البدع المكروهة الزيادة في المندوبات المحدودة شرعاً لان شأن العظماء اذا احدثوا شيئاً

ان يوقف عنده وبعد الخارج عنه مسدداً للدواب ومثله بعضهم بالدواب يكون فيه مثلاً أوقية سكر فلوز فيه أوقية أخرى تخالف
 الانتفاع به فلواقتصر على الأوقية في الدواء ثم استعمل من السكر بعد ذلك ماشاء لم يتخلف الانتفاع ويؤيد ذلك ان الأذكار المتغيرة
 اذا ورد لكل منها عدد مخصوص مع طاب الايمان بجميعها متواليه لم تحسن الزيادة على العدد المخصوص لما في ذلك من قطع الموازنة
 لاحتمال ان للموازنة حكمة خاصة تفوت بفوائدها والله أعلم اهـ بلفظه (ثم يقول) هذه الآية (ان الله وملائكته يصلون على النبي
 يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً) ليكون للصلاة والسلام بعدها موقع في الامتثال (فيقولون جميعاً) ووحده ان لم يكن معه
 أحد اللهم صل وسلم وبارك على سيدنا محمد (١٧٢) وعلى آله عدد كمال الله وكما يليق بكآله عشرين) قال العلامة

اهـ بلفظه فيها المشايخ المسلمون والأئمة الهادون أهكذا كانت طريقة القوم أم التصوف
 صار إلى هذه الحالة عندكم اليوم قائلهم الله قد غير وأمعن الصوفية (فأصبحت طريقتهم صورته)
 لاحقيقة لها في الواقع لانها (قد جردت عن بهجة الأسرار) وقد دخلت عن لمعة الأنوار (قال شارح
 الرائية) نقلاً عن سيدي أحمد زروق رضى الله عنه انه قال تتبع الطرق التي بأيدي الناس فلم أجد مع
 أحد منهم حقيقة بل ولا طريقة ولا ترى ثم لا يجد الا مجرد النسبة يعرف ذلك من تأمله معتنياً اهـ واذا
 كان ذلك في زمنه فما بالك الآن قائلهم والله وانا اليه راجعون واذا علمت انه قد عزل الان وجود
 المرشدين الصادقين (فان) من الله عليك (وظفرت يا أخي) بواحد من الكرام التكميل (الامجاد)
 بحيث يكون مستجماً للشروط المتقدمة (فاعلق) أي استمسك (به) وحده واياك أن تتعلق بغيره فان
 هذا وبال عليك قال في شرح الرائية قال الشيخ أبو عبد الله محمد بن محمد الساحلي رحمه الله الرابع
 يعني من الشروط التي تلزم المرید مع الشيخ الاقتصاد على قدوة واحد وهل الانقياد للقدوة الا
 كالانقياد للطبيب ولا شأن العلاج اذا اختلف والمعاينة اذا تباينت ان الخلاص من العلل متعدر
 ومن اسند الى قدوة فهو القيم بالسباسة في تأديبه وتهذيبه وهو أدري بذلك من غيره مع ان القدوة
 التكميل ربما تعدر وجوده اليوم فضلاً عن أن يكون منهم عدد فاذا نظر التلميذ بواحد فليعلم انه قد
 ظفر براده فلا ينبغي به بدالومهم - مآمال عن قدوته بظاهره أو باطنه ولولمحة فان ذلك وبال عليه
 ونقصان له وقال أبو العباس زروق رضى الله عنه الثالث يعني من الشروط اللازمة للمرید مع
 الشيخ حصر الامل في جهته لكل مهم ديناً وديناً فهو وسيلة إلى الحضرة المحمدية علماً وعملاً وحالاً
 وهي وسيلة إلى الله تعالى فتمسك به بكل ما يمكن لك بكه حتى يرجح الحق تعالى خاطره من التهمم بل
 وبقضاء حاجته فيك وهذا معنى قولنا خاطرك أي تسكن على بالك لعل الحق ينظر الى قلبك فيرجح
 مني وكذا شئى الله اذا قصدت به الطلب والله أعلم اهـ وقال ولا تنتقل عنه ولورأيت من هو اعلم منه
 فتحرم بركة الاول والثاني ثم قال اللهم الا ان يعرض أمر شرعى يمنع من وجود الاقتداء بالضرر بما للحق
 في نفسك أو يلحق غيرك في دينه أردنياء فلك في التخلف وجهه هو تحقيق المناط وقال فكأن من
 أرباب الاصلاح من يكون عقيماً في الولادة مع توفر قواه كذلك من أرباب الحقائق من يوجد عقيماً
 مع علو مقامه فتمسك بمن تنتفع به ودع ما وراء ذلك اهـ قال في العرائس فان قلت أليس نقض العهد
 مذموم قلنا نعم لكن طلب معرفة النفس أمر محتوم معلوم والرضا عنها بما هي فيه جهل بل يبقى صاحبها
 محروم واذا شاهدت ان سائر الدعاة ثواب السيد المعصوم وان مقصودك الجهاد في نفسك لا الخط
 النفساني المسموم وقد وجب عليك التدارى من السكوم وبدون طبيب حاذق لا يبرأ المسموم فلم

الصاوى في شرح الصلوات
 وهي من أورادهم المهمة
 التي يقال عقب كل صلاة
 عشرين أو ثمانين لا نهاية له
 وذكر بعضهم انها بأربعة
 عشر ألف صلاة فلذلك
 اختارها أهل الطريق
 اهـ باختصار وقد ذكرها
 صاحب نزل الابرار في صبح
 الصلوات المأثورة عن أئمة
 هذه الامة حيث قال في
 مجتبه الصلاة على النبي
 صلى الله عليه وسلم بعد ان
 ذكر الالفاظ الواردة منها
 في الاحاديث وصل تقدمت
 ألفاظ الصلوات المأثورة
 عنه صلى الله عليه وسلم
 المروية في دواوين الاسلام
 من صحاح السنة المطهرة
 وحسانها ووضعاؤها وأما
 الواردة عن سلف هذه
 الامة وأئمتها الابرار
 وقادتها وسادتها الاخبار
 فثنى كثيراً بآتي عليه
 الحصر فكففت به
 مصنفات المعتنين بالصلاة
 عليه صلى الله عليه وسلم

الوالهين بحمده صلى الله عليه وعلى آله على قدر جماله وكما له فنهأما أخرجه أبو موسى المديني عن ابن
 عباس رضى الله عنهما بلفظ اللهم ياد ائمة الفضل على البرية يا باسط اليمين بالعطية يا صاحب المواهب السنية صل على محمد خير
 الورى سحبة واغفر لنا يا ذا العلى في هذه العشيمة الى ان قال ومنها الصلاة التي نقلها الشيخ عبد الباقي عن أشياخه اللهم صل وسلم
 وبارك على سيدنا محمد وعلى آله عدد كمال الله وكما يليق بكآله اهـ وقد وصلت اليها هذه الصيغة من الامام أبي البركات تاج أئمة
 المالكية وهي في صلواته التي انتشرت في أقطار الارض وعم النفع بها وتلقاها الأئمة على اختلاف مذاهبهم بالقبول وجعلوها من جملة
 أورادهم وهذا الامام قد تلقاها عن استاذه شيخ الاسلام الشمس الحقيقى صفوة السادة الشافعية وهو عن استاذه القدوة صاحب

التأليف المعتبرة والكرامات المشهورة سيدى مصطفى البكرى واسطة عقد الاغمة الحنفية وهو من شيوخه أبى المواهب البعلى جمال السادة الحنبلية ونص عبارة الامام البكرى فى المنهل العذب فى بيان ورد المسجحة ثم صلى على النبي صلى الله عليه وسلم مائة مرة ويجزئه أى صيغة كانت لكنه اذا كان بهذه الصيغة كان أولى وهى اللهم صل وسلم وبارك على سيدنا محمد وعلى آله عدد كمال الله وكما يليق بكما له فانه قد أجازناهم شيخنا المرحوم لازال بالرحمة مغمورا ما تجلى الحى القيوم وكشف عن جماله ستورا الشيخ أبو المواهب الحنبلى البعلى رحمه الله تعالى فانها ضمن ثبت والده الشيخ عبد الباقي وقد أجازنا بشيخته وثبت والده ونقل والده فى نبته عن بعض أشياخه ان كل مرة منها بأربعة عشر ألف مرة انتهى فلا يصدك (١٧٣) عنها من لا يؤمن بهام من بعض أهل الجود

المختصين اعتقادهم الى ما ذكره العلامة ابن عابدين فى حاشيته على الدر المختار من عدم جواز الصلاة بها على النبي صلى الله عليه وسلم لايها منها تنهى كاله تعالى بسبب اضافته لفظه عدد اليه وهو محال فانه بعد ان تعلم انه غير متعين حصر الكمال المذكور فى القديم لا مكان أن يكون المعنى عدد كمال الله الذى أفاضه على من اختاره من خلقه وهو حادث متناه لا يسلم له ان العدد يوههم ذلك ومن أين وان مراتبه اصطلاحا على ما شتهر لا تنهاهى فهو بحسب ما يضاف اليه من متناه وغيره والى هذا يشير قول العلامة الونائى فى شرح هذه الصيغة أى اجعل صلاتك وماعتها على من تقدم لانه لهما كما ان كمالا لانهاية له اه ويومئ اليه قول العلامة الصاوى فى عبارته السابقة وثواب الانهاية له على ان

بعد اذا أخذك هذا القصد المفهوم نقضا ولا نقصا بل تجميعا للدول عند الغواص فى العلوم سيما اذا كان بعد الاستخارة وأذن فى ذلك الحى القيوم اه (واقطر سنى امداد) أى انظر بعين قلبك نور الامداد المفاض منه على قلبك أى اعتقد ان هذا النور انما هو من امداده لك ولا تعتقد انه ناشئ عن عبادتك وأوردك فقد قالوا يجب على المرید أن يعتقد أن كل خير وصل اليه انما هو من بركات شيخه (وأجزم بان الرشد) أى الخير والصالح انما هو (فى ارشاده) فاذا أرشدك الى شئ فعلا أو تركا ولو بالاشارة فبادر اليه بالامتنال والطاعة قال صلى الله عليه وسلم لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبع لما حنت به فكذلك لا يكون الطالب طالبا حتى يكون هواه تبع لما جاء به شيخه اذ الوارث مسلوك مورثه فجميع ما تأخذ من الشيخ كالتأخذ منه صلى الله عليه وسلم لان الشيخ هو الذى تحقق بكمال المتابعة له صلى الله عليه وسلم فولا فعلا وحالا فاذا خالفته فى شئ من ظاهرك أو باطنك فكذلك خالفته صلى الله عليه وسلم وان لم تعتقد فى شيخك هذا المعنى لم تنتفع به وان اعتقدت فيه ذلك وجب عليك احترامه ولزمك أن تأمره وأحكامه وكان عند أبى يزيد شاب يخدمه فقدم عليه شقيق البخى وأبو زاب النخشب رضى الله عنهم فقدمت السفرة فقالا له كل معنا فأتى فقال انى صائم فقال له أبو زاب كل ولك أجر صوم شهر فأتى فقال له شقيق كل ولك أجر صوم سنة فأتى أبو يزيد دعوا من سقط من عين الله تعالى فأخذ ذلك الشاب فى السرقة بعد سنة فقطعت يده هذا وربما أدت زيادة تعظيم الشيخ الى مخالفة أمره ومحافظة على علوقه فقد روى البخارى فى صحيحه عن البراء رضى الله عنه قال اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم فى ذى القعدة فأبى أهل مكة ان يدعوه ويدخل مكة حتى قاضاهم على ان يقيم بها ثلاثة أيام فلما كتبوا الكتاب كتبوا هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله قالوا لا نقر بهذا لو تعلم انك رسول الله ما منعناك شيئا ولكن انت محمد بن عبد الله فقال ان رسول الله وانما محمد ابن عبد الله ثم قال لعلى ارحم رسول الله قال لا والله لا أمحوك أبدا الحديث فلم يدع عليا كرم الله وجهه ما خامر قلبه من تعظيمه صلى الله عليه وسلم ان يغير اسمه ويمحوه وان كان قد أمره بذلك وكذلك تجدد المرید بخدر لتقبل رجل الشيخ وبفهم عن الشيخ انتهى له عن ذلك ويتحدى وقد أمر بعض الشيوخ مرید له ان يركب فرسه وحث عليه فأبى استعيا منه واعظاما له ان يحمل محله فقال ما معناه لوركب ما نزل أبدا ولكن لا بد من زيادة ما يفهم من قرائن الاحوال فانه قد يأمره وينهاه أمر يحزم ونهييه وقد يكون ذلك هضم ما من حقه فقط أو توقيف المرید اه ملخصا من شرح الرائفة (وأعطه حقا عنان الروح) العنان ككتاب سير اللجام الذى غسب به الدابة كما فى القاموس فى الكلام استعارة بالكناية حيث شبه الروح بفرس يجامع سرعة الجولان وحذقها وهرم اليها شئ من لوازمها وهو العنان على

العلامة ابن عابدين لم يذكر المنع نصافى المذهب ولا عمه فى كل مذهب كما تشدق به هذا المتخف المتعسف وعبارته تنبيه لينظر فى انه يقال مثل ذلك أى مثل ما قيل فى الدعاء بمعد العزم من عرشك من كراهته تخريا وجوازه لا ييوسف وبه أخذ أبو البيث فى نحو ما يؤثر من الصلاة مثل اللهم صل على محمد عدد علمك وحلمك ومنتهى رحمتك وعدد كلماتك وعدد كمال الله ونحو ذلك فانه يوههم تعدد الصفة الواحدة أو انتهاء متعلقات نحو العلم ولا سيما مثل عدد ما طاب علمك ووسعه سمعك وعدد كلماتك اذ لا منتهى لعلمه ولا لرحمته ولا لكما مانه تعالى ولفظه عدد ونحوها توههم خلاف ذلك ثم قال أقول ومقتضى كلام أئمتنا المنع من ذلك الا فيما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم على ما اختاره الفقيه فتأمل والله أعلم اه فانت اذا تأمات فى قوله لا ينظر الخ وفى قوله ومقتضى كلام أئمتنا الخ تسبين لك

تحاية البيان ان المنهى عن الصلاة بما تقدم غير نص في المذهب وانه خاص بذهبهم وغير متفق عليه عندهم وانه في غير ما ورد وعبارة
العيني في الدعاء بمعتقد العزم من عرشك بعد ان ذكر الكراهة فيه وقال أبو يوسف لا بأس به لانه عليه السلام دعاه وبه قالت الثلاثة
وبه أخذ الفقيه أبو الليث وقوله لانه عليه السلام دعاه هو كافي في الزيلعي ما روى انه كان من دعائه صلى الله عليه وسلم اللهم اني أسألك
بمعتقد العزم من عرشك ومنتهى الرحمة من كتابك وباسمك الاعظم وجدك الاعلى وكلما نكثت النامة اه لكن قيل انه خبر آحاد وقد
وردت في السنة لفظه عند مضافة لما لا يتناهى نصافي نذبه الغافلين للإمام السمرقندي في باب ما جاء في التسبيح مانصه وحدثنى
الثقة بأسناده عن الضحاک عن ابن عباس (١٧٤) رضى الله عنهم قال جاء اسرافيل عليه السلام الى النبي

صلى الله عليه وسلم وقال
قل يا محمد سبحان الله والحمد
لله ولا اله الا الله والله أكبر
ولا حول ولا قوة الا بالله
العلي العظيم عدد ما علم الله
تعالى وزنه ما علم الله تعالى
الحديث ومن المأثور في
دعائه يوم عاشوراء سبحان
الله ملء الميزان ومنتهى
العلم ومبلغ الرضا وزنة
العرش ومنه تسبيحات
ابن المعتمر التي روى انها من
الله عز وجل بمكان
وذكرها حجة الاسلام
الغزالي من كتاب الاحياء في
باب الادعية المأثورة التي
يستحب ان يدعو بها المرء
صباحا ومساء وبعبق كل
صلاة وهي سبحان الله
والحمد لله ولا اله الا الله والله
أكبر ولا حول ولا قوة الا
بالله العلي العظيم عددا
خلق وعدد ما هو خالق
وزنه ما خلق وزنه ما هو
خالق ومل ما خلق ومل
ما هو خالق ومل سمواته
ومل أرضه ومثل ذلك

طريق المكينة واثبات العنان تخييل وهذا كناية عن كمال الانقياد الى الشيخ والوقوف مع مراده
فان المرید اذا لم يكن متخليا بسلب الارادة والاختيار مع شيخه والاستسلام لرأيه واستنصاؤه في
جميع نصارى به واسلام نفسه اليه بحيث لا يتصرف في نفسه وجميع أموره الا بما راجعته وأمره فهو
في غاية نهاية البعد عن ان يحصل له شيء من هذه الطريق أو يشتم لها راحة قال الشيخ محي الدين بن
العربي ومن شرطه يعني المرید أن لا يكون له ارادة ومتى كان للمرید ارادة فهو صاحب هوى وهو
مع نفسه لا مع شيخه اه فينبغي له أن لا يتخالفه في ورد ولا صدر ولا يبقى في متابعتة شيئا ولا يذرو يعلم
ان نفعه في خطأ شيخه لو أخطأ أكثر من نفعه في صواب نفسه لو أصاب فان بدر منه شيء من ذلك
فعليه بسرعة الاعتذار والإفصاح عما حصل منه من المخالفة والخيانة ليديه شيخه الى ما فيه كفارة
جرمه وياتزم في الغرامة ما يحكم به عليه فاذا رجع المرید الى شيخه بالصدق وجب على شيخه جبران
تقصيره بجمته فان المرید ينال عيال على شيوخهم فرض عليهم أن ينفقوا عليهم من قوت أحوالهم
ما يكون جبرانا لتقصيرهم واعلم ان المرید اذا لم يحضر نفسه مع الشيخ بانسلاخه من ارادة نفسه
وفناؤه في الشيخ بترك اختياره حتى تنصبغ نفسه بذلك لا يستعد باطنه لقبول امداد الشيخ وسرياتها
فيه حتى يودعه نفائس الاحوال المرقية له الى ترك الاختيار مع الكبير المتعال المؤدى ذلك الى نيل
مراتب القرب ومنازل الوصال اذا أصل كل خير ومبدؤه هو أن يعرف العبد قدره ولا يتعدى طوره
ويكون عند نفسه عبدا كما هو كذلك حقيقة فيترك التدبير والاختيار مع مولاه ولا يعرج على أحد
سواه وبالجملة فيقدر حفظ حرمة الشيخ وسلب الاختيار معه تكون معاملة المرید للحق بعد حسب
سنة الله الجارية فاعرف ذلك أي المرید فانه أمر أكيد قال في الرائية

ومن لم يكن سلب الارادة وصفه * فلا يطمعن في شمر راحة الفقر

وهذا وان كان حمله ثقيلًا ووجوده نادرًا قليلا الا انه عند ركوب مطية العزم وادخال النفس في
ذلك بالرغم يسهل الوصول اليه ويمكن العثور عليه كما قال

وهذا وان كان العزيز وجوده * ولكنه في العزم خال من العسر

وقال الشاعر لا تستهين بالصعب أو أدرك المني * فما انقادت الا مال الالصار

فأسلم تسلم وجاهد تغتم وألق للشيخ عنان الروح (كي ترتوي من منهل السموح) في القاموس المنهل
المشرب والشرب والموضع الذي فيه المشرب والمنزل يكون بالمفاضة اه ليكن الملائم للمقام هنا الاول
كالثالث ان استعير للشيخ أو قلبه فانه منهل السموح للمريد قال في العوارف والمرید الصادق اذا
دخل تحت حكم الشيخ وصحبه وتأدب بأدابه يسرى من باطن الشيخ حال الى باطن المرید كسراج

يقبس

واضعاف ذلك وعدد خلقه وزنه عرشه ومنتهى رحمته ومداد كلماته ومبلغ رضاه حتى يرضى واذا

رضى وعدد ما ذكر به خلقه في جميع ماضى وعدد ما هم ذا كروه فيما بقي في كل سنة وشهر وجمعة ويوم وليلة وساعة من الساعات
وشم ونفس من الانفاس وأبد من الأبد الى أبد الدنيا وأبد الآخرة وأكثر من ذلك لا ينقطع أوله ولا ينقذ آخره ومؤلفات
الائمة الا كبار مشحونة من مثل ذلك في الصلوات الجليلة القيروانية المستخرجة من زهاء مائة ألف حديث كما قال مؤلفها كثير من
قوله عدد معلومات ومداد كلماتك وقدر جلالك وقدر كمالك وقدر حلمك وقدر قدرتك وفي دلائل الخيرات للإمام الجزولي من هذا كثير
ونص عبارة العلامة الفاسي عليها عند قول المصنف وصل على محمد عدد ما خلقت وما تخلق وعدد ما أحاط به علمك وعدد ما أي الذي

أحاط به علمك مما خلقته وأبرزته للوجود أو من المخفوقات المذكورة أو المراد ما في اللوح المحفوظ من علمه ويحتمل أن يكون على سبيل
 المبالغة في الطلب وإنما احتج إلى تخصيصه ولم يبق على عمومته لكونه معتدراً لأن ما أحاط به العلم لا يمكن فيه العسر فلا بد فيه من
 التخصيص ليحصى على قاعدة الامكان العقلي والتخصيص في مثل هذا هو العقل كافي قوله تعالى الله خالق كل شيء فإن العقل يخصه
 لا نأندرك به ضرورة أنه تعالى ليس خالق ذاته ولا صفاته فالمراد ما عداهما وقد اختلف في جواز إطلاق الموهوم عند من لا يتوهم به
 أو كان سهل التأويل ووضح الحمل أو تخصيص بعرف الاستعمال في معنى صحيح وقد اختلف جماعة من العلماء في كيفية الصلاة على
 النبي صلى الله عليه وسلم وقد احتوت على مثل ما لمصنف من قوله عدد (١٧٥) علمك وعدد ما أحاط به علمك
 وقالوا إنها أفضل الكيفيات

منهم الشيخ عفيف الدين
 الباقى والشرف البارزى
 والهاء ابن العطار ونقله عنه
 تلمذه المقدسى رحمه
 الله ورضى عنهم اه وقال
 أيضاً في قول المصنف بعد
 ذلك ومبلغ علمك أى
 معلوم وهذا أيضاً من
 معنى ما تقدم فإن ظاهره
 تنهاى المعلومات وبلغ
 العلم إلى غاية يقف عندها
 وهو محال فيتمين صرفه
 عن ظاهره بأن يراد به مبلغ
 المعلوم الواقع على ما عده
 الله تعالى لنبيه صلى الله
 عليه وسلم وما هو له أهل
 عنده ونحو هذا من الوجوه
 الصحيحة اه بخلافه في قول
 العلامة السعلاوى في
 شرح فضائل رمضان
 للأجهورى من قرأ بعد
 صلاة الصبح والمغرب قبل
 أن يتكلم ان الله
 وملائكته يصلون على
 النبي الآية وصلى على
 النبي مائة مرة بقوله اللهم

يقبض من سراج وكلام الشيخ يفتح باطن المرید ويكون مقال الشيخ مستودع نقائس الحال
 وينتقل الحال إلى المرید بواسطة المحبة وسماع المقال اه والسبوح من أسمائه تعالى ومعناه المبرأ
 والمنزه عن كل عيب قال في المصباح وهو سبوح قدوس بضم الاول أى منزّه عن كل سوء وعيب قالوا
 وليس في الكلام فعول بضم الفاء وتشديد العين الأسبوح وقدوس وذرح وهى دويرة جراء
 منقطة بسواد تطير وهى من ذوات السموم وقبح الفاء في الثلاثة لغة على قياس الباب وكذلك ستوق
 وهو الزيف وفلوق وهو ضرب من الخوخ ينطق عن نواه ولكنهما بالضم لا غير اه بخلافه في ما ذكر
 من سلب الاختيار مع الشيخ وعدم التصرف الا بذاته لا يحصى في الواجبات والضروريات لان
 الشيخ معزول عن النظر فيها والمرید ممنوع من الاختيار فيها للزومها له على كل حال فاستدانه
 جهل واشترطه ضلال لمخالفته للسنة في التضييق وما كان الصحابة رضى الله عنهم يستشبهونه عليه
 السلام الا في الامور المهمة المتجددة لا اللازمة بكل حال ولانه ربما يتضمن ترك واجب متعين أو
 مندوب متحقق كصلاة الجنائز وفضيلة أول الوقت ونحو ذلك نقله في شرح الرائية عن الشيخ زروق
 بأبسط من هذا (واخش) أى املا (الحشى) أى القلب (ياذا) أى يا صاحب (الوفا) بالهوى ودفقه قصوده
 بالخطاب المرید الصادق (من حبه) أى الشيخ اذ على قدر المحبة تكون سرية حال الشيخ في المرید
 فهى علاقة التعارف الجنىسى الداعى الى التالف المعنوى والحشى قال في الهائية
 أخلص ودادك صدقاً في محبته * والزمر ترى بابه واعكف بناديه
 وعلامة صدق محبتك له ان تحب من يحبه وتبغض من يبغضه كما قال

وكن محب محبيه وناصرهم * والزمر عداوة من أضحى بعباديه
 وهى ترجع الى المحبة في الله والبغض في الله لان الشيخ الكامل هو المحقق بكل المتابعة له صلى الله
 عليه وسلم أقوالاً وأفعالاً وأحوالاً فمن أحب مثله هذا فكأنما أحب الله ورسوله ومن عاداه فكأنما
 عادى الله ورسوله قال بعضهم وقع جذب في بعض البلدان فاستسقوا ولم يستسقوا فخرج انسان وقال
 يا رب بحق ما في هذا الرأس اسقنا فسقوا وارتقوا فقال له بعضهم وما في هذا الرأس فقال عينان رأتا
 أباً يزيد فقال له ذلك القائل أنا جاري يزيد فقال أنت اذا أحق منى بالاجابة فاذا كان هذا المقام لعين
 رأيت فكيف بقلب حشى يجب فاحش ياذا الوفاء قلبك من حبه (واخش الوفى) بفتح الواو والنون أى
 البعد وأصله الفتور فاطلاقه باعتبار اللازم (عن حبه) متعلق بالوفى وقوله (من قر به) متعلق باخش
 أى اخش من قر به البعد عن حبه أى داره وذلك لان قرب المرید من الشيخ يوجب سقوط حرمة
 من قلبه ومتى سقطت حرمة عنده طرد ثم هذا الطرد تارة يكون بالقلب والقلب تارة بالقلب فقط

صلى عليه قضى الله له مائة حاجة سبعون في الآخرة وثلاثون في الدنيا وقد جازى في فضل الصلاة والسلام على صاحب الخلق العظيم
 ما يطول ذكره وبعض حصره ولها فوائد كثيرة وعوائد شهيرة منها ان أكثرنا عليه صلاة أكثرنا أزواج الجنة ومنها انها تنجى
 من أهوال يوم القيامة فقد جاء في الحديث يا أيها الناس ان أنجاكم يوم القيامة من أهوالها ومواطنها أكثركم على صلاة في دار الدنيا
 ومنها ان من صلى عليه مرة صلى الله عليه عشر مرات ومن صلى عليه عشر صلى الله عليه مائة ومن صلى عليه مائة صلى الله عليه
 ألفاً ومن صلى عليه ألفاً حرم الله جسده على النار ونبته بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفى الآخرة عند المسألة وأدخله الجنة وجاءت
 صلته على نور على الصراط مسيرة خمسمائة عام ويعطى بكل صلاة صلاحاً فصراً في الجنة ومنها انها تعدل ثواب الحج وثواب الجهاد

ومنها انها نخل العقد وتفرج الكرب وتكشف الهموم والغموم والكروب وتكثر الارزاق وتغضى الحوائج كما نطقت به الاحاديث بل هو واقع بالمشاهدة والتجربة وقد خرج الامام أحمد والحاكم والبيهقي عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه انه قال يا رسول الله أفلا أجعل ثلث دعائى فى الصلاة عليك قال فان زدت فهو أفضل قال أجعل الثلثين قال فان زدت فهو أفضل قال بأبى أنت وأبى يا رسول الله أجعل دعائى كله الصلاة عليك قال اذا يكفيلك الله تعالى أمر دينك وآخرتك وأخرج ابن الملقن مرفوعا قال عليه الصلاة والسلام من صلى على صلت عليه الملائكة ومن صلت عليه الملائكة صلى الله عليه ومن صلى الله عليه لم يبق شئ من السموات السبع والارضين السبع والبحار السبع والاشجار والنبات (١٧٦) والطيور والسباع والانعام الاصلى عليه كذا فى الحقائق (ثم يقولون رضى الله تبارك وتعالى عن أصحاب

وهو أضر بالمريد لكونه لا يشعر بنفسه انه مقام مقام البعد ولا يحس بحاله انه استوجب الطرد حتى يلجأ الى الشيخ بالتوبة والاستغفار والذل والانكسار فمن معنى الاول قول الشيخ محيى الدين رضى الله عنه ويحب على الشيخ اذا علم أن حرمة سقطت من قلب المريد ان يطرده عن منزله بسياسة فانه من أكبر الاعداء قال ويحب اليه الاشتغال بطواهر الشريعة وطريق العبادة المحبوبة فى العموم ويعلق الباب بينه وبين من عنده من اولاده فانه لا شئ على المريد أصغر من محبة الضد اهـ واليه يشير قول الاستاذ واخش الونى عن حبه ومن معنى الثانى قول الاستاذ أبى القاسم القشبرى رضى الله عنه وان بقى من أهل السالك قاصد لم يصل الى مقصوده فليعلم أن موجب محبة اعتراض خاصر قلبه على بعض شيوخته فى بعض أوقانه فان الشيوخ بمنزلة السفراء للمريدين وقال أيضا سمعت الاستاذ أباعلى الدقاق رحمه الله يقول بد كل فرقة مخالفة يعنى به من خالف شيخه لم يبق على طريقته وانقطعت العلاقة بينهما وان جمعتهما اليقظة فمن صحب شيخا من الشيوخ ثم اعترض عليه بقلبه فقد نقض عهد المحبة ووجبت عليه التوبة على ان الاشياخ قالوا عقوب الاستاذين لا توبة عنه اهـ وقيل من أشد الحرمان ان تجتمع بالولى ولا ترزق القبول عنده وما ذاك الا سوء أدبك فى الباطن فيجب على الحاضر بين يدي أولياء الله تعالى ان يحفظ سره فانهم اغما ينظرون الى القلوب والسرائر والحاصل ان النفع المرتب على الاجتماع بالاولياء اغما يحصل بحفظ القلوب معهم وعظيم الحرمة لهم وقد زار بعض الملوك قبر أبى زيد رضى الله عنه فقال هل ههنا أحد ممن اجتمع به وسمع كلامه فأشاروا الى شخص مسن هناك فقال له الملك ماذا سمعت من كلامه فقال سمعته يقول من رآنى فلا تحرقه النار فاستعظم الملك ذلك وقال محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم رآه أبو لهب والنار تحرقه فقال له ذلك الشيخ ان أبالهب ما رأى محمد صلى الله عليه وسلم وانما رأى يتيما أبى طالب يعنى أنه لم يره بعين التعظيم وانه رسول وانما رآه بعين الحقارة وانه يتيما ربه أبو طالب فلذلك أحرقته النار اهـ لمخصا من شرحى الرئيسة والهائية ثم قال فى شرح الرئيسة واعلم ان هذه الامور التى تصدر من المعتقدين على قسمين أحدهما ان تكون مما يحسن فيه التأويل على فاعله المعتقد وذلك كأخذ مال من شخص لاحتمال استحقاقه وضرب به لاحتمال وجوبه عليه وقتله لاحتمال تعلقه عليه والثانى ان تكون مما لا يحسن فيه التأويل كاللاواط والزنا بعينه وادمان شرب الخمر قال الشيخ أبو العباس زروق رضى الله عنه فلو أتى بأمر لا يباح فلان تأويل الاعصيان ونفسه وما لا يباح بوجه هو اللواط والزنا بعينه وادمان شرب خمر ونحوه لا قتل أو أخذ مال أو نحوه مما له وجه فى الاباحة عند حصول شرطه وانما التوقف عند الاحتمال باطنا ولا توقف فى الحكم الظاهر قال وذلك لا يصرفه عن حرمة

رسول الله أجعين آمين يا الله لطلب الترضى عنهم وهو مأخوذ من قوله تعالى لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة وأكثراستعمال الترضى فى العجوبة ويجوز لغيرهم من الصالحين خلافه لمن خصه بالعجب (ثم يرفعون جميعا أيديهم للدعاء) يقول أبى امامة الباهلى قبل يا رسول الله أى الدعاء اسمع قال خوف الليل الاخير ودر الصلوات المكتوبات وقال مجاهد ان الصلاة جعلت فى خير الساعات فعليكم بالدعاء خلف الصلوات وأخرج ابن عساكر عن أبى موسى رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كانت له الى الله حاجة فليدع بها دركل صلاة مفروضة وفى الحديث ما رفع قوم أكفهم الى الله يسألونه شيا الا كان حقا

على الله ان يضع فى أيديهم ما سألوه رواه الطبرانى وفيه ان الله حي كريم يستحي اذا رفع الرجل يديه ان يردهما صفرا خائبتين رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه ثم ان رفع اليدين للدعاء يكون حذوا الصدر أو المنكبين كما فى أبى داود عن ابن عباس السأله ان ترفع يديك حذو منكبيك أو دوخهما أماما روى من انه عليه الصلاة والسلام كان يرفع يديه حتى يرى بياض ابطيه فعمول على حالة الاستسقاء ونحوها من شدة البلاء ويستحب أن يكون بطنهما نحو السماء لانها قبله الدعاء على ماسبأتى وان لا يضع إحدى يديه على الاخرى وأن يكون بين الكفين فرجة قليلة ولا يعارضه انه صلى الله عليه وسلم جمع بين كفيه يوم عرفة الدعاء لان المعنى جمع بينهما فى الرفع ولم يفردهما به وقد ورد فى الكتاب والسنة ما يدل على طلب الدعاء وفضيلته قال تعالى ادعوا

ربكم تضرعوا وخفية انه لا يحب المعتدين وقال ادعوني استجب لكم وقال واذا سالك عبادي عنى فاقى قريب الآية وقال صلى الله عليه وسلم الدعاء مخ العبادة وقال ليس شئ اكرم على الله من الدعاء وروى الترمذى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال الدعاء سلاح المؤمن وعماد الدين ونور السموات والارض بل قد ورد الوعيد فى تركه فقد قيل انه المراد من العبادة فى قوله تعالى ان الذين يستكبرون عن عبادتى سيدخلون جهنم داخرين أى ذليلىن حقيرين وقال صلى الله عليه وسلم من لم يسأل الله من فضله غضب عليه لكن الاجابة تارة تكون بعين المسئول وتارة بغيره وتارة تكون على الفور وتارة على التراخي بل قد تأخر لادى تحرة وقد ورد النهى عن الاستعجال فى الحديث يستجاب لاحدكم ما لم يعجل (فيقول أحدهم (١٧٧) اللهم يا مقلب القلوب والا بصار ثبت قلوبنا على دينك يا الله)

الافى الحال الحديث لا يرنى الزانى حين يرنى وهو مؤمن أى كامل الايمان وفيما بعد ذلك تعود حرمة بتوبته فان التائب من الذنب كمن لا ذنب له اه فهذا ما يلزم فيما يصدر منه فى خاصة نفسه وأما فيما يأمر به فقال الشيخ أبو العباس زروق رضى الله عنه حيث بان الحق أو الباطل فليس الا الفعل أو الترك وان خالف ذلك أمر الشيخ أو مراده وقصده اذ لا طاعة لمخلوق فى معصية الخالق وحيث أشكل واحتمل فصيرة الشيخ مقدمة والاتباع لازم والاعتراض حرمان وعليه ينزل قولهم من قال لا ستأذنه لم لا يفلح أبدا معنى انه لا ينفذ لانه ينتفى عنه الفلاح أصلا وفصلا والله أعلم وهذا كله بعد تحقق رتبة المشيخة اه وذكرنا ايضا ان الشيخ اذا أمر المريد بما يخاف الحق فليحتل فى حسن التخلص حتى لا يعمل بغيره ولا يستظهر بمخالفته فيتغير قلبه عليه اه بلفظه والى الثانى وهو الطرد القلبى اعادنا الله تعالى من ذلك بجاه حبيبه محمد صلى الله عليه وسلم أشار الاستاذ زرقنا الله احترامه واجلاله واعظامه بقوله (اذ كنتم فى قلازم الجاهل به) جمع جهل بالاكسر النقاد الحبير (وما انطوى) أى اندرج (فى جملة التلامذة بل) هو (صاحب) فى الظاهر والصورة فقط دون الباطن والمعنى فانه مطرود فى ذلك والعباد بالله ولكنه هو يرى نفسه (فى هيئة الاتباع) لعدم شعوره بطرده لانه خفى اذ هو قلبى (ويدعى احسانه) أى يدعى بظن فى نفسه أنه بحسن (المساعى) الى الله أنى وهو طريد الاحباب فهذا المسكين بعزل عنهم (مع كونهم بولونه) أى بولونه (المباشطة) وكيف لا يكون طريدا (وحرمة الارشاد أضحت ساقطة) من قلبه اللهم أمدنا بخدمهم واجعلنا من أهل محبتهم وودهم واحفظنا من تغير بواطنهم وطردهم آمين يارب العالمين فهم نفعنا الله بهم (لما أراد) بقلوبهم (حليفهم) أى محالفهم ومعاهدهم (قد اطرح) أى ترك وأهمل (وثوقه بعهدهم) يطلق العهد على رعاية الحرمة وعلى الوصية وعلى الامان وعلى اليمين والانصب بالمقام هنا الاول أى لما أرادوا معاهدهم قد طرح من قلبه حرمتهم فلم يراعها (وما صلح) بفتح اللام من باب قعد صلحا وصلاحا وصلح بالضم لغة وهو خلاف فسد وصلح يصلح بفتحين لغة ثالثة فهو صالح كذا فى المصباح والمراد أنه ما صلح باطنافه ولما يصلح باطنه ولم يصف قلبه طرده معنى ولكنهم (استعملوا) معه فى الظاهر (الحلم مع البشاشة) أى طلاقة الوجه وانعاشا ملوه بذلك (لعله) وعساه (للقوم يدنى) أى يقرب (جاشه) فى القاموس الجأش رواع القلب اذا اضطرب عند الفرع ونفس الانسان وقد لا يهز اه وهو هنا بلا همز واذا علمت أن النفع انما يحصل بالعجة القلبية (فاحسب رجال الحق بالفؤاد) أى القلب والخاص ان الجزاء من جنس العمل فان أعطيتهم ظاهرا فقط جازوك بعشله وان أعطيتهم باطنا أعطوك باطنهم جزاء وفاقا قال فى الهائية وليس ينفع قطب الوقت اذا خلل فى الاعتقاد

(٢٣ - الكشف الربانى) لبيك يا موسى فقال يارب أنت أنت فن أنا حتى أجاب بالتلبية فقال يا موسى انى آليت ان لا يدعونى عبد من عبادى بالربوبية الا أحبته بالتلبية فقال موسى هذا لكل عبد طائع قال ولكل عبد مذنب فقال يارب أما الطائع فبطاعته فما بال المذنب فقال يا موسى انى اذا جازبت المحسن باحسانه وضيعت المسمى باساءته فأين جودى وكرمى اه سبحانه (يا أرحم الراحمين ثلاثا) الحديث ان الله ملككم موكلا بمن يقول يا أرحم الراحمين فن قالها ثلاثا قال له الملك ان أرحم الراحمين قد أقبل عليك فاسأله ومضى صلى الله عليه وسلم رجل يقول يا أرحم الراحمين فقال له سل فقد نظر الله اليك (اللهم آمين) أى يا الله استجب وفى الحديث اذ ادعأ أحدكم بدعاء فليختمه بآمين فان آمين فى الدعاء مثل الطابع فى العجفة وسمع صلى الله عليه وسلم رجلا يبلغ فى الدعاء

فقال أوجب ان ختم بآمين أي أوجب لنفسه الجنة أولدعائه القبول ان ختم بآمين (ثم يقول وصل وسلم على جميع الانبياء والمرسلين والحمد لله رب العالمين) لانه يستحب تعقيب الدعاء بالصلاة والسلام والثناء وهو امثال لقوله صلى الله عليه وسلم صلوا على انبياء الله ورسله كما تصلون على فانهم أرسلوا كما أرسلت رواه أبو الحسن أحمد بن ميمون والخطيب عن أبي هريرة وقوله عليه السلام اذا سلمتم على فسلموا على المرسلين فانما أنا أحدهم وختم بالحمد لله رب العالمين لانه آخر دعاء أهل الجنة قال تعالى وآخرو دعواهم أن الحمد لله رب العالمين وفي الحديث ما من شيء أحب إلى من الحمد (فائدة) يستحب بعد الفراغ من الدعاء مسح الوجه بالكفين للحديث المتقدم ولقوله صلى الله عليه وسلم اذا (١٧٨) دعوت فادع الله بباطن كفيك رلا تدع بظهوره فما اذا فرغت فامسح

بهما وجهك ولقوله صلى الله عليه وسلم صلوا الله ببطون اكفكم ولا تسألوه بظهروهما فاذا فرغتم فامسحوا بوجوهكم رواه البيهقي وأبو داود وكان صلى الله عليه وسلم اذا رفع يديه في الدعاء لم يردهما حتى يمسح بوجوهه والحكمة في مسح الوجه بالأيدي بعد الدعاء عود البركة عليه وسريانه الى باطنه وتغاضوا بدفع البلاء وحصول العطاء ولا يمسح بيد واحدة لانه فعل المنكبرين ودل الحديث على انه اذا لم يرفع يديه في الدعاء لعذر أو غيره لم يمسح وهو قيد حسن (ثم يقولون جميعا لا اله الا الله ثلاثا مع المد والهمة) ففي رواية البخاري عن أبي سعيد مولى ابن عباس رضى الله عنهما أخبره ان رفع الصوت بالذكر حين ينصرف الناس من المكتوبة كان على عهد رسول الله صلى الله عليه

ولما كان ما تقدم انما يفيد التسليم والانقياد ولا يفيد الاخلاص فيه مع أنه لا بد منه تبه عليه بقوله (وأخلص التسليم للقياد) بأن لا يكون عندك حرج وضيق في أحكامهم لانهم ورثته صلى الله عليه وسلم وقد قال تعالى فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما قال في العوارف بعد كلام على هذه الآية وشروط عليهم في الآية التسليم وهو الانقياد ظاهر اوني الحرج وهو الانقياد باطنا وهذا شرط المريد مع الشيخ وسأل بعض أصحاب الجنييد مسألة منه فأجاب الجنييد فعارضه في ذلك فقال الجنييد فان لم تؤمنوا لي فاعتزلون (وعمر الفؤاد بالاستاذ) أي بحبه أي اجعله عامرا دائما بحبه فهذا الاستفاد من قوله سابقا واحش الحشى يا ذا الوفا من حبه فابس مكر رامي (واستعطر الحكمت) جمع حكمة وهى العلم النافع أي اطلب امطارها على قلبك وورودها عليه (بالملاذ) أي بهمته قال الشيخ أبو العباس المرسى رضى الله عنه والله ما بيني وبين الرجل الا ان أنظر اليه وقد أغنيته قال في الهائية

ونظرة منه ان صحت اليه على * سبيل ود باذن الله تغنيه

ونقل شارحها عن الشيخ أبي الحسن الشاذلي أنه قال ان السلفاء تبيض وتجلس في البحر بعيدا عن ببيضها وتربيه بالنظر اليه فاذا كانت السلفاء تربي أولادها بالنظر اليهم فكيف لا يربي الشيخ أولاده بالنظر اليهم وشتمان بين النظرين اه قال شارح الرائية وهذا ليس على اطلاقه وانما هو كما قال في العوارف ان نظر العلماء الراسخين والرجال البالغين تزيق نافع ينظر أحدهم الى الرجل الصادق فيستشف بنفوذ بصيرته حسن استعداد الصادق واستئماله مواهب الله تعالى الخاصة فيقع في قلبه محبة الصادق المريد وينظر اليه نظر محبة عن بصيرة وهم من جنود الله تعالى فيكسبون بنظرهم أحوالانية ويهيون آثار مرضية وماذا ينكر المنكر من قدرة الله ان الله سبحانه وتعالى كما جعل في بعض الافاعي من الخاصة انه اذا نظر للانسان يملكه بنظرة قادر ان يجعل في نظر بعض خواص عباده انه اذا نظر الى طالب صادق يكسبه حالا وحياة وقد كان شيخنا بطوف في مسجد الخيف عني فقبل له في ذلك فقال لله عباد اذا نظر الى الشخص أكسبه سعادة فانا أطلب ذلك اه ولما كان التسليم للشيخ أو كذا الادب وأهمها واسمها نفعا وأعمالها أعاده ثانيا بقوله (وكن كبيت يا أخى في ساحتك تلقى المني والمشتهى) أي ما تمناه وما نشتهيه من المعارف والاسرار (في راحته) القلبية قال في الهائية

واترك مرادك واستسلم له أبدا * وكن كبيت مخلى في أياديه
اعدم وجودك لا تشهد له أثرا * ودعه يهده طور او يهنيه

وسلم قال ابن عباس رضى الله عنهما كنت أعلم اذا انصرفوا بذلك وتقدم حديث عبد الله بن الزبير من انه صلى الله عليه وسلم كان اذا سلم من الصلاة قال بصوته الاعلى لا اله الا الله الخ وانما استحب المشايخ أن يكون ذكرهم عقب الصلوات لا اله الا الله لانها أفضل الذكر على الصحيح كما تقدم (ثم يقول الداعي اللهم استجب دعاءنا واشف مرضانا وارحم موتانا وصل وسلم على جميع الانبياء والمرسلين والحمد لله رب العالمين ربنا تقبل منا وقبلنا بسر الفاتحة وبقرونها جميعا سرنا ثم يقول الداعي اللهم برحمتك عمننا وكفنا شر ما أهـ منا وعلى الايمان الكامل والكتاب والسنة توفنا وأنت راض عنا اغفر اللهم لنا ولوالدينا ولمشايخنا ولا اخواننا في الله تعالى أحياء وأمواتا ولكافة المسلمين أجمعين والجماعة يؤمنون) لما في الحديث الداعي والمؤمن في

متى

الاجر شريكان والقارئ والمستمع في الاجر شريكان والعالم والمتعلم في الاجر شريكان رواه الديلمي في مسند الفردوس عن ابن عباس وعنه صلى الله عليه وسلم لا يجتمع ملائكة قعدوا بعضهم ويؤمن بعضهم الا آجاءهم الله رواه الطبراني والحاكم والشيخان عن حبيب ابن سلمة الفهري وعند قوله واكتفنا شراً ما همنا يجعل هو والجماعة بطون أكفهم الى الارض لما ذكره في الفوائد عن بعض العلماء من ان الدعاء اذا كان اطاب خير كان بباطن الكفين واذا كان لافع شر كان بظاهرهما مقلوبتين وعن محمد بن الحنفية أيضاً ان دعاء الرهبة يجعل فيه الداعي ظهر كفيه الى السماء وبطنه الى الارض كما لمستغيث من الشئ وفيه الدعاء لجميع المسلمين والراجح جوازه خلافاً لما ذكره القرافي من حرمة الدعاء للمؤمنين جميعاً بغفران جميع (١٧٩) الذنوب لانه مسمى على النقول

بعدم جواز تخلف الوعيد وانه لا بد من تنفيذه ولو في بعض من كل طائفة والراجح جواز تخلفه وهو مذهب الاشاعرة لانه حلم وكرم وحتى على عدم جواز تخلفه لا يلزم من سؤال المغفرة لهم حصولها بالفعل فقد لا يستجاب الدعاء وعلى تقدير الاجابة لا يلزم ان يغفر لهم جميع الذنوب وفي التنزيل حكاية عن ابراهيم رب اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين يوم يقوم الحساب وقال تعالى واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات بل هذا هو المطالب الحديث اذا دعوتهم فجمعوا واوحديث اذا دعوتهم الله فاجمعوا فاعمل فيمن تجمععون من تنالون برحمته وقد وجد موسى عليه السلام رجلاً يدعو امرأته فلم يجبه الى سؤاله فقال يا رب لو اجبته فقال انه يجمل يدعو نفسه فأخبره موسى بذلك فعمم

متى رأيت شيئاً كنت محجباً * برؤية الشئ عما أنت ناويه قال شارحها وهيات يتم مثل هذا التسليم الا الفرد بعد فرد من المريدين ولهذا لا تجد النتائج تظهر الا في القليل منهم اه وفي شرح الرائية وقال الشيخ أبو العباس أحمد بن عبد القادر بن عقبة الحضرمي رضى الله عنه لو طفت من أقصى بلاد المغرب في طلب مرید مستقيم الارادة ظاهراً وباطناً بكل وجه ما وجدته فكيف بالعارف الكامل وقال أبو عبد الله محمد بن عباد رضى الله عنه لا أدري أى المصيبين أعظم فقد الشخ المحقق أو المرید الصادق وقوله (واستكمل ببقية الآداب) حال كونك (مستسكاً) في معرفتها (بمنهج) أى طريق (الانجاء) أى على الحد الذى ذكره فيها يصح أن يكون معناه ان هذه الآداب التى ذكرتمالك بقولى فاعلق به الى هنا هى بعض الآداب المتعلقة بالشخ فاعرفها واستكمل ببقيتها و يصح أن يكون معناه ان هذه الآداب التى ذكرتمالك هى آداب المرید مع الشخ فقط دون آدابه مع نفسه وآدابه مع اخوانه وآدابه مع عامة الناس فاعرف هذه واستكمل ببقية الآداب وقد تقدم فى صدر الكتاب من بيان الآداب ما فيه الكفاية فراجع ان شئت والانجاء جمع نجيب ككريم وزنا ومعنى وهو نجبة القوم وزان رطبته أى خيارهم وانجسته استخلصته كذا فى المصباح والله سبحانه وتعالى أعلم الركن الرابع من أركان الطريق المذكور هو عمدتها وأكبرها وأعظمها نفعاً وأكثرها وقد أفرد الاشياخ قديماً وحديثاً بالالتفات وبينوا ماله من الخصاص والفضل المنيف وقد ألف فيه شيخنا قبل ذلك رسالتين فريدتين فى بابهما يتبين أولاهما نصيحة الدارين وارغام المصكابين وقد شهد بكل فضلها من أئمة العصر الاعلام ونوهوا جميعاً بحسن النشاء على هذا الامام والثانية شمس التحقيق وعروة أهل التوفيق وهذه أكبر من الاولى وأوسع وأكثر منها فائدة وأنفع وأورد فيها من نصوص الأئمة المحققين ما يستنبه به وجه الحق المبين وجمع فيها من الفوائد والفرائد ما تقر به العيون ويتلقاه القواد بالخشية والسكون ولعدم نظيرها فى ذلك الباب شرحت منها هذا المبحث من هذا الكتاب أدخلتها لخالل أبياتة وحررت كلماتها باكاماته فما كان فيه معزواً لمصنف أو تصنيف فذالك من عزوها لا من عزوها وهذا الضعيف الاما كان من قليل وعلى الله قصد السبيل وقد قسم رضى الله عنه كغيره الذكر على قسمين لسانى وقلبى وبدأ بالكلام على الاول لانه الموصل الى الثانى وان كان الثانى أعلى وأكمل فقال (ولازم) أيها المرید (الذكر على الاطلاق) أى من غير تقييد بمكان ولا زمان ولا حال بل اذكره قائماً وقاعداً فى كل مكان وزمان صالحين فتخرج الاما كن النجسة وأوقات الصلاة وقضاء الحاجة ونحوها هذا هو المتبادر ويحتمل أن يكون معناه من غير تقييد بذكر

قبل الله دعاءه (ثم يحتم الدعاء بقوله سبحانه ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين) لما روى عن أبي سعيد الخدرى رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم غير مرة ولا مرتين يقول فى آخر صلاته أوحين ينصرف سبحانه ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين وعن علي رضى الله عنه قال من أحب أن يكال بالمكال الا وفى من الاجر يوم القيامة فليكن آخر كلامه اذا قام من مجلسه سبحانه ربك رب العزة عما يصفون الخ كذا فى حاشية الصاوى على الجلائين والذي فى المنهل عن علي من سره ان يكال بالمكال الا وفى يوم القيامة فليقل عند انصرافه من الصلاة سبحانه ربك الى آخره (فاذا تم الورد على هذا الوجه المتقدم فليقلوا فقر الشخ أو المأذون له أو من تختاره الجماعة ورد الستار المفيض

(۱۸۱)

يقراء واحد وسائر الفقراء يستمعون وكافوا أو لا يقرؤنه واحد بعد واحد والباقي يستمع ثم صار بعضهم يقرأه بجماعته جملة واحدة معاً ثم استقر الأمر على ما ذكرنا ومن لم يحضر مجلسه ممن لم يكن موثقاً فليقرأه وحده لئلا يغيب قريض قنوحه وشرط حضوره ليقظة والانتباه لظاهر الاستماع وباطن التخلق وحضوره متأكداً على المريدين لا كما ينظفه بعض القاصرين أن عدم حضوره مع أخوانه وقراءته للورد وحده أولى فإن ذلك جهل منه بالطريق إذا هلهل بأمر وبشيء للمريد أو لا يكون أنفع له من غيره وإن ظن فيهم خلاف هذا فقد أساء الأدب مع أهل الطريق حيث اتهمهم بعدم النصح له وحيث كان مقصود أهل الطريق من هذا الورد المراقبة والمجاهدة وحضور الجمعية الباطنية بواسطة الجمعية الظاهرية فاستماعه أرفع من قراءته فإن تلاوته ذكر لسانى وذكر القلب أرفع

منه وعمره المشاهدة وهي المقصودة من المجاهدة وفي جمع الظاهر والباطن على الله سر كبير وهذا تعرف كيف تجلس لورد الاستار
 اذ ارمت رفع الاستار وقد نزلت لك في العبارة والافالدوق لا يدخل تحتها ولا تحت الاشارة فهذه جلسة الصادق في سلوكه الراغب
 محو آرهامه وشكوكه بخلاف الذي يكون مطلوبه مجرد الانتماء لاهل الحى وقطان الحى فانه يقنع بالنسبة الظاهرة ولا يسأل عن
 الملابس العرفانية والنسبة الباطنية الفاخرة اهـ لمخلص من المنهل (ثم بعد ذلك يقرأ التالى سورة يس الى آخرها) لما روى عن
 يحيى بن كثير انه قال بلغنا انه من قرأ يس حين يصبح لم يرل في فرج حتى يمسي ومن قرأها حين يمسي لم يرل في فرج حتى يصبح وأخرج
 الامام الهادى من رواية مكحول (١٨٢) من سلا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ يس بكرة أعطى

كذلك الذكركر قلب ظلمة الاغيار فوراً وبالجملة فهو عمدة الطريق ولا يصل أحد الى الله تعالى الا به
 قال بعضهم وهو أكبر من الصلاة وذلك لانهم اقد لا تجوز في بعض الاوقات ولا يحصل لاحد الكشف
 الا به كقال سيدى أبو مدين من دامت أذكاره صفت أسمراره ومن صفت أسمراره كان في حضرة
 الله قراره وبه يزول الغم وتذهب القسوة من القلب وتحمد الامراض الباطنية كالكبهر والعجب
 والرياء والحسد والمكر وغير ذلك وبه تنقطع الخواطر الشيطانية وتندفع الآفات وقد قالوا كل من
 نساها بالغفلة ولم تكن عليه أشد من ضرب السيوف فهو كاذب لا يجي منه شئ في الطريق وقال
 النورى الكل شئ عقوبة وعقوبة العارف بالله انقطاعه عن الذكركر وقالوا اذ ارتل العارف الذكر
 نفساً أو نفسين قبض الله له شيطاناً فله قرين وأما غير العارف فيسأخ بمثل ذلك ولا يؤخذ الا في
 مثل درجة أو درجتين أو زمن أو زمانين أو ساعة أو ساعتين على حسب المراتب وقد روى مسلم
 والنسائي والبخاري والترمذي وابن ماجه وأبو داود وغيرهم عن النبي صلى الله عليه وسلم ان من قرأ
 انفاق الذهب والورق وخير لكم من أن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم قالوا بلى
 قال ذكركر الله عز وجل وروى الطبراني بسند صحيح عن أبي بصير عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم
 تعالى فيها وروى أيضاً مثل الذي ذكره والذي لا يدكر مثل الحى والميت وروى أيضاً يقول الله
 تعالى يا ابن آدم انك ان ذكرتنى شكرتنى وان نسيتنى كفرتنى وروى أيضاً من صلى الصبح في
 جماعة ثم قعد يذكر الله تعالى حتى تطلع الشمس ثم صلى ركعتين كانت له كأجر حجة وعمره تامة
 تامة وروى البزار ذاكر الله تعالى في الغافلين بمنزلة الصابر في الغازين وعن ابن عباس رضى الله
 عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من عجز منكم عن الليل أن يكابده وعن العدو أن يقاتله
 ويخجل بالمال أن ينفقه فليكثر ذكر الله تعالى وروى ابن أبي شيبه مامن مؤمن الا وقلبه بيتان في
 أحدهما الملك وفي الآخر الشيطان فاذا ذكر الله تعالى خنس وان لم يذكر الله تعالى وضع الشيطان
 منقاره في قلبه ووسوس له وقال صلى الله عليه وسلم ان ذكر الله شفاء وان ذكر الناس داء وقال
 أعظم الناس درجة اذا كروا وقال من أكثر ذكر الله أحبه الله تعالى وقال من أكثر ذكر الله
 تعالى فقد برئ من النفاق وقال أكثر وامن ذكر الله تعالى على كل حال فانه ليس بعمل أحب الى الله
 ولا أنجى لعبده من ذكر الله تعالى وقال لذكركر الله بالغداة والعشي خير من حطم السيوف في سبيل
 الله وفضائل الذكركر وفوائده كثيرة ولكننا لا نذكرها الا بالشرعى وأما غيره فلا يعتد به اذ هو معدوم شرعا
 والمعدوم شرعا كالمعدوم حسا وهو أقسام منها المخون الذى لم يوافق العربية فلهذا قال (وصح) أيها
 اذا ذكر (المبني) أى اللفظ الموضوع للذكر (بلا اهما) للتصحیح فانه لا ثواب الا به والمراد بتصحیح كونه

سلطان ذلك اليوم ومن قرأها مائة أعطى سلطان تلك الليلة أى يعطى الجنة فلا يحتاجه القرآن يوم القيامة انه لم يقرأنى اذا قرأ يس كل يوم ويسلة وفي حديث الدارمى عن شهر ابن حوشب قال قال ابن عباس من قرأ يس حين يصبح أعطى يس يومه حتى يمسي ومن قرأها في صدر ليلة أعطى يس ليلة حتى يصبح وقال صلى الله عليه وسلم ان في القرآن سورة يشفع قارئها ويغفر لمسيئتها ألا وهى يس وأخرج الحكيم والبيهقي عن أبي بكر الصديق رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة يس تدعى في التوراة المعجزة ثم صاحبها بخير الدنيا والآخرة وتكابد عنه بلوى الدنيا وتدفع عنه أهابل الآخرة وتدعى الدافعة والقاضية تدفع عن صاحبها كل سوء وتقضى كل حاجة ومن قرأها عدلت له

عشرين حجة ومن سمعها عدلت له ألف دينار في سبيل الله ومن كتبها ثم شر بها أدخلت في جوفه ألف دواء وألف نور معربا
 والى يمينه وألف بركة وألف درجة وزرع عنه كل غل وداء وأخرج الدارمى والترمذي عن أنس رضى الله عنه انه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان لكل شئ قلبا وقلب القرآن يس من قرأها برى الله بها وجهه الله تعالى غفر له واعطى من الاجر كما غفر لآل القرآن
 ثنتين وعشرين مرة وإمام مسلم قرئ عنده اذا نزل به ملك الموت يس زل بكل حرف عشرة أملاك وحروفها ثلاثة آلاف حرف يقومون
 بين يديه صفوف فيصلون عليه ويستغفرون له ويشهدون غسله ويتبعون جنازته ويصلون عليه ويشهدون دفنه وإمام مسلم قرأ يس
 وهو في سكرانه لم يقبض ملك الموت روحه حتى يجيشه رضوان بشربة من الجنة يشربها وهو على فراشه فيقبض روحه وهو ريان

ويعتق في قبره وهوريان ولا يحتاج الى حوض من جياض الانبياء حتى يدخل الجنة وهوريان وأخرج الحاملي في أماليه عن عبد الله بن الزبير رضي الله عنه ما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جعل يس أمام حاجة قضيت له وفي الحديث يس لما قرئت له وروى باسناد صحيح عن أبي بكر الصديق وابن عباس رضي الله عنهم من قرأ سورة يس الى قوله تعالى اذ جاءها المرسلون ودعا على اثرها استجيب له وقد جرب ذلك وقال عليه الصلاة والسلام من قرأ يس في ليل ونهار لم يدركه يومئذ نوب ووردان قارئها يشفع يوم القيامة في أكثر من ربيعة ومضر وان من دخل المقابر وقرأها خفف عنهم يومئذ وكان له بعدد من فيها حسنات وعن عائشة عن أبيها قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من زار قبره الذي أو أحدهما كل جمعة فقرأ عنده (١٨٣) يس غفر الله له بعد ذلك حرف منها

وعن معقل بن يسار قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة يس قلب القرآن لا يقرأها أحد يريد الدار الآخرة الا غفر له اقرؤها على موتاكم وذكر الا جري من حديث أم الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من ميت يقرأ عليه يس الا هو ان الله عليه والاحاديث في فضلها كثيرة جدا وفوائدها أكثر من أن تذكر منها ما شئت ووجرب مرارا فصاح من قرأها احدى وأربعين مرة في حاجة قضيت كأنه ما كانت وانما الفوائد في العقائد والعلم في العقد والجلل رب العالمين ثم يقرأ أوائل الصافات الى قوله مبين لما فيها من اثبات وجود الصانع ووحدانيته وعلمه وقدرته وحكمته مع تحقيق ذلك بالقسم والتوكيد في قوله ان الحكم لواحد رب السموات والارض الخ واثبات أحوال المعاد من

معربا قال سيدى مصطفى البكرى وما يجب على المريد ان لم يكن عارفا بالاعراب أن يقرأ الاوراد على عارف فان الدعاء المحنون لا يقبل وأما حديث من قرأ القرآن فأعرب به كله كان له بكل حرف أربعون حسنة ومن أعرب بعضه ووطن بعضه كان له بكل حرف عشرون حسنة ومن لم يعرب منه شيئا كان له بكل حرف عشر حسنة فقد قال العلامة العدوى في حاشيته على شرح الرسالة المراد باعرباه معرفة معاني ألفاظه وليس المراد به ما قبل اللحن لان القراءة مع فقده ليست بقراءة ولا ثواب عليها قاله السيوطى اه وأما خبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بالموالى وهم يقرؤون ويلحنون فقال نعم ما تقرأون ومر بالعرب وهم يقرؤون ولا يلحنون فقال هكذا أنزل فالمراد باللحن فيه التطريب وتحسين الصوت فهو كقوله صلى الله عليه وسلم زينوا القرآن بأصواتكم ويؤيد هذا ما ذكره من ان اللحن لم يوجد الا في خلافة على رضي الله عنه وكان هو السبب في أمره بالابى الأسود بوضع النخوة وان ما موصول اسمى لاحرف في الممدوح للقرآن المقرء لا لقراءتهم أو يقال ان الموالى كانوا عاجزين لانهم غير متأصلين في العربية فيعذرون لانهم أتوا بما في طاعتهم وقد قال صلى الله عليه وسلم اذا أمرتكم بأمر فأتوا منه بما استطعتم على ان الحديث لم يصح اسناده للنبي صلى الله عليه وسلم وعبارة المحقق الامير في حاشيته على شرح المختصر لعبد الباقي لمساق الشرح هذا الحديث دليل على صحة الاقتداء باللاحن قوله بالموالى العتقاء غير المتأصلين في العربية ولعلمهم كانوا عاجزين أو ان اللحن بمعنى التطريب أو أنه ممدوح لنفس القرآن المقرء لا لقراءتهم وعلى كل في اطلاق الاستدلال به شئ قال السيد وانظر موضع هذا الحديث قلت هو في الخطاب بصيغة روى مجهولا اه والاحتجاج على جواز اللحن في الذكر بوجوب قراءة الفاتحة في الصلاة المحنونة على من لا تمكنه معربة من ردود اذ هو في حق من لا يحسن الصواب على ان العلامة العدوى استبعد هذا قائلا ان القراءة المحنونة لا تجوز بل لا تعد قراءة فصاحبا ينزل منزلة العاجز اه (واستحضر المعنى) أى معنى الاسماء التي تذكرها ولو اجالا (بلا امهال) أى بالترخا فكأنه قال واستحضر المعنى حال ذكر كرك فهو كقول السنوسى فعلى العاقل أن يذكرها مستحضرا لما احتوت عليه وهذا من جملة آداب الذكر لأنه شرط في حصول الثواب لان الذكر موضوع للعبادة نعم يشترط أن لا يقصد به غيره والا فلا ثواب له كأن قال سبحانه الله بقصد التعجب كذا في حاشية الشرفاوى على الهدى ومنها المقطع الذى تتخلل كلماته أحرف أجنبية زائدة غير أحرف الكلمة ولهذا قال (واحد من التقطيع في الاسماء) حال الذكر فان تقطيع اسمائه تعالى حرام وأما قول أبى على المستأوى لم أر هذا أى القول بجرمة التقطيع الا للاجهورى ومن نبعه قال وانظر هل يصح فان الاسم اذا تقطع لتنفس ونحوه على

البعث والحشر وما بعدهما بقوله فاستقمم الخ عن عكرمة أنه قال من أصابه لم من طارق الجن فليقل بسم الله الرحمن الرحيم والصفات صفها الى قوله ثاقب فانه ينصرف ذلك عنه وقد جرب ذلك قراءة وكاتبه غير مرة فوجدته صحيحا والعلم في فضل السورة قوله صلى الله عليه وسلم من قرأ الصافات أعطى من الاجر عشر حسنات بعد ذلك جن وشيطان وتباعدت عنه الشياطين وبرئ من الشر ك وشهد له حافظه يوم القيامة أنه كان مؤمنا بالمرسلين كذا في أبى السعود ثم قوله ولقد سبقت كلمتنا الى آخر السورة) لما فيه من البشارة بضمون وان جندنا لهم الغالبون فان المراد بهم اتباع الرسل كما ذكره المفسرون وتصديره بلام القسم وأداة التحقيق في قوله ولقد سبقت كلمتنا واقترانه بآيات واللام في قوله وان جندنا لهم الغالبون مبالغة في تحقيق مضمونه وعن ابن عباس رضي الله عنهما

ان لم ينصروا في الدنيا ينصروا في الآخرة فالعاقبة للمتقين والخبيبة للمعتدين سنة الله في الذين خلوا من قبيل ولان تجد لسنة الله
تبديلا وفي قوله عز من قائل فتول عنهم حتى حين وابصرهم فسوف يبصرون تحقير لشأن الاعداء حتى كانوا يهملونهم لا يعرض
عنه وايدان بقرب نكاحهم وتحقق وبأهلهم وفي كل ذلك ترويح لاهل الله تعالى ومتنفس عنهم فانهم اذا سمعوا كل يوم قول ربهم ولقد
سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون وان جندنا لهم الغالبون فتول عنهم حتى حين الخ ذهب عنهم ما يجدونه من ألم
ايداء المعتدين اليهم وشدة حدة المنكرين عليهم فان الله تعالى قد ابتلى الاخبار بالاشراق والجلال السبوطي واعلم انه ما كان عظيم
في عصر الا كان له عدو ومن السفلة لان (١٨٤) الاشراف لم تزل تبلى بالاطراف فيكان لا دم عليه السلام ابليس وكان

لنوح يام وغيره وكان لداد
جالوت واضرابه وكان
لسليمان صخر وكان عيسى
في حباته الاولى يختصر
وفي الثانية الدجال وكان
لأبراهيم النمرود وكان لموسى
فرعون وهكذا الى سيدنا
محمد صلى الله عليه وسلم
فكان له أبو جهل اللعين
اه وقال الغارف الشعراني
أوائل البواقيت نقلا عن
الجلال المذكور في كتابه
التحدث بالنعمة ومما أنعم
الله به على أن أقام لي عدوا
يؤذيني ويمزق في عرضي
ليكون لي أسوة بالأنبياء
والأولياء قال صلى الله
عليه وسلم أشد الناس بلاء
الأنبياء ثم العلماء ثم
الصالحون رواه الحاكم في
مستدركه وأوحى الله تعالى
الى عيسى عليه السلام
لا يفقد نبي حرمة الا في
بلده وروى البيهقي ان
كعب الاحبار قال لابي
موسى الخولاني كيف
تجد قومك قال مكرمين
مطيعين قال ما صدقتني

نية التلغظ به لا يمنع وقد علوا النهي عن قراءة القرآن جماعة بالتقطيع ومع ذلك قالوا النهي للكره
لانه منع اه فراه بالتقطيع الفصل بين أحرف الكلمة بتنفس ونحو كما مثل لذلك الدسوقي
بقوله كالونطق بالميم والحاء من محمد والثاني بالميم والدال لا تقطيع الكلمات بأحرف أجنبية فان
هذا مما أجمع العلماء على تحريمه على ان المحقق الامير في ضوء الشموع أجاب بأنه محمول على تقطيع
الجل فلا ينافي حرمة التقطيع في الكلمة الواحدة ومنها المقصور الذي لم يستكمل فيه الاسم المد
الطبيعي كما قال (والقصر) بالجر معطوف على التقطيع أي واحذرا بضامن القصر في الاسماء كان
تقول الله بدون مد طبيعي فان هذا لا يعد ذكر ولا يتعقد به عين قال المحقق الامير في نتائج الفكر
وأما مد كلمة الجلالة فلا يجوز نقصه عن حركتين وهو المد الطبيعي الذي لا تحقق طبيعة الحرف
بدونه وفي البحث والتفتيش لشرح صلاة ابن مشيش مانعه قال يعني الفخر الرازي وأما حذف ألف
الله فهو لحن لا ينعقد معه ذكر اه وكما لا ينعقد به ذكر لا ينعقد به صريح اليمين ونقصه الصلاة كما
ذكره القاضي في تفسيره قال وأما حذفها في قول الشاعر

الا لا بارك الله في سهيل * اذا ما الله بارك في الرجال

فضرورة اه وكذا في الضياء الشمسي سيدي مصطفي البكري ومثله في الجوهر الخاص لسيدي
محمد الغمري ومن صرح بذلك اللقاني في وسطه على جوهرته والزقاني على العزبة والخرشى في كبريه
على المختصر والعدوى في حاشيته على شرح الرسالة والامير في مجموع وغيرهم من المحققين على ان
صاحب المصباح ذكر ان حذف ألف الله خطأ محض لا أصل له في اللغة ولا يعرفه أئمة اللسان ونصه
قال أبو حاتم وبعض العامة يقول لا والله فيحذف الالف ولا بد من أنباتها في اللفظ واسم الله تعالى
يجل ان ينطق به الاعلى أجل الوجوه قال وقد وضع بعض الناس بيتا حذف فيه الالف فلا جزى خيرا
وهو خطأ محض ولا يعرف أئمة اللسان هذا الحذف اه ومنها الممدود الخارج عن حده كما قال
(المد) أي واحذرا بضامن المد في غير محله بأن تشبع الحركات حتى يتولد من الفتحة ألف ومن
الضمة واو ومن الكسرة يا قال في الجوهر الخاص المسئلة الثانية عشرة قوله وما يجب قصره فيها ولا
يجوز مده الجواب يجب هنا قصر الهاء من الله لانه اذا مد عليها صار مشني واللام من الأ أيضا للقاء
الساكنين وفقد سبب المد وهو عدم الهمزة بعد حرف المد وهو الالف والله أعلم ثم قال المسئلة
الخامسة عشرة هل يجوز مده همزة الا المكسورة الجواب لا يجوز ذلك اختيارا فانها تصير أي لا الله
لان أي حرف جواب مثل نعم فيخرج عن المعنى المقصود وهو الاستثناء الى معنى الجواب وهذا
أيضا خلاف ما أنزل الله والله أعلم وفي نتائج الفكر ثم اذا وصلت كلمة الجلالة بشئ كان تقول لا اله

الا

التوراة اذن وابن الله ما كان رجلا حلیم في قوم قط الا بغوا عليه وحسدوه وأخرج ابن عساكر

مرفوعا أزهد الناس في الأنبياء وأشد هم عليهم الاقربون وذلك فيما أنزل الله عز وجل وأندر عشر نكاح الاقربين وكان أبو الدرداء يقول
أزهد الناس في العالم أهله وجيرانه ان كان في حسبه شئ غيره وهوان كان عمل في عمره ذنبا غيره اه ومما ينسب للإمام الشافعي
رضي الله عنه عداي لهم فضل على ومنه * فلا قطع الرحمن عنى الاعاديا فهم عرفوني زلي فاجتنبتها *
وهم ناقشوني فارتقيت الاعاليا (ثم يقرأ وسبق الذين اتقوا ربهم الى آخر السورة) لما فيه من بيان شرف حال المتقين بسوقهم
الى الجنة زمر او تبشير الخزنة لهم بالبشارات الثلاث الاولى قولهم لهم سلام عليكم وهذه بشاره لهم بالسلامة من كل الآفات

الثانية قولهم لهم طبت وهذه بشارة لهم بطيب العيش وعز يد السرور الثالثة قولهم لهم فادخلوها خالدين وهذه بشارة لهم بالخلود في هذا النعيم العظيم قال الفخر فان قيل السوق في أهل النار للعذاب معقول لانهم لما أمروا بالذهاب الى موضع العذاب والشقاوة لا بد ان يساقوا اليه وأما أهل الثواب فاذا أمروا بالذهاب الى موضع الكرامة والراحة والسعادة فاي حاجة فيه الى السوق فالجواب من وجوه الاول ان المحبة والصداقة باقية بين المتقين يوم القيامة كما قال تعالى الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين فاذا قيل للواحد منهم اذهب الى الجنة فيقول لا أدخلها حتى يدخلها أحبائي وأصدقائي فيمتأخرون لهذا السبب حينئذ يحتاجون الى ان يساقوا الى الجنة الثانية ان الذين اتقوا ربهم قد عبدوا الله تعالى للجنة (١٨٥) ولا للنار فتصير شدة استغراقهم في

مواقف الجلال والجلال مانعة لهم عن الرغبة في الجنة فلا حرج يحتاجون الى ان يساقوا الى الجنة والثالث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال أكثر أهل الجنة البهائم والحيوانات والبراري فلهم هذا السبب يساقون الى الجنة والرابع ان أهل الجنة وأهل النار يساقون الى ان المراد بسوق أهل النار طردهم اليها بالهوان والعنف كما يفعل بالاسير اذا سبق الى الحبس والقييد والمراد بسوق أهل الجنة سوقهم اليهم لانهم لا يذهب بهم الا راكبين والمراد بذلك السوق اسراعهم الى دار الكرامة والرضوان كما يفعل بمن يشرف ويكرم من الوافدين على الملوك فشتان ما بين السوقين ثم قال فان قيل فهذا الذي تقدم ذكره هو الشرط فأين الجواب قلنا في وجهه الاول ان الجواب

الا لله محمد رسول الله أو كررت كلمة التوحيد مراراً متصلة من غير وقف على كلمة الجلالة فلا ترد على حركتي المد الطبيعي وأما اذا سكنت هاء الجلالة ووقفت عليها فيجوز لك الزيادة في المد الى ست حركات لاجل السكون العارض لاجل الوقف ويجوز التوسط بين ذلك هذا ما تواترت عليه أشهر العبارات الاسلامية وذكر بعض أهل العلم انه اذا مد كلمة الجلالة في تكبيرة الاحرام للتعظيم واستحضار النية أو غير ذلك فلا تنصرف الزيادة الى أربع عشرة حركة وهو أقصى ما نقل عن القراء أي ولو في الوجوه الشاذة اه ولا حجة على جواز المد في غير محله بما ورد من قوله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل خلق ملكاً يسند أيقول لا اله الا الله لا ينتهي من قوله الى يوم القيامة فان للملائكة أحكاماً يختصون بها لا ترى ما ورد من ان بعض الملائكة ساجد لا يرفع الى يوم القيامة فهل يجوز للمصلي الاقتصاد على السجود وترك بقية الاركان اعتماداً على هذا الا والله وقوله (بلا امرأ) متعلق باحذر فهو راجع لكل من الثلاثة قبله والامرأ الشئ قال في المصباح امرئ في امره شئ والاسم المربة بالكسر اه وأما المرأة فهي الجدة كالمرأة (والزم) في الذكر (أخى قافونه الشرعية) بأن تنطق به كما ورد في الكتاب العزيز ونطق به البشير النذير قال تعالى فاعلم انه لا اله الا الله وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل ما قلته أنا والنبيون من قبلي لا اله الا الله قال في نتائج الفكر واعلم ان جميع كلمة التوحيد مرققة فلا يفهم منها الا لام لفظ الجلالة فقط وأما مخارج حروفها فقد انحصرت حروفها في أربع الف واللام والهزة والهاء فخرج اللام من طرف اللسان يوضع في أصل الشيايا العليا ومخرج الالف من أصل الجوف خارجة من مخض النفس ومخرج الهزة والهاء كلاهما من الخلق غير ان الهزة أشد من الهاء وأيسر ونهى العلماء عن السكت على لا اله الا الله من إيهام التعطيل بل يصله بالاستثناء والاثبات بقوله الا الله بسرعة خلافاً لما سمعته من بعض هؤلاء الذين ينسبون الى الفقهاء الصوفية وما هم منهم ولكنهم قوم لا يفقهون بل ربما انقسموا فرقين فرقة تقول لا اله وفرقة تقول الا الله يتواجدون في ذلك ويستفهمون الشيطان ولجذرم بما يقع لبعضهم من تفخيم اداة النفي وربما مال بالهذه الى جهة الشفتين فتصير كالواو والجهة وسط اللسان وما فوقه فتصير كالياء أو يسدل همزة الهاء أو يشبع همزة فيقول منها ياء أو يزيد في ألف الهاء على المد الطبيعي أو يسكت هنا سكتة أو يشبع همزة الا فيقول منها ياء أو يشب ألفها فانه لمن يجب حذف ألف الا الاخرة لا لقاء الساكنين وهؤلاء الجهلة يشبهونها ويمدونها ويتفننون في مدتها وبعضهم يمدّها الهاء ويولد من اشباعها ألفاً بل سمعت بعضهم يشب همزة الله ويمدّها حتى تصير كالاستفهام وكل هذا مخالف لما نطق به رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر به وتارة يزعمون انهم انجدوا فائداً كلون بعض

(٢٤ - الكشف الرباني) محذوف والمقصود من الحذف ان يدل على انه بلغ في التكامل الى حيث لا يمكن ذكره الثاني ان الجواب هو قوله تعالى وقال لهم خزنتها سلام عليكم والواو محذوف والصحيح الاول اه ومما ورد في فضل السورة قوله صلى الله عليه وسلم ومن قرأ سورة الزمر لم يقطع الله رجاءه يوم القيامة وأعطاه ثواب الحائفين وورد انه صلى الله عليه وسلم كان يقرأها كل ليلة (ثم يقرأ قوله تعالى فله الحمد رب السموات ورب الارض الى آخرها) لما فيه من الثناء على الله تعالى وتذكر ان رب السموات ورب الارض ورب العالمين جميعاً قال أبو السعد وتكرر الرب للتأكيد والايذان بان ربو بيته تعالى لكل منها بطريق الاصله وانه هو الذي له الكبرياء في السموات والارض لا غيره وانه هو العزيز الذي لا يغلب الحكيم في كل ما قضى وقد ورد ذلك يدل على انه لا اله

للخلق الا هو ولا محسن ولا متفضل الا هو ومما ورد في فضل هذه السورة قوله عليه الصلاة والسلام من قرأ حم الحاثية ستر الله عورته وسكن روعته يوم الحساب وقوله من قرأ سورة الحاثية حجب الله عن كل يؤس في الدنيا والاخرة كذا في الدر المنظم (ثم يقرأ قوله تعالى لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق الى آخر السورة) لما فيه من تقوية اليقين وزيادة الايمان به صلى الله عليه وسلم ومن البشارة باجتماع الامر وعلا النصر ومن ذكر مثل الصحابة في التوراة والانجيل فيخلق المؤمن باخلاقهم ويهديهم رضى الله عنهم وحشرنا معهم نحن والدنيا ومحبينا وجميع المسلمين بمهنة وكرمه قال اليا فاعلى في الدر المنظم وهذه الايات اعنى قوله تعالى محمد رسول الله الى آخر السورة للثناء (١٨٦)

ومن أكثر من تلاوتها وجبت له اجابة الدعاء والخروج من الضيق الى السعة ويكون له اعوان يعينه على الخير وقيل يرزق خير الدنيا والاخرة وعن بعض العارفين انه قال مما جرب لازهاب الخوف والفرع والحزن والهم والغم ان يكتب بعد البسملة والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم هاتين الايتين الاولى من سورة آل عمران وهى قوله تعالى ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمنه نعاسا الى قوله الصدور والثانية من سورة الفتح وهى قوله تعالى محمد رسول الله الى آخر السورة ثم تحملا في فن جلهما بارك الله له في جميع أحواله ونصره على أعدائه وفرج الله عنه كل هم وغم وهم ما تنفعان للامراض الباطنة وكل ألم يحدث في الجسم وكل آية منهم ما تجمع حروف المعجم جميعها من أراد ذلك

حروف هذه الكلمة ويحترفونها ورعا لم يسمع منهم الا أصوات ساذجة أو شئ يشبهه فيبقى الحمار أو هدير الطائر الى أن قال بخسوا أنفسهم في نطقهم بهذه الكلمة التي توضع في بطاقة صغيرة يوم القيامة في الميزان فترجح على سجلات كثيرة من السيئات كل سجل منها مدم البصر كما في الحديث فليت شعري كيف توزن لهم بل نخشى من تقطيع أسماء الله تعالى وتحريف آياته كاره انهم يذكرونها وهى تلغى عنهم كذا كروا في التحذير من ترك التجويد حديث رب قارئ القرآن والقرآن يبلغه اه كلامه بحروفه رضى الله عنه وقد اعتنى بضبط هذه الكلمة المشرفة وحذر من اللحن فيها جمع كثير من أئمة الدين منهم سبدي محمد الغمري في الجوهر الخاص وسبدي قاسم الخاني في السير والسلوك والعارف السنوسي في شرح صغراه والقطب الدرديري في شرح خريدته وسبدي محمد الهنودي في تحفة السالكين والمحقق السجاعي في شرح الحفيدة والعارف الشعرا في النفحات القدسية وقد ذكر الاستاذ نصوصهم في شمس التحقيق فراجعها ان شئت وكيفية ذكرها على ما استحسنته ساداتنا الخلوتية أن يبدأ بالذكريات من أسفل من جهة اليمين ويجعل اله على صدره ويختم بالاثبات على القلب في جهة اليسار لتثبت فيه أنوار الازكار واستحسن الشاذلية البداءة بالتني من أسفل من جهة اليسار ويدور على جهة اليمين حتى يختم بالاثبات على أعلى القلب فالخلاف في المبدأ والنهاية واحدة وأما الاسم الأعظم فيجب الايمان به على أكمل الوجوه كما هو في الكتاب والسنة قال في الجوهر الخاص المسئلة الثالثة والعشرون هل يشترط في الذكر بالجلالة ان تكون مفسرة الاحرف كلها الجواب نعم يشترط ذلك مادام واعيا وقال سبدي محمد الجفري في شرحه لتوسل أستاذه العارف السمان عند قوله الله يا الله يا الله بالجلأ القاصدا بغوثاه بعد ان تسكلم على لفظ الجلالة بكلام نفيس وليحذر من قلب همزته هاء ولا يد من اظهار همزته مع اسكان هائه وكذا قال القشاشي في ضوء الهالة في كيفية الذكر بالجلالة وقد تقدم انه لا بد ايضا من اثبات ألفه التي قبل الهاء في اللفظ وذلك بعد مدا طبعيا وكيفية ذكره ان يرفع الذا كر رأسه الى فوق ويضرب به على صدره ولا يلتفت يمينا وشمالا وبالجملة فقد اتفقت كلمة الفقهاء والصوفية وتطابقت نصوصهم على انه لا بد في الذكر من النطق بالاسماء كما وردت في الكتاب والسنة ولا يجوز غير ذلك وصرح في المدخل بتأديب من يلحن في الذكر وأما حديث سين بلال عند الله شين فلا أصل له قال سبدي محمد الزرقاني في مختصر المقاصد حديث سين بلال عند الله شين باطل لا أصل له بل كان فصيحاً وعلى فرض وروده فلا حجة فيه لانه انما كان منه بحزب الا لا يسمعه ان يقول اخيارا السهد بالمهملة مع كونه يسمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول أشهد بالمهملة نعم المأخوذ عن حسنه الغائب عن نفسه كل ما

فليكتبها في اثناء تطييف ومعها يهذه ورد أو زيت طيب أو شيرج ويطل به الدما مل والحراز والثليل يجرى ونحوها فانه يزول باذن الله تعالى وقد جرب ذلك مراراً فصح وقد ورد في سورة الفتح أحاديث كثيرة منها قوله صلى الله عليه وسلم لقد نزلت على الليلة سورة أحب الى من الدنيا وما فيها جميعا وفي رواية أحب الى مما طلعت عليه الشمس ثم قرأنا فتخلك فتصامينا ومنها قوله عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الفتح فكأنما كان ممن شهد مع محمد رسول الله فتح مكة وفي حديث آخر من قرأ سورة الفتح كان له من الاجر كأنما كان ممن بايع محمد اصلي الله عليه وسلم تحت الشجرة وعن ابن مسعود رضى الله عنه قال بلغني عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ومن قرأ سورة الفتح في أول ليلة من رمضان في صلاة التطوع حفظه الله تعالى ذلك العام وقال بعض العارفين

فليكتبها في اثناء تطييف ومعها يهذه ورد أو زيت طيب أو شيرج ويطل به الدما مل والحراز والثليل يجرى ونحوها فانه يزول باذن الله تعالى وقد جرب ذلك مراراً فصح وقد ورد في سورة الفتح أحاديث كثيرة منها قوله صلى الله عليه وسلم لقد نزلت على الليلة سورة أحب الى من الدنيا وما فيها جميعا وفي رواية أحب الى مما طلعت عليه الشمس ثم قرأنا فتخلك فتصامينا ومنها قوله عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الفتح فكأنما كان ممن شهد مع محمد رسول الله فتح مكة وفي حديث آخر من قرأ سورة الفتح كان له من الاجر كأنما كان ممن بايع محمد اصلي الله عليه وسلم تحت الشجرة وعن ابن مسعود رضى الله عنه قال بلغني عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ومن قرأ سورة الفتح في أول ليلة من رمضان في صلاة التطوع حفظه الله تعالى ذلك العام وقال بعض العارفين

من قرأها ثلاثاً عند رؤية هلال رمضان وسع الله عليه رزقه في ذلك العام (ثم يقرأ قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر
نفس ما قدمت لغداً إلى قوله يتفكرون ثم ينوي القطع ويسكت سكتة لطيفة ويضع يده على رأسه ويقول أعوذ بالله السميع العليم من
الشيطان الرجيم ثلاثاً ثم يتم السورة) لما روى عن أبي امامة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ خواتيم
الحشر من ليل أو نهار فقبض من ذلك اليوم أو الليل فقد استوجب الجنة وأخرج الثعلبي في تفسيره عن أنس رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ آخر سورة الحشر غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وفي تفسير الكواشي عن أبي هريرة
رضي الله عنه قال سألت جدي عليه الصلاة والسلام عن اسم الله (١٨٧) الأعظم فقال عليك بآخر سورة

الحشر فأكثر قراءته
فأعدت عليه فأعاد على
فأعدت عليه فأعاد على
كذلك في الكشاف وأخرج
الامام أحمد والطبراني
والبيهقي وابن السني
والبغوي عن معقل بن
يسار رضي الله عنه عن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال من قال حين يصبح
ثلاث مرات أعوذ بالله
السميع العليم من الشيطان
الرجيم وقرأ ثلاث آيات من
آخر سورة الحشر هو الله
الذي لا اله الا هو عالم الغيب
والشهادة الى آخر السورة
وكل الله به سبعين ألف ملك
يصلون عليه وفي رواية
الترمذي والدارمي
يحرسونه حتى يمسي فان
مات في ذلك اليوم مات
شهيداً ومن قالها حين يمسي
كان بتلك المنزل وروى انه
عليه الصلاة والسلام قال
لعلي رضي الله عنه اذا
تصدع رأسك فضع يديك
واقرا آخر سورة الحشر

يجري على لسانه لا لوم عليه فيه وانما كلامنا في هؤلاء الذين يتعمدون ذلك وهم باختيارهم لم
يخرجوا عن حد التكليف ونظر ألهم مواجبه نفسانية يتخيّلونها وارادات رحمانية كلا والله
ما كل وجدهم عمود الا اذا ورد على طريق الشرع المحدود وبرحم الله سيدي عبد الرحمن
الاخضري حيث قال

ومن شروط الذكر ان لا يسقطا * بعض حروف الاسم أو يفرطاً
في البعض من مناسك الشريعة * عمداً تلك بدعة شيعية
والرقص والصراخ والتصفيق * عمداً بذلك والله لا يليق
وانما المطلوب في الاذكار * الذكر بالخشوع والوقار
وغير ذاك حركة نفسه * الامع الغلبة القوية
فواجب تنزيه ذكر الله * على اللبيب اذا ذكر الاواه
عن كل ما تنفعه أهل البدع * ويقعدى بفعل أرباب الورع
فقد رأينا فرقة ان ذكروا * تبتعدوا وربعاً قد كفروا
وصنعوا في الذكر صنعا منكراً * صعباً جاهدتهم جهاداً كبيراً
خسوا من اسم الله حرف الهاء * فألحدوا في أعظم الاسماء
لقد أتوا والله شبيهاً اذا * تخزئ منه الشائعات هذا
والالف المحذوف قبل الهاء * قد أسقطوه وهو ذو خفاء
وغيرهم اسقاطه في الخط * وكل من يتركه فخطي
قد غبروا اسم الله جل وعلا * وزعموا نيل المراتب العلى
نفزهم مذاقة طبعه * سبباً حركه نفسه
فزعموا ان لهم أسراراً * وان في قلوبهم أنواراً
وزعموا ان لهم أحوالاً * وانهم قد بلغوا الكمال
والقوم لا يدرون ما الاحوال * فيكونها المثلهم محال
حاشا بساط القدس والكمال * تطؤه حوافر الجبال
قد ادعوا من الكمال منتهى * بكل عن تحصيله أولوا النهى
والجاهلون كالحجير المؤكفه * والعارفون سادة مشرفة
وهل يرى بساحل الانوار * من لج في بحر انظلام سارى

وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال قرأت على النبي صلى الله عليه وسلم فلما بلغت فاتحة سورة الحشر قال لي ضع يدك على رأسك
فان جبريل عليه السلام لما نزل بها الى قال لي ضع يدك على رأسك فاتممت شفاء من كل داء الا السام والسم الموت وعن يحيى الدين بن
العربي انه يقرأ سبع مرات لكل داء وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحشر
لم يبق جنه ولا نار ولا عرش ولا كرمي ولا حجاب ولا السموات السبع ولا الارضون السبع والهوام والطيور والريح والشجر والدواب
والجبال والشمس والقمر والملائكة الا صلوا عليه فان مات من يومه أو ليلة مات شهيداً كذلك في كشف الاسرار
ورد اظهر (يقول اذا سلم منها استغفر الله العظيم الذي لا اله الا هو الحي القيوم وأتوب اليه ثلاثاً ثم يقول اللهم أنت السلام

ومن السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام اللهم أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك ثم يقول أعوذ بالله من الشيطان الرجيم
 بسم الله الرحمن الرحيم الى قوله سبحانه ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين الا انه هنا لا يكرر فان قولوا
 الى آخر السورة سبعاً ثم يقرأ الفاتحة وسورة تبارك الملك لما روى على كرم الله وجهه ان من قرأها يحيى يوم القيامة على أجنحة
 الملائكة وله وجه في الحسن كوجه يوسف عليه السلام وقال صلى الله عليه وسلم سورة من كتاب الله تعالى ما هي الا ثلاثون آية
 شفعت لرجل وأخرجته يوم القيامة من النار وأدخلته الجنة وهي سورة تبارك وقال عليه الصلاة والسلام وددت ان تبارك الذي
 بيده الملك في قلب كل مؤمن وأخرج (١٨٨) الترمذي من حديث ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى

الله عليه وسلم انه قال هي
 المانعة هي المنجية تنجي
 من عذاب القبر وكافوا
 يسمونها على عهد رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 المنجية وعن ابن مسعود
 رضى الله عنه قال يؤتى
 الرجل في قبره من قبل
 رأسه فيقال ليس لكم
 عليه سبيل انه كان يقرأ
 على رأسه سورة الملك
 فيؤتى من قبل رجله فيقال
 ليس لكم عليه سبيل انه
 كان يقوم فيقرأ سورة
 الملك فيؤتى من قبل جوفه
 فيقال ليس لكم عليه
 سبيل انه وعى سورة الملك
 وأودعها في جوفه وبطنه
 من قرأها في ليلة أو يوم
 فقد أكثر وأطاب كذا في
 روح البیان وعن بعض
 العلماء ان من قرأ سورة
 الملك عند رؤية الهلال
 نال في ذلك الشهر كل خير
 وكفى فيه كل شر كذا في
 الفوائد (ثم يقرأ الكافرون)
 لما في الحديث من قرأ

فها هو قد بان لك القانون الشرعي في الاذكار فالزمه وعض عليه بالنواجذ (ولا ترم) أى لا تنقص
 (نهجاً) أى طريقاً (غداً بعباداً) انما الخبير أجمع في اتباع المصطفى * والشرايع في ابتداء اللذخفا
 الشرع وأعرض عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتبعوا ولا تبغوا فافانما هلك من كان قبلكم
 بما ابتدعوا في دينهم ووزر كواسن أنبيائهم وقالوا بآرائهم فضلووا وأضلووا قال صلى الله عليه وسلم من
 أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد عليه وقال من أحدث حدثاً أو آوى محدثاً فعليه لعنة الله
 وقد تقدم حديث ان الله لا يقبل لصاحب بدعة صوماً ولا صلاة ولا زكاة ولا حجاً ولا عمرة ولا جهاداً
 ولا صرفاً ولا عدلاً ويخرج من الاسلام كما يخرج السهم من الرمية أو كما يخرج الشعر من الجبين وقد
 كثرت هذه البدعة وظهرت كل الظهور وعكفت عليها كثير من ذوى الجهل والغرور ومن لم يجعل
 الله له نوراً فخاله من نور قال في النتائج والداهية الطامة انهم اذا نواها قالوا لا تعترض وهذا أدهى وأمر
 حيث يجعلون تعليم السنة المحمدية اعتراضاً ينهى عنه وما خالفها اسلاماً وانقياداً وهذا أمر يحشى
 منه الكفر والردة اه قال الاخضرى

وهاجت الطائفة الداجلة * السالكون للطريق الباطل
 وكثرت أهل الدعاوى الكاذبة * وصارت البدعة فيهم غالبه
 فالقوم اذ زاغوا أزاغ الله * قلوبهم فانسجوا وتاهوا
 وجاء في الحديث عن خير الورى * ان يخرج الدجال أعني الاكبر
 حتى تقوم قبيله دجاجله * كل يلوذ بطريق باطله
 من لم يلج بالمنهج المحمدي * باء بسخط الله طول الابد
 هيهات ان يطمع في نيل الوفا * من حاد عن شرع النبي المصطفى
 فانه هو السراج الا نور * وباب حضرة الاله الا كبر
 فكل من يرغب عن سنته * فليس عند الله من أمته
 من حاد عن سنته فقد غوى * وفي غيابات الضلال قد هوى
 والمصطفى خير وسيلة الى * الهنارب السموات العلى

وقد تساهل في هذه البدعة كثير ممن ينسب لعالم فانا لله وانا اليه راجعون امامهم واقوله صلى الله
 عليه وسلم اذا ظهرت البدع وسكت العالم فعليه لعنة الله وقوله اذا ظهرت الفتن والبدع وسب
 أصحابي فليظهر العالم علمه ومن لم يفعل ذلك فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله له
 صرفاً ولا عدلاً وقوله من نظر الى صاحب بدعة بغضاله في الله ملائكة قلبه أمناً وإيماناً ومن انتهر

سورة قل يا أيها الكافرون أعطى من الاجر كما قرأ ربع القرآن وتباعدت عنه هرمة الشياطين صاحب
 وبرئ من الشرك ويعافى من الفزع الا كبر كذا في التيسير وقال ابن عباس ليس في القرآن أشد غيظاً ابليس منها الا انها توحيد وبراءة
 من الشرك وقال صلى الله عليه وسلم عشرة تمنع عشرة سورة الفاتحة تمنع غضب الرب وسورة يس تمنع عطش القيامة وسورة
 الدخان تمنع أهوال القيامة وسورة الواقعة تمنع الفقر والفاقة وسورة الملك تمنع عذاب القبر وسورة الكوثر تمنع خصومات الخصماء
 وسورة الكافرون تمنع الكفر عند الموت وسورة الاخلاص تمنع النفاق وسورة الضحى تمنع حسد الحاسدين وسورة الناس تمنع الوسواس
 كذا في مشكاة المصابيح وقال صلى الله عليه وسلم من لقي الله تعالى ومعه سورتان فلا حساب عليه قل يا أيها الكافرون وقول هو الله

أحد ألا أدلكم على كلمة تنجيكم من الأشراك بالله تعالى قل يا أيها الكافرون عند مناكمم (ثم يقرأ قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله الآية) لما في الحديث ما أحب أن لي الدنيا وما فيها بها وفيه أرجى آية في القرآن قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم الآية (ثم يقول صدق الله العظيم الستار وبلغ رسوله الكريم المختار صلى الله على سيدنا محمد وآله المصطفين الأخيار ونحن على ذلك من الشاهدين انذارا لكرين الأبرار) المراد منه الدعاء لا الدعوى كقافي المنهل (اللهم انفعنا به وبارك لنا فيه ونستغفر الله الحى القيوم العزيز الغفار ان الله ولائكمته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد وسلم ورضي الله تعالى عن أصحاب رسول الله (١٨٩) أجمعين اللهم اغفر لنا وارحنا

ولو الدنيا ولمشاينا وكل المسلمين أجمعين سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين وقد تم ورد الظهر وهو بعينه ورد العشاء) علم من ذلك انه ليس من ورده اللهم صل وسلم على سيدنا محمد في الاولين وصل وسلم على سيدنا محمد في الآخرين وصل وسلم على سيدنا محمد في كل وقت وحين الى آخر الصبيغة المعلومه في افتتاح مجلس الذكروه كذلك كما استقر عليه اختيار الاستاذ الآن وقد كانوا ولا يجتمعون بهما ورد الظهر والعصر والعشاء ويذكرون الله بعدها على حسب الامكان ثم يجتمعون وقد درج على هذا في مغناطيس الارواح وأما الآن فقد اختار ما ذكرنا وعليه استقر عملنا قال الا اذا أرادوا افتتاح مجلس ذكر بعد هذه

صاحب بدعة آمنه الله يوم الفرع الاكبر ومن استحق صاحب بدعة رفعه الله في الجنة مائة درجة ومن لقيه بالبشر أو بما يسره فقد استخف بما أنزل الله تعالى على محمد صلى الله عليه وسلم وقوله من مشى الى صاحب بدعة لم يوقره فقد أعان على هدم الاسلام وفي روايه من وقص صاحب بدعة الى آخره قال الفضيل رضي الله عنه من أحب صاحب بدعة أحبط الله عمله وأخرج نور الاسلام من قلبه بل ربما ظن بعضهم أن السكوت عن ذلك من جملة الورع والكف عن اعراض الناس كيف وقد قال صلى الله عليه وسلم أترعون عن ذكر الفاجر ان تذكره اذ كروا الفاجر بما فيه يحذره الناس وكان كثير ما يتمثل الامام مالك رضي الله عنه بهذين البيتين

من الدين كشف العيب عن كل كاذب * وعن كل بدعي أتى بالمصائب

ولولا رجال مسلمون لهدمت * صوامع دين الله من كل جانب

ولعمري لهذه البدعة من أولى ما يعتنى بابطاله ويقام لهدمه وزواله لان الناس أكبر غرور وللشيطان أكثر سرور روى أنه لما نزل قوله تعالى ومن يعمل سوءا أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيمًا صاح ابليس لعنه الله صيحة من عجة اجتمع اليه بها سائر جنوده فقالوا له ما هذه الصرخة قال أمر نزل بي لم ينزل قط قبله أعظم منه وتلا عليهم الآية ثم قال لهم هل من حيلة فقالوا لا فقال انظروا فاني سأنظروا تفرقوا ثم صاح صيحة كالتي قبلها فاجتمعوا عليه فقال هل وجدتم قالوا لا قال ليكني قد وجدت قالوا وما ذا قال أزين لهم المعاصي حتى يعتقدها طاعة فلا يتوبون منها ولا يستغفرون ثم قال لهم هكذا فافعلوا وتفرقوا على ذلك ولما كان طلب تصحيح الذكرك من الامور المهمة المستحقة لمزيد التأكيذ وبذل المهمة قال حفظه الله (ولا تكن في الذكرك مثل الكلب * ولا الا فيل بامر يد القرب) فان هذا الذكرك لا يقرب من الله تعالى بل هو موجب للبعد عنه لما فيه من تغيير أسمائه تعالى قال في المصباح والا فيل الفصيل وزنا ومعنى والاني آفيله والجمع اقال وقال الفارابي الاقال بنات الخاض فما فوقها وقال أبو زيد الا فيل الفتى من الابل وقال الاصمعي ابن تسعة أشهر أو ثمانية وقال ابن فارس جمع الا فيل والاقال صغار الغنم اه قال الاخضرى

وقال بعض السادة المتبعه * في رجز بهجوه المستدعه

ويذكرون الله بالتغيير * ويضطعون الشطح كالحجير

وينجون النج كالكلاب * طربقهم ليست على الصواب

وليس فيهم من فتي مطيع * فلغنه الله على الجميع

(ولا تقل) كما قال أهل الزنج ان الذكرك (مداره قصد العلى) سبحانه وتعالى فتي قصدت ذاته الاقدس

الاقوات والأتواها وذكروا الله ثم ختموا وصورة الختم في الذكرك ان يقول انذارا كان وحده أو الشيخ أو المقدم ان كانوا جماعة لا اله الا الله هو باسكان الهاء من الله ومد لفظ هو ثم يقول محمد رسول الله حقاً وصدقاً وصل وسلم على جميع الانبياء والمرسلين والحمد لله رب العالمين وعليهم السكينة والوقار ثم يقرؤون الفاتحة ويهدون ثوابها لحضرتهم صلى الله عليه وسلم ثم لحضرة سلسلة الطريق ويسألون الله أن يمدهم بمددهم ويدعون بما فتح عليهم ثم يمسحون وجوههم ويضعون أيديهم على صدورهم قائلين الصلاة والسلام عليك يا رسول الله الصلاة والسلام عليك يا نبي الله الصلاة والسلام عليك يا حبيب الله العظمة لله تكبير الله أكبر الله أكبر لا اله الا الله والله أكبر الله أكبر ولله الحمد واعف عنا يا كريم واغفر لنا ذنوبنا يا رحمن يا رحيم برحمتك يا أرحم الراحمين ثم يقرؤون الفاتحة

وهي بدون ثوابهم لذكره بعد هادعون الله معرا ثم يقول الشيخ أو المأذون له اللهم استجب دعاءنا واشف مرضانا وارحم موتانا
واخصم أعداءنا وصل وسلم على جميع الانبياء والمرسلين والحمد لله رب العالمين وينبغي أن يصافح بعضهم بعضا عند القيام من مجلس
الذكر لأن فيه إشارة لا خد كل واحد بيد صاحبه اظهار للجموع والذل وتأكيد للمعجزة وزوال البغضاء ففي الحديث تصافحوا يذهب
الغل من قلوبكم **ورد العصر** (وأما ورد العصر فإنه يقرأ فيه بعد الفاتحة سورة عم يتساءلون وسورة اذا جاء نصر الله
والايتين من آخر سورة الحديد يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله الى آخر السورة بدلا عن سورة تبارك وسورة الكافرون
 وآية قل يا عبادي اللاتي في ورد (١٩٠) الظهور وهو فيما عدا ذلك كورد الظهور) ومما جاء في السورة الاولى قوله

صلى الله عليه وسلم من قرأ
عم يتساءلون على الدوام
بعد صلاة العصر وسع الله
تعالى رزقه ولا يخرج من
الدنيا حتى يرى مكانه من
الجنة وقوله عليه الصلاة
والسلام من قرأ عم
يتساءلون بعد صلاة العصر
خفف الله تعالى عنه
عذابه يوم القيامة وان
كان كافرا وعن أبي بن
كعب قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من قرأ
عم يتساءلون سقاه الله
تعالى برد الشراب يوم
القيامة ومن خواصها لمن
طال عليه السهر ان يقرأها
ويكرر قوله وجعلنا نومكم
سباتا يحصل مطلوبه وهي
مجرة مشهورة وان قرأها
المسافر حفظه الله تعالى
من الطوارق ورجع
سالم ومن حملها أمته الله
تعالى من شر السلطان
ومن قننه الأعداء كذا في
خواص القرآن ومما جاء
في السورة الثانية ما ذكره

بأى لفظ جاز الذكر به ولقد سمعت بعضهم يقول يجوز الذكر ولو بنحو رزق الله حصل يا بصل
أوحرات يا بخل حرات فانظر ثم انظر الى هذا ما أقطع وما أشنع (فان ذا) القول (يلزمه قبح جلي)
لا خفاء فيه اذ يلزمه ان جميع الالفاظ التي في الدنيا أسماء الله تعالى ولولدت على معنى خسيس وتعالى
الله عن ذلك علوا كبيرا (فإن ذكر) تعليل لقوله يلزمه أى وانما كان هذا القول يلزمه قبح جلي
لان الذكر انما هو (ترداد السمايا صاح) والسماء بثلاث السين والقصر احدى لغات الاسم
الثمانية عشرة المجموعة في قول بعضهم

سماء سماء سم اسم وزد سمة * كذا اسماء بثلاث لاؤها
(على لسان ذا كرا الفتح) جل وعلا والجار والمجرور متعلق بترداد والمعنى أنه يلزم من القول بجواز
الذكر بكل مقصد به المولى جل وعز من الالفاظ أن سائر الالفاظ يصح اطلاقها عليه تعالى اذا قصد
بها الان الذكر هو تراد اسماءه تعالى على لسان الذا كرو هذا لا خفاء في قبحه مع أن أحدهم بغضب لوقلت
له يا حار أو يا كلب أو نحو ذلك كانه جعل ذاته أعز من ذات الله تعالى فبئس اللازم والمسلوم كيف
(واسماؤه) باسقاط الهمزة للضرورة (قد وردت بالنص) فلا يجوز اطلاق غير الوارد عليه تعالى
ولولد على معنى رفيع قال في الجوهرة
واختير ان اسماءه توقيفيه * كذا الصفات فاحفظ السبعية
على أن مقابل المختار لا يقول بجواز اطلاق كل مقصده تعالى كقال هذا المجد بل لا بد عنده أن
يكون ذا الأعلى معنى رفيع (فان تراد علمائها) أى باسمائه تعالى (فاستقص) وتنبع لها واسأل عنها فما
ثبت وروده فاذكره به كورد وقد ذكر الخازن والفخر عند قوله تعالى ولله الاسماء الحسنى فادعوه
بها وذر الذين يلحدون في اسمائه سيجزون ما كانوا يعملون أن من جملة الالحاد ان تسميه تعالى عالم
يسمى به نفسه كالسبحي وأبي المكارم لعدم وروده وان دل على كماله فبالك تلك الالفاظ المخترعة تعود
بالله من ذلك وكان هذا القائل أخذها من محو قول المحقق الامير في النتائج نعم المأخوذ عن حسنة
الغائب عن نفسه كل ما جرى على لسانه لا لولم عليه فيه لكن أنت خير بان هذا مقيد فكيف يجعل
مطلقا على أنه لو وجد في كلامهم نص مطلق لوجب تقييده للقاعدة الاصولية المشهورة من أنه اذا
وجد مطلق ومقيد وجب تقييد المطلق بقيد المقيد كما في آيتي القتل والظهار فان ادعوا الغيبة قلنا
لها علامات كما في رسالة الشرفي قال فعلا ماتهاز القلب والجوارح وطرش الاذن وعمى العينين
وجولان الوارد في القلب كجولان الرعد في السماء حتى يغيب في القرب عن القرب لعظيم القرب
ولا يبقى يعرف ما يقول ولا ما يقال له فيسلم قياده الى وارده يتصرف فيه كيف يشاء اه وأما هؤلاء فلم

يتطهروا
في الكشف عن أبي بن كعب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ اذا جاء
نصر الله والفتح أعطى من الاجر كمن شهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة وقد جاء انها تعدل ربع القرآن وكان صلى الله
عليه وسلم بعد نزولها يكثر ان يقول سبحان الله وبحمده أستغفر الله وأتوب اليه ويروي عن ابن شهاب انه قال تعاها واكل يا أيها
الكافرون واذا جاء نصر الله فانهما ينفقان الفقر وذكرا السيموطي في الانقان انها تسمى سورة النصر وسورة التوديع لمافيهما من
الاياء الى وفاته صلى الله عليه وسلم قال ابن عمر رضي الله عنهما نزلت هذه السورة على النبي صلى الله عليه وسلم بين في وسط أيام
التشريق في حجة الوداع وعاش بعدها عشرين يوما ونحوها وروي ان عمر لما سمعها بكى وقال الكمال دليل الزوال وأما الايتين من آخر

سورة الحديد فلما فهمها من البشارة والاشارة الى حصر الرجاء والامل في الله تعالى وحده لان الفضل بيده وفي ملكه وتصرفه يؤتبه من يشاء من عباده والله ذو الفضل العظيم اذ لا يكون فضل العظيم الا عظميا وهذا اعنى تلاوة الايتين جميعا من اجتهاد الاستاذ واختياره الا ان وقد كان العمل قبل ذلك على قراءة وان الفضل بيد الله يؤتبه من يشاء والله ذو الفضل العظيم فقط بعد سورة النصر وكان هذا الماذ كروه في آداب التلاوة من انه يطلب من التالى * ان يبتدى من أول الكلام المرتبط بعضه ببعض ومن المعلوم ان قوله وان الفضل بيد الله معطوف على ما قبله وليس هو ابتداء كلام ونص عبارة السجاعي في شرح الوظيفة الزرقية و يستحب للتأري اذا ابتداء من وسط السورة ان يبتدى من أول الكلام المرتبط بعضه ببعض وكذلك اذا وقف

(١٩١)

يقف عند انتهاء الكلام ولا يتقيد في الابتداء ولا في الوقف بالاجزاء والاحزاب والاعشار فان كثير منها في وسط الكلام المرتبط بالكلام ولا يغير بكثرة الفاعلين لهذا الذي نهيانا عنه ممن لا يراعى هذه الآداب اه ملخصا من الاذكار للنور وفي الاتقان عن علي في قوله تعالى ورتل القرآن ترتيلا قال الترتيل تجويد الحروف ومعرفة الوقوف ففيه دليل على وجوب ذلك وورد عن ابن عمر ما يدل على ان تعلمه اجماع من الصحابة اه بلفظه وكذا قال البيهقي في الدر المنظوم ونصه ويستحب للقارئ اذا ابتداء من وسط السورة ان يبتدى من أول الكلام ولا يتقيد بالاجزاء والاحزاب والاعشار فان كثيرا منها في وسط الكلام المرتبط بالكلام فلا يغير الا انسان بكثرة

يتطهر وامن الانسان ولم يفقدوا شيئا من الخواص يشهد بذلك كل من ألقى السمع وهو شهيد (ولا تقل) ايضا كما قال بعض الضالين المضلين مستدلا على جواز تحريف اسمائه تعالى في الذكر (هذا السبيل) أى الطريق الذى هو تغيير اسمائه تعالى حالة الذكر (قد سلك للقوم أرباب النهى وماتوا) في المصباح النهى جمع نهي وهى العقل لانها تنهى عن القبيح مثل مدينة ومدى اه أى لا نقل ان هذا الامر قد سلكه وفعله القوم العارفون ذوو العقول وماتوا كونه (فان ذا) أى هذا القول لاجبة فيه على جواز التحريف فى الاذكار لانه كذب وافتراء والقوم برآء من ذلك وعلى فرض وقوع ذلك منهم فى بعض الاحيان فانه يجب حمله على حالة غلبة الحال والمغلوب معذور والمقتدى به مغرور اذ شرط المقتدى به فى هذا الطريق ان يكون ثابت القدم فى مقامه حاكما على حاله لا يؤثر فيه الاوهوال ولا تعدو عليه سطوات الاحوال قال ابن العربى

لا تقتدى بالذى زالت شريعته * عنه ولو جاء بالانبا عن الله

فهذا القول لا فائدة فيه ولا حجة على كل حال وانما هو (يقدم) أى موجب للقدح والظعن (فى الاختيار السادة الامجاد الابار) الاختيار جمع خبر بالتشديد أى ذو خير والسادة جمع سيد وسيد القوم رئيسهم وأكرمهم والامجاد جمع ما جده هو الكريم الشريف والابرار جمع بر يقال بر الرجل يبرر اوزان علم يعلم علمافهوبر بالفتح وبارا ايضا أى صادق وأتقى وهو خلاف الفاجر وجمع الاول ابرار وجمع الثانى بررة كذا فى المصباح (وقد حهم) أى القدح والظعن فيهم بنسبتهم لما يخالف الشريعة (يؤذن) أى يشعر (بالمحاربة من حضرة الجباردى) أى صاحب (المعاقبة) لمن أذى أولياءه لغيرته تعالى عليهم فى الحديث القدسى من أهاننى وليا فقد بارزنى بالمحاربة ولا سئل أن القدح فيهم اهانة وفى الحديث ايضا كفى العهد الصغرى بأنى رجل يوم القيامة باعمال كأمثال الجبال الرواسى حتى يتعجب أهل الموقف من ذلك فيأمر الله تعالى به الى النار فتقول الملائكة بارئنا له لم يعصك معروف فيقول الله تعالى بلى ولكن كان لا يوالى من والانى ولا يعادى من عادانى اه هذا ولفظ حضرة فى النظم مقعّم للتعظيم قال الشعرانى فى المنح السنية والمراد بحضرة الله تعالى حيث أطلقت فى اسان القوم شهود العبد أنه بين يدي الله تعالى فإدام هذا مشهده فهو فى حضرة الله فاذا حجب عن هذا المشهد فقد خرج منها (حاشاهم من مسلك) أى طريق (العمور) جمع غمر ويجمع أيضا على أغمار والعمر هو الذى لم يجرب الامور وأصله الصبى الذى لا عقل له قال أبو زيد ويقاس منه لكل من لا خيرة فيه ولا غناء عنده فى عقل ولا رأى ولا عمل كذا فى المصباح (حاشاهم من منهج الغرور) أى الخدع بالباطل يقول تنزهها هؤلاء الكرام ان يسلكوا مسلك من لا خيرة فيه أو يهجوا منهج الباطل بان

الفاعلين لهذا الذى نهيانا عنه اه (وأمور المغرب) (وأمور المغرب) فانه يقول فيه بعد الاستغفار ثلاثا اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام اللهم أعنى على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك أعوذ بالله من الشيطان الرجيم بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين الى آخر ما تقدم ويكررفان تولوا الى آخر السورة سبعا فإذا قال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو على كل شئ قدير الكائن بعد التسبيح والتحميد والتكبير ثلاثا وثلاثين قالوا جميعا اللهم أجرا من النار سبعا وان كان منفردا قال اللهم أجري ثم يقول ان الله وملائكته الآية الى آخر ما تقدم فاذا قال اللهم استجب دعائى الى قوله والحمد لله رب العالمين قال كل واحد منهم سر أعوذ بالله من الشيطان الرجيم بسم الله الرحمن الرحيم ولوشئنا لا تبنا كل نفس هداها الى وهم

لا يستكبرون ثم سجد لتلاوته ويقول في سجوده ما ورد في الحديث اللهم اكتب لي بها عندك أجرا وضع عني بها وزرا واجعلها لي عندك ذخرا واقبلها مني كاقبلتم من عبدك داود أو يقول سجد وجهي للذي خلقه وصوره وشق سمعه وبصره بحوله وقوته أو يسبح الله ويدعو بما فتح به عليه فإذا رفعوا قال القارئ ربنا تقبل منا واقبلنا بسر الفاتحة وبقرونها ثم يقول اللهم برحمتك عمنّا الى قوله سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين وبذلك تمت أو راد الاوقات واعلم انه كان الشان أولا في هذه السجدة ان يقرأ التالي وحده جهر انما يؤمن بآياتنا الاية فقط ثم يسجد هو والجماعة المستمعون له فغير الاستاذ ذلك الى ما ذكرنا من ان كل واحد منهم يقرأ وحده سرا (١٩٢)

كل لتلاوته لان السجود في هذه الحالة مطلوب من غير خلاف بخلاف ما كان أولا فان المذهب لا يرى سجد السامعين فيه لان شرط سجد السامع في المذهب ان يكون سماعه لخصوص التعلم أو التعليم لان كان لمجرد الثواب أو الاتعاظ بالقرآن أو لاجل السجود كما هو قصدهم وقتئذ فيسجد السامعين حينئذ انما هو على مذهب الغير وكذلك التالي المقتصر على الآية الواحدة اختلف المذهب في سجوده وحاصل الحكم فيه انه ان قرأ أكثر من آية سجد اتفاقا وان اقتصر على لفظة السجدة كيسجدون والآصال لا يسجد اتفاقا وان قرأ آية واحدة ففيه خلاف فيسجد ويسجد وقبل لا وهو الاشبه بقواعد المذهب فجزى الله هذا الاستاذ خيرا ما أرغبه في الوفاق فله هو حفظه

يقع منهم تحرير لاسمائه تعالى كما سبه لهم هؤلاء الضالون اذ هم نجوم أي كالنجوم في الهدى بفتح الهاء وسكون الدال مصدر هداه اذا أرشده ودله بفتح الهاء وكسرها وسكون الدال الطريقة كما في القاموس (للحيران) الذي لم يدروجه الصواب (وهم كؤس) أي بايدهم كؤس (القرب للظلمات) لكن لما كانوا الذين على الله تعالى ومقربين اليه بافعالهم وأحوالهم جعلهم نفس الكؤس مبالغة في قوائد الخ الأولى لا ينبغي ترك الذي لو جود الغفلة وعدم الحضور قال في الحكم لا تترك الذي ذكره عدم حضورك مع الله تعالى فيه لان غفلتك عن وجود ذكره أشد من غفلتك مع وجود ذكره وعسى ان يرفعك من ذكر مع وجود غفلة الى ذكر مع وجود يقظة ومن ذكر مع وجود يقظة الى ذكر مع وجود حضور ومن ذكر مع وجود حضور الى ذكر مع غيبة عما سوى المذكور وما ذلك على الله بعزيز وسئل أبو عثمان فقبل لا تخنن ذكر الله تعالى ولا تجفد في قلبك بناحلاوة فقال احمد والله على ان زين جارية من جوارحك بطاعته وقال الامام سهل سيروا الى الله تعالى عرجا ومكاسيرا ولا تنظروا الصحة فان انتظار الصحة بطالة (الثانية) قال في المنع أجمعوا على انه يجب على المريد الجهر بالذكر لان ذكر السر والهوين لا يفيد رقا لکن ينبغي أن يكون برفق حتى لا يعقر صوته (الثالثة) قال فيها أيضا قالوا يجب على المريد أن يذكر بقوة تامة بحيث لا يبقى فيه متسع وقد قالوا اذا ذكر المريد برب بقوة وعزم طويته مقامات الطريق بسرعة من غير بطء فربما قطع في ساعة ما لا يقطعه غيره في شهر أو أكثر (الرابعة) الصحيح ان الذكر في الجماعة أفضل لانه أشد تأثيرا في رفع الحجب فقد شبه الحق تعالى القلوب بالجارية ومعالم ان الجار لا ينكسر الا بقوة جماعة لان قوتهم أشد من قوة شخص واحد ولانه من باب التعاون على البر والتقوى هذا ما ذهب اليه جهور المحققين كالامام الغزالي والمتبولى والحاظ السبوطي والاستاذ الشعراي والسيد البكري والشمس الحفنى والقطب الدردير وغيرهم من الاكابر واعظم هؤلاء قدوة وأيضا فافانته تشهد لذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من قوم يجتمعون يذكر الله الا ناداهم مناد من السماء قوموا مغفور لكم فقد بدلت سيئاتكم حسنات وقال مجالس الذكرك تنزل عليهم السكينة وتحف بهم الملائكة وتغشاهم الرحمة وبذلك كرمهم الله على عرشه وقال اذا هم رتم رياض الجنة فارتعوا قالوا يا رسول الله وما رياض الجنة قال خلق الذكرك وقال صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه أناعث ظن عبدى بى وأنا معه ان ذكرنى فان ذكرنى فى نفسه ذكرنى فى نفسى وان ذكرنى فى ملاذ كرتنى فى ملاخير من مثله وقال لأن أجلس مع قوم يذكر الله بعد صلاة الصبح الى أن تطلع الشمس أحب الى مما طلعت عليه الشمس وقال سيعلم أهل الجمع من أهل الكرم قيل يا رسول الله ومن أهل الكرم قال أهل مجالس الذكرك وأخرج الامام أحمد

الله ونفع به ومما جاء في هذه السجدة ما أخرجه مسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكي ويقول يا ويلتا أمر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة وأمر بالسجود فأبيت فلي النار فائدة في كفاية الطالب على الرسالة كونه ينصب نفسه واسطة بين يدي الله تعالى وبين عباده الصلوات المكتوبة جهر للحاضرين فيجتمع لهذا الامام التقديم وشرف كونه ينصب نفسه واسطة بين يدي الله تعالى وبين عباده في تحصيل مصالحهم على يديه في الدعاء فيوشن ان تعظم نفسه ويفسد قلبه وبعض ربه في هذه الحالة أكثر مما يطيعه الى ان قال ويجرى هذا المجرى في كل من نصب نفسه للدعاء غيره وهناك قال المحقق العدوى قال ابن ناجي قلت وقد استقر العمل على جوازه

عندنا باقية ببقية وكان بعض من اقبلته ينصره بان الدعاء ورد الحث عليه من حيث الجملة فقال تعالى ادعوني استجب لكم وقال قل ما بعيا بكم ربى لولا دعائكم اه وعبارة مباركة بعد ان ذكر عبارة الشارح نصها وحاصل ما انفصل عنه الامام ابن عرفة والغريبي ان ذلك ان كان على نيبة انه من سنن الصلاة أو فضايلها فهو غير جائز وان كان مع السلامة من ذلك فهو باق على حكم أصل الدعاء والدعاء عبادة شرعية فضلهما من الشريعة معلوم عظمته انتهى المراد منه (في ورد اليوم والليله) (فاما ورد اليوم والليله فهو الاستغفار مائة بصيغة استغفر الله العظيم الذي لا اله الا هو الحى القيوم وأتوب اليه والصلاة والسلام على النبي صلى الله عليه وسلم مائة بالصيغة السكالية ما لم يعين له الشيخ بصيغة مخصوصة غيرهما والا أتى بها (١٩٣) والثلاثمائة تهليلة ويشترط فيها ترك

الكلام والطهارة من الحدث والخبث واستقبال القبلة والجلوس كهيئة الصلاة وتغميض العينين واستحضار الشيخ وبتأكد ذكرها بهمة قوية ودفع الخواطر ليتفرغ القلب لله تعالى ومراعاة بقية الآداب المتقدمة ولا ترتيب بينها وبين الماتنين فان شاء قدمها عليهما وان شاء أخرها وأما الماتنين فالاستغفار فيهما مقدم قال الفقهاء أقل الاكثر من الذكر ثلاثمائة في اليوم والليله فن أتى بالثلاثمائة كان من الذكرين الله كثير اوعن ابن عباس في قوله تعالى والذاكرين الله كثيرا قال هم الذين يذكرون الله في أديار الصلوات وغدوا وعشيا وفي المضاجع وكلما استيقظ من نومه وكلما غدا وراح في منزله وقال عطاء من صلى الصلوات الخمس بحقوقها فهو داخل في قوله

في الزهد عن ثابت قال كان سلمان في عصابة يدكرون الله فمر النبي صلى الله عليه وسلم فبكفوا فقال اني رأيت الرحمة تنزل عليكم وأحببت ان أشارككم فيها ثم قال الحمد لله الذي جعل في أمتي من أمرني ان أصبر نفسي معه وأخرج مسلم والترمذي وحسنه عن معاوية رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج على حلقة من أصحابه فقال ما أجلسكم قالوا جلسنا نذكر الله ونحمده فقال أتاني جبريل فأخبرني ان الله تعالى يباهي بكم الملائكة وقال صلى الله عليه وسلم غنيتهم مجالس الذكركر الجنة قال العزيز بن عبد السلام وهذا الحديث وأمثاله يلحق بدرجته الامر لان كل فعل مدحه الشارع أو مدح فاعله لاجله أو وعد عليه بخير عاجل أو أجل فهو مأثور به هذا هو الصحيح وان أنكره صاحب المدخل وجعل مثل هذه الأحاديث على مجالس العلم ونذكر الاحكام فانه بعيد وصرف لها عن ظاهرها ومما يدل على بعده ما رواه الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة وأبي سعيد الخدري عنه صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله عز وجل ملائكة سياحين في الارض فضلا عن كتاب الناس فاذا وجدوا قوما يدكرون الله تعالى تنادوا اهلوا الى بغيتهكم فيحيون فيحفون بهم الى السماء فيقول الله تبارك وتعالى أي شيء تركتم عبادي يصنعونه فيقولون تركناهم يحمدونك ويعبدونك ويسبحونك فيقول الله تبارك وتعالى وهل رأوني فيقولون لا فيقول جل جلاله كيف لوراؤني فيقولون لوراؤك لكانوا أشد تسبيحا ونحمايدا ونعجيدا فيقول لهم من أي شيء يتعوزون فيقولون من النار فيقول تعالى وهل رأوها فيقولون لا فيقول الله عز وجل فكيف لوراؤها فيقولون لوراؤها لكانوا أشد هربا منها وأشد نفورا فيقول الله عز وجل وأي شيء يطلبون فيقولون الجنة فيقول تعالى وهل رأوها فيقولون لا فيقول تعالى فكيف لوراؤها فيقولون لوراؤها لكانوا أشد علمها حرافة فيقول جل جلاله اني أشهدكم اني قد غفرت لهم فيقولون كان فيهم فلان لم يردهم انما جاء لحاجة فيقول الله عز وجل هم القوم لا يشقى جلسهم اه من الاحياء الخ الماتية لا بأس بالاهتزاز والتمايل في الذكركر ما رواه الحافظ أبو نعيم عن الفضيل بن عياض انه قال كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ذكروا الله تعالى غابوا عينا وشمالا كما تمايل الشجرة في الريح العاصف الى قدام ثم ترجع الى وراء ذكره الشمس الحففي في رسالته نفعلا عن الشعرا في الاجوبة المرضية ويروي عن رجل من أصحاب علي بن أبي طالب رضى الله تعالى عنه انه قال صليت خلف علي رضى الله عنه الفجر فلما سلم انقلع عن عينه وعليه كتابة فكشحت حتى طاعت الشمس ثم قلب يده وقال والله لقد رأيت أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وما أرى اليوم شيئا يشبههم كانوا يصحون شعثا غبرا صفر اقدبا والله سجدوا وقياماتلون كتاب الله تعالى يراوون بين أقدامهم وجباهم وكانوا اذا ذكروا الله مادوا كما عبيد الشجر في يوم

(٢٥ - كشف الراني) تعالى والذاكرين الله كثيرا والذاكرات وأخرج أبو داود والنسائي وابن ماجه وابن حبان والحاكم عن أبي هريرة وأبي سعيد رضى الله عنهم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا استيقظ الرجل من الليل وأيقظ أهله وصلباركتين كتب من الله كثيرا والذاكرات كذا في الجامع الصغير وسئل ابن الصلاح عن القدر الذي يصير به الانسان من الذكرين الله كثيرا فقال اذا واطب على الاذكار الماثورة المثبتة صباحا ومساء وفي الاوقات والاحوال المختلفة ليللا ونهارا كان من الذكرين الله كثيرا (في ورد المساء والصباح) (وأما ورد الصباح والمساء فهو المستباعد العشر والصلوات والمنظومة لابي البركات الدردير والوسيلة الحسنيا بأسماء الله الحسنى للاستناد وتطلب قراءتها دائما وان قضاء ككل ذكر مقيد بحال أو وقت) أما

المسبغات فقال أبو البركات في أوائل الصلوات أنها تروى عن الخضر عليه السلام وترى عن سبيدي محمد بن سليمان الجزولي وجزاز أن يكون رواها عن الخضر عليه السلام وهي من الأحزاب المعدة لدفع أهوال الدنيا والآخرة وهي من أوراد الطريق تقرأ صباحا ومساء أول كل يوم مرة أو كل جمعة مرة أو كل سنة مرة ومن فوائدها زوال الحقد والحد من القلب وأحب عباد الله إلى الله أنفعهم لعباله ولا شئ أنما اشتملت على الدعاء لعباد الله المؤمنين دنيا وآخرى اه قال العلامة الصاوي ان هذه المسبغات من أوراد الطريق تقرأ قبل طلوع الشمس وقبل غروبها ولكن شيخنا المؤلف قدس الله روحه جعلها مطلقة تقرأ مع الصلوات في أي وقت وهذا اجتهد منه في الطريق وهو من كبار المجتهدين فيها وسمعت به يقول هذه المسبغات كان أهل الطريق يخصون (١٩٤)

الريح وهملت أعينهم حتى تبسل ثيابهم وكان القوم باتوا غافلين يعني من حوله ذكره في الأحياء في باب المجاهدة وقيل روح الحب المشوق كالغصن المشوق كلما مرت به نسمة طييفة أوجبت له حركة طريفة كإقبال اهتر عند غنى وصلها طربا * ورب أمنيته أحلى من الظفر وقال الشاعر واني لتعروفي لذكر الكثرة * كما انتفض العصفور بالله القطر بل في حاشية المحقق الامير على شرح المختصر بعد الباقي ان الرقص اختلف فيه الفقهاء فذهبت طائفة الى الكراهة منهم القفال وذهبت طائفة الى الاباحة منهم امام الحرمين والعمادوا السهروردي والرافعي والغزالي فاحتجوا بما روت عائشة رضي الله عنها في الصحيح من رقص الحبشة بالمسيح يد يوم عيد وان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعاها فوضعت رأسها على منكبيه فقالت فجعلت أنظر اليهم حتى كنت أنا الذي انصرف عن النظر اليهم وان زيدا وجعفر او عليا اجعلوا مقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من الشاء فقال لعل أنت مني بمنزلة هرون من موسى ولجعفر أشبهت خلقي وخلقي وزيدا أنت منا مولانا واذكر فيها انقلاع عن أبي المواهب المساكين الشاذلي انه سمع من غير واحد عن الشيخ قاضي القضاة شمس الدين البساطي رحمه الله تعالى انه كان يرقص في السماع وهو من أعيان أئمة المالكية لكن ينبغي أن يقيد الرقص بما ليس فيه تن وتخت السادسة لأبأس أيضا في مجلس الذكر بانشاد الشعر المحرك للأحوال السنية الجاذب الى حضرة الالهية بل هذا الى الطلب أقرب ففي فتاوى البرزلي مانصه وأما سماع الانشاد المحرك للأحوال السنية المذكر لما يتعلق بالآخرة فلا بأس به بل يندب اليه عند الفتور وسامة القلوب لان الوسائل الى المندوب مندوبة اه وفي حاشية الصاوي على شرح الخريدة ما لفظه وكل شعر فيه النبوة أو الاسلام أو الحكم أو الزهد أو مكارم الاخلاق أو حث على طاعة أو اجتناب معصية أو انشاؤه وانشاده واستماعه طاعة لانه وسيلة الى طاعة فقد صرح ان المصطفى صلى الله عليه وسلم كان له شعراء يصغي اليهم في المسجد وغيره منهم حسان وابن رواحة اه وقال المحقق الامير في شرحه لمنظومة السجاعي في العروض ولا يذم الشعر بما ورد وما علمناه الشعر وما ينبغي له فان ذلك لحكمة امسالك السن السفلة حتى لا يعبأ بقولهم شاعر وقد كان يحبه ويطلبه ويصغي اليه ويحيز عليه ولا يخوفه تعالى والشعراء يتبعهم الغاؤون والآنية فبعد ذلك الا الذين آمنوا قال ابن رواحة رضي الله عنه علم الله اني من الشعراء فقال ذلك ولا بما ورد أيضا لان عتلى جوف أحدكم فيما خيره له من أن عتلى شعرا فان ذلك لعوارض نهى الشارع عنها كذم من لا يذم أو مدح من لا يمدح والافسد وردان من الشعر لحكمة وان من البيان لسحرا وروى الديلمي في الفردوس تعلموا الشعر فانه يعرب أنفسكم وروى فيه أيضا تعلموا من الشعر حكمه وأمثاله

بها الخواص من المريدين واني لما رأيت الأهوال قد كثرت والشمر وقد تراكت والتجيب من عوت على دينه وضعت عامعة يستعملها كل مسلم كان من أهل الطريق أولا رحمة لعباد الله وهذا لرسوخه رضي الله عنه وعنايه اه باختصار فنبه المسبغات لآبي البركات لكونه جعلها تقرأ مع صلواته فهي من ورده حتى اذا قيل ورد الدردير كان المراد به المسبغات والصلوات والمنظومة والافلاصل فيها الخضر عليه السلام روى عن كرز بن وبرة رحمه الله وكان من الابدال قال أنا في أخ لي من الاشياخ فاهدي لي هدية وقال يا كرز اقبل مني هذه الهدية فانها نعم الهدية فقلت يا أخي من أهدي لك هذه الهدية قال اعطانيها ابراهيم التيمي قلت أفلم تسأل ابراهيم من

أعطاه اياها قال بلى قال كنت جالسا في قضاء الكعبة وأنا في التهليل والسيبج والتحميد فجاءني رجل فسلم علي فجلس عن يميني فلم أر في زماننا أحسن منه وجهًا ولا أحسن منه ثيابًا ولا أشد بياضًا ولا أطيب ريحًا منه فقلت يا عبد الله من أنت ومن أين جئت فقال أنا الخضر فقلت في أي شئ جئتني فقال جئتك للسلام عليك وحبالك في الله تعالى وعندي هدية أريد ان أهديها لك فقلت ما هي قال ان تقرأ قبل طلوع الشمس وقبل انبساطها على الارض وقبل الغروب سورة الجدر قل أعوذ برب الناس قل أعوذ برب الفلق قل هو الله أحد قل يا أيها الكافرون وآية الكرسي كل واحدة سبع مرات وتقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر سبعًا وتصل على النبي صلى الله عليه وسلم سبعًا وتستغفر لنفسك وللمؤمنين والمؤمنات سبعًا وتقول اللهم افعل بي

وهم عاجل وأجلا في الدين والدينا والآخرة ما أنت له أهل ولا تفعل بنا يا مولانا ما نحن له أهل انك غفور رحيم جواد كريم رؤوف رحيم سبع مرات وانظر ان لا تدع ذلك غدوة وعشية فقلت أحب أن تخبرني من أعطاك هذه العظيمة فقال أعطانيها محمد صلى الله عليه وسلم فقلت أخبرني بثواب ذلك فقال اذا بقيت محمد صلى الله عليه وسلم لم فاسأله عن ثواب ذلك فانه يخبرك بذلك فذكر ابراهيم التيمي انه رأى في ذات يوم في منامه كان الملائكة جات فاحتمته حتى أدخلوه الجنة فرأى ما فيها ورصف أموراً عظيمة تمارأه في الجنة قال فسألت الملائكة فقلت لمن هذا فقالوا للذي يعمل مثل عملك وذكر انه أكل من ثمارها وسقوه من شرابها قال فأثنى النبي صلى الله عليه وسلم معه سبعون نبيا وسبعون صفاً من الملائكة كل صف مثل ما بين المشرق والمغرب (١٩٥)

فسلم على وأخذ يسيدي فقلت يا رسول الله الخضر أخبرني انه أخذ منك هذا الحديث فقال صدق الخضر صدق الخضر وكل ما يحكيه فهو حق وهو عالم الأرض وهو رئيس الأبدال وهو من جنود الله تعالى في الأرض فقلت يا رسول الله في فعل هذا أوعله ولم ير مثل الذي رأيته في منامي هل يعطى شيئاً مما أعطيتك فقال والذي بعثني بالحق نبيا انه ليعطى العامل بهذا وان لم يرني ولم ير الجنة انه ليعفر له جميع الكبائر التي عملها ويرفع عنه غضبه ومقته ويؤمر صاحب الشمال ان لا يكتب عليه خطيئة من السيئات الى سنة والذي بعثني بالحق نبيا ما يعمل بهذا الا من خلقه الله سعيداً ولا يتركه الا من خلقه الله شقيماً وكان ابراهيم التيمي يمكث أربعة أشهر لم يطعم ولم يشرب فعله كان بعد هذه الرؤيا كذا في

نقلهما المناوي في كنوز الحقائق وفيه أيضاً في داود الترمذي والنسائي وابن ماجه الشعر كلام خسنه حسن وقبيحه قبيح وقد نقله الافضل قد عمار حديثاً به بحروفه وقد روى أبو طالب المكي في كتابه بأسناده ان رجلاً دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده قوم يقرؤون القرآن وقوم يشدون الشعر فقال يا رسول الله قرآن وشعر فقال من هذا امره ومن هذا امره وروى القشيري في رسالته عن جابر بن عبد الله الانصاري عن عائشة رضي الله تعالى عنها انها أتتك ذات قرأتها من الانصار فجاء النبي صلى الله عليه وسلم فقال أهديتم الفتاة فقال نعم قال فارسلني من يغني قالت لا فقال ان الانصار فيهم غزل لو أرسلتم من يقول أتيناكم فأتيناكم فحبا نوحياكم الى ان قال وأما صوت طيب بشعر موزون فقد صحت الاخبار وتواترت الا تاراً ناشداً الاشعار بالاصوات الطيبة بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال في حل الرموز واعلم انه قد حضر السماع وسمع وما وقع بالسماع حتى كشف القناع وتواجد وتحرك كثير من الاكابر والمشايخ والتابعين وسمع من الصحابة عبد الله بن جعفر وعبد الله بن عمرو وعبد الله بن الزبير والمغيرة بن شعبة ومعاوية وغيرهم رضوان الله عليهم ومن قال باباحته من السلف مالك بن أنس وأهل الجواز جمع بينكون الغناء وأما قول الامام مالك وقد سئل عنه أمن الحق هو قيل له لا قال ما بعد الحق الا الضلال وقول عبد الله بن المبارك ان السماع ينبت التفاف في القلب وقول بعض السلف ان السماع رقية الزنا ونحو ذلك فلا يؤخذ على اطلاقه بل هو محمول على ما هو كالأوقع في هذه الأزمنة من التفاحش به واخراجه عن قانون الادب من ذكر الحدود والقدود والشعور والحدود والاعطاف والاراد في هذا لا يخالف أحد في منعه خصوصاً في حق من هو مولى بالشهوات ولهذا قال في الشناج وأما اذا غنى لهم منشد حاله ذكره هناك راعوا ألحانه وحركانه وجعلوا الذكراً بما للهوى في نهزاته أفلا يعلمون ان كلمة الله هي العليا ولذا كرر الله أكبر الى ان قال وبشتغلون عن الذكر بسماع مغاني الشعرو يتأوهون والشعراء يتبعهم الغاؤون أفلم يسمعوا حديث أنا جليس من ذكرني فن هذا الذي يقول أنا ملك المملوك واله الا لهة الكبير المتعال أفلا ينظر الانسان كيف يجالس ويدكره وهو يقول اذكرني اذكرني فقلت نظرك كيف ذكرك له لتعلم كيف يدكرك ويرحم الله شيخنا العدو حيث نهى عن الانشاد حاله الذكر سيد الهذه المفاصد وان كان أصل من استحسنه على حد الادب من الشيوخ لم يخرج عن حسن المقاصد ولكمهم تفاحشوا به حتى الحقوا الذكراً بالمغاني وصاروا يتخذونها في ليالي الافراح وغيره افرجة كالملاهي اه ثم أشار في القسم الثاني من قسمي الذكرو هو الذكراً القلبي فقال (وجرد القلب) أي نقه وخله (عن الاكدار) أي عن كل ما يكدره ويذهب صفوه من حسد وحقد وعجب وكبر وغير ذلك لانها توجب

الاحياء قوله وتقول سبحان الله والحمد لله الخ هذه الباقيات الصالحات التي قال الله تعالى فيها والباقيات الصالحات خير عند ربك ثواباً وخيراً أملاً على أحد التفسير وهي غراس الجنة وعن الامام أحمد عن رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل الكلام سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر والاقصار على هذه الكلمات الاربع رواية وروى أيضاً زيادة لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وهي التي جرى عليها عمل أهل الطريق وقوله ولا يتركه الا من خلقه الله شقيماً أي ان تركه هذا فيه منكره لا مطلق ترك ان قلت ان في هذه المسبغات تنكيساً للسور قلت لأبأس بذلك بعدما علمت من رواية الخضر عليه السلام لها عن النبي صلى الله عليه وسلم على هذا الوجه وتلقى العارفين لها كذلك وأكرمهم قدره وأعظمهم حجة على ان الصحيح الذي ذهب اليه جمهور

العلماء منهم الامام مالك والقاضي الباقلاني في اصح قوليه ان ترتيب السور لم يكن بتوقيف من النبي صلى الله عليه وسلم وانما كان باجتهاد الصحابة رضى الله عنهم حين كتبوا المصحف حتى ان ابن مسعود رضى الله عنه لم يرجع عن ترتيب مصحفه ولم يرض باعدامه وأمر من معه من أهل الكوفة ان يحافظوا عليه وكان أوله البقرة ثم النساء ثم آل عمران ثم الاعراف ثم الانعام ثم المائدة ثم يونس ثم براءة ثم النحل الى آخر ما فيه فلو كان ثم توقيف لما سأل ان يخالف ذلك وقد جاء في حديث حذيفة رضى الله عنه انه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فقرأ في الركعة الاولى البقرة ثم النساء ثم آل عمران قال الجلال السيوطي في الاتقان لان ترتيب السور في القراءة ليس بواجب فلعنه (١٩٦) فعل ذلك ليسان الجواز اه وفي البخارى قرأ الاخف بالكهف في الاولى وفي الثانية

بيوسف أو يونس وذكر انه صلى مع عمر رضى الله عنه الصبح بهما وقال القاضي عياض في شرح مسلم والذي نقوله ان ترتيب السور ليس بواجب في التلاوة ولا في الصلاة ولا في الدرس ولا في التعليم وانه لم يكن من النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك نص ولا حديث يحرم مخالفته وقال الامام ابن بطال القرطبي في شرح البخارى لا نعلم أحدا قال بوجوب ترتيب السور في القراءة لا داخل الصلاة ولا خارجها بل يجوز ان يقرأ الكهف قبل البقرة والحج قبل الكهف مثلاً وأما ما جاء عن السلف من النهي عن قراءة القرآن منكوساً فالمراد به ان يقرأ من آخره سورة الى أولها اه وفي التتائي على المختصر في الكلام على السورة ما نصه وظاهره أى المصنف حصولها أى السنة ولو قرأ في الثانية سورة قبل سورة

بحجه عن الله تعالى وتورثه الغفلة وعدم الحضور (وهذه السر) أى خلاصه وصفه (من الاغبار) حتى لا يشاهد الا الواحد القهار قال في الرائية

وأفضل ذكر الممر حين لقلبه * حضور يغيب الذك فيه عن الذكر

قال شارحها وأفضل ذكر الممر واشرفه وأرفعه حين يكون لقلبه حضور مع مولاه يغيب الذك بسبب ذلك الحضور لقوته وغلبته واستيلائه عليه عن الذك بنفسه وعن غيره من الخليفة فلا يبقى له عن نفسه اخبار ولا مع غير الله قرار ويغيب بعده في قربه وبنية عقله بحيطته ويغشى وجوده بوجوده كحضور القمر في ضوء الشمس بحيث يرى انه منعزل من البين ومولاه هو الذك والذكر كور لان كل شئ منه بدأ واليه يعود قال الشيخ أبو نصر عبد الرحيم بن الاستاذ أبي القاسم القشيري رضى الله عنهم ما الذك كراذيل الذي كره في مذكوره واصطلام السر عند ظهوره وقال الشيخ أبو الحسن الشاذلي رضى الله عنه حقيقة الذك كراذيل انقطاع عن الذك كراذيل المذك كور وعن كل شئ لقوله تعالى واذ كراهم ربك وتبدل اليه بتبتيلا اه المراد منه والقلب لطيفة من عالم الامر محلها المضغة اللحمية التي هي من عالم الخلق تتكون بين الروح العلوى والنفس في عالم الامر كتكوين الذرية بين آدم وحواء في عالم الخلق كذا قال صاحب العوارف وأطال في بيان ذلك وعنده الروح والنفس والقلب والعقل أمور مختلفة كاختلاف أسمائها وعند أبي حامد رضى الله عنه القلب لطيفة ربانية روحانية قال وهي الروح والنفس والعقل وليس ثم أمر آخر زائد قال في العوارف وأما السر فقد أشار القوم اليه ووجدت في كلام القوم ان منهم من جعله بعد القلب وقبل الروح ومنهم من جعله بعد الروح وأعلى منه وألطف وقالوا السر محل المشاهدة والروح محل المحبة والقلب محل المعرفة والسر الذي وقعت اشارة القوم اليه غير مذكور في كلام الله وانما المذكور في كلام الله الروح والنفس وتنوع صفاتها والقلب والقواد والعقل وحيث لم نجد في كلام الله ذكر السر بالمعنى المشار اليه ورأينا الاختلاف في القول فيه وأشار قوم الى انه دون الروح وقوم الى انه ألطف من الروح فنقول والله أعلم الذي سموه سر ليس هو شئ مستقل بنفسه له وجود وذات كالروح والنفس وانما الماصف النفس وانما الماصف النفس وتركت انطلق الروح من وثاق ظلمة النفس فأخذ في العروج الى أوطان القرب وانتزع القلب عند ذلك من مستقره متطعاً الى الروح فاكسب وصفاً زائداً على وصفه فاستجهم على الواجد في ذلك الوصف حيث رأوه أصفى من انقلب فسموه سر الماصر للقلب وصفاً زائداً على وصفه بتطعه الى الروح اكسب الروح وصفاً زائداً في عروجه واستجهم على الواجد في فسموه سرا والذي زعموا انه ألطف من الروح روح متصفة بوصف أخص مما عهدوه والذي سموه قبل الروح سر هو قلب انصف

بوصف

الاولى عياض ولا خلاف في جوازه ثم قال ومع ابن القاسم هو من عمل الناس وهو والترتيب سواء

انتهى وحينئذ فلا يلتفت لمن أنكركم من أهل الجود والقصور قراءة المسبغات على هذا الوجه وأفتى بعدم جوازه ما علل بوجود التشكيس فيها فلا يخفى خبراً وبرحم الله شهاب الدين الامام أحمد بن قاسم العبادي حيث قال منصب الافناء قد انحطت رتبته ونسوره كل من أراد بل تجرأ عوام الطلبة على الكلام فيما شاؤوا بما شاؤوا وعلى اساءة الادب في حق الدين وسادات العارفين لتغافل العلماء من أولى الامر عن أحوالهم وتشاغلهم عن البحث عن أوصافهم فلا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم انتهى هذا وفي قول سيدي ابراهيم التهي فقلت أخبرني بشواب ذلك ايذان بأن العمل للثواب محمود وهو كذلك قال المحقق الامير في حواشي عبد السلام واعلم ان

العمل للثواب محمود جدا حيث قصد بحجارة الحق في تنزله من حضرة الاطلاق لحضرة التقييد مع ان افعاله لا تعطل وعطاياه ليست لغرض فالادب التنزل لما رغب فيه فلا تكون العبادة حينئذ للثواب بل صار ملاحظة الثواب عبادة ثانية مع ان وصفنا الحق الفقير لجميع ما كان من سيدك والمذموم الالتفات للثواب لغرض نفسي والمجال واسع وما يعقلها الا العالمون انتهى بحروفه وفي الاقوال السنية للعباشي ما نصه اعلم ان في ذكر الاحاديث الدالة على فضل الاذكار ترغيبا للضعفاء وابتسالا للقوياء قال في تحفة العباد قال بعض العارفين من لم يعرف ثواب الاعمال ثقلت عليه في جميع الاحوال اذ لا يحمل النفوس على الاعمال ولازمة قرع الباب الا معرفة ما لها من الثواب وذلك موجود في غير ما حديث قال صلى الله عليه (١٩٧) وسلم لو يعلم الناس ما في النداء

والصف الاول ثم لم يجدوا الا ان يستمحووا عليه لاستمحووا ولو يعلمون ما في التهجير لاستبقوا اليه ولو يعلمون ما في العتمة والصبح لآتوهما ولو حوبا ونحو ذلك ثم لا يقدر في اخلاص العبد ان يريد بعمله حظوظ نفسه من النعيم الموعود به في الجنة ولا يغير صحة نيته لان الله تعالى مدح ذلك ورغب فيه في كتابه العظيم ووصف نبيه ورسوله الكريم انتهى ومن هنا ذكرنا في هذه المطبعة ما ورد في هذه الاوراد من الثواب تشويقا للمريدين وترغيبا للطلاب واما الصلوات ففضائلها وفوائدها أشهر من أن تذكر ويكتفي فيها موافقته سبحانه وتعالى في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وموافقته ملائكته وانها سبب لصلاة الله والملائكة على المصلي وسبب لردده صلى

بوصف زائد غير ما عهدوه وفي مثل هذا الترتيب من الروح والقلب تنرفق النفس الى محل القلب ويخلع من وصفه فتصير نفسها مطمئنة تريد كثير من مرادات القلب من قبل اذ صار القلب يريد ما يريد مولاه متبرئا عن الحول والقوة والارادة والاختيار وعند هادوام طعم صرف العبودية حيث صار حرا عن مراداته واختياراته اه كلام العوارف كذا في شرح الرائية بتقديم وتأخير فالسر على هذا ليس امرا اذا نداء على الروح والقلب فتأمل والله أعلم ((الركن الخامس من أركان الطريق السهر)) واليه أشار بقوله (ولازم) أي المرید الصادق (القيام في الليالي) فانه نور الله ومن يوم القيامة يسعى من بين يديه ومن خلفه ولانه أرجى للنفعات الربانية لما فيه من صفاء القلب واندفاع الشواغل والآيات والاحاديث في فضل قيام الليل كثيرة من ذلك قوله تعالى تتجافى جنوبهم عن المضاجع وقوله أمن هو قانت آناء الليل وقوله والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما وقوله صلى الله عليه وسلم أفضل الصلاة بعد المكتوبة قيام الليل وقوله ركعتان يركعهما العبد في جوف الليل خير من الدنيا وما فيها ولولا ان أشق على أمتي لفرضتها عليهم وقوله من استيقظ من الليل وأيقظ امرأته فصلباركعتين كتبنا من الذاكرين الله كثيرا والذاكرات وقوله عليكم بقيام الليل فانه ذاب الصالحين قبلكم فان قيام الليل قربته الى الله عز وجل وتكفير للذنوب ومطرودة للداء عن الجسد ومنها عن الاثم وقال صلى الله عليه وسلم يا أباهريرة أتريد ان تكون رجة الله علينا حيا وميتا ومقبورا ومبعوثا قم من الليل فصل وأنت تريد رضائي يا أباهريرة صل في زوايا بيتك يكن نور يبتك في السماء كنور الكوكب والنجم عند أهل الدنيا وقال لابي ذر صل ركعتين في ظلمة الليل لوحشة القبور وروى البيهقي والنسائي يحشر الناس في صعيد واحد يوم القيامة فينادي مناد فيقول أين الذين كانوا تتجافى جنوبهم عن المضاجع فيقومون وهم قليل فيدخلون الجنة بغير حساب ثم يؤمر بسائر الناس الى الحساب وروى ابن أبي الدنيا والبيهقي أشرف أمتي حلة القرآن وأصحاب الليل وروى الطبراني في الكبير من بات ليلة في خفة من الطعام والشراب يصلي تداركت حوله الحور العين حتى يصبح وكان ابن مسعود رضي الله عنه اذا هذأت العيون قام يسمع له روي كدوى النخل وروي ان جبريل عليه السلام قال للنبي صلى الله عليه وسلم نعم الرجل ابن عمر لو كان يصلي بالليل فاخبره النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فكان يداوم بعده على قيام الليل قال نافع كان يصلي بالليل ثم يقول يا نافع أسحرنا فأقول لا فيقوم اصلاته ثم يقول يا نافع أسحرنا فأقول نعم فيقعد فيستغفر الله تعالى حتىطلع الفجر وقال الفضيل اني لاسقبل الليل من أوله فيهواني طوله فافتتح القرآن فأصبح وما قضيت نعمتي وقيل ان وهب بن منبه اليماني ما وضع جنبه الى الارض ثلاثين سنة وقال لا أن أرى في بيتي شيطانا أحب الى من ان أرى في بيتي وسادة لانها

الله عليه وسلم على المصلي وسبب لمحبة الرسول للمصلي وسبب لعرضه عليه صلى الله عليه وسلم عليه وسبب لانطباع صورته الكريمة في النفس والاحاديث في فضلها والامر بها غير محصورة والكتب المشهورة بها مشهورة وقد قدمنا بعضا من ذلك في ورد الصبح ولكنه قل من كل فائدة يخرج الدارقطني عن أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم فجاء رجل فسلم عليه فرد عليه النبي صلى الله عليه وسلم وأطلق وجهه وأجلسه الى جنبه فلما قضى الرجل حاجته نهض فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا أباهريرة هذا الرجل يرفع لك كل يوم كعمل أهل الارض قلت ولم ذلك يا رسول الله قال انه كلما أصبح صلى على عشر مرات كصلاة الخلق أجمع قلت وما ذاك قال يقول اللهم صل على محمد النبي عدد من صلى عليه من خلقك وصل على محمد النبي عدد من لم يصل عليه

من خلقه وصل على محمد النبي كما ينبغي انما ان صلى عليه وصل على محمد النبي كما أمرتنا ان نصلي عليه اه من الدر المنثور للامام
 انسيوطي ((قائمة أخرى)) عن أبي هريرة مرفوعة عن النبي صلى الله عليه وسلم في يوم الجمعة ثمانين مرة غفر الله له ذنوب ثمانين سنة قيل يا رسول الله
 كيف نقول قال قولوا اللهم صل على محمد عبدك ونبيل ورسولك النبي الامي وبعد واحدة رواه الدارقطني ذكره في مسالك الخنقا في
 فضل الصلاة على النبي المصطفى وفي رواية عن أبي هريرة أيضا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى صلاة العصر يوم الجمعة
 فقال قبل ان يقوم من مجلسه اللهم صل على سيدنا محمد النبي الامي وعلى آله وصحبه وسلم وكذلك المنظومة والوسيلة فانها من
 الاوراد الجلية لما فيها من الذكر باسماء الله الحسنى (١٩٨) ومن حيازة فضل حفظها المذكور في قوله صلى الله عليه وسلم ان الله تسعة

وتسعين اسما من أحصاها
 دخل الجنة ومن طريق
 آخر ان الله عز وجل تسعة
 وتسعين اسما مائة غير واحد
 ان الله وتر يحب الوتر من
 حفظها دخل الجنة وفضل
 الدعاء بها المستدوب اليه في
 قوله تعالى والله الاسماء
 الحسنى فادعوه بها
 المرغب فيه بقوله عليه
 الصلاة والسلام ان الله
 تسعة وتسعين اسما مائة
 غير واحد انه وتر يحب الوتر
 وامن عبد يدعوه بها الا
 وجبت له الجنة الموعود
 فيه بالاستجابة بقوله صلى
 الله عليه وسلم ان الله مائة
 اسم غير اسم من دعاها
 استجاب الله له حتى قال
 بعضهم والله الذي لا اله الا
 هو لقد دعوت بها امرارا
 كثيرة على مهمات خفت
 على نفسي منها الهلكة
 فخلصني الله تعالى منها
 والحمد لله ولا يقال ان
 المنظومة تغني عن الوسيلة
 لانا نقول المطلوب فيها
 مختلف كما يشهد به الوجدان

تدعو الى النوم وكانت له مسورة من آدم اذا غلبه النوم وضع صدره عليه او خفق خفقات ثم يفرغ
 الى الصلاة وقال بعضهم رأيت رب العزة في النوم فسمعتة يقول وعزتي وجلالي لا كرم من مثوى
 سليمان التيمي فانه صلى الى الغداة بوضوء العشاء أربعين سنة وفي قول الشيخ ولازم اشارة الى انه
 ينبغي المواظبة على قيام الليل فقد قال علي بن أبي طالب كرم الله وجهه سبع يحيي اوجدت دارا خيرا لك من
 السلام من خبز شعير فنام عن ورده حتى أصبح فأوحى الله تعالى اليه يا يحيي اوجدت دارا خيرا لك من
 داري أم وجدت جوارا خيرا لك من جوارى فوعزتي وجلالي يا يحيي لو اطلعت الى الفردوس
 اطلاعة لذاب شحمت ولزهرت نفسك اشتياقا لو اطلعت الى جهنم اطلاعة لذاب شحمت ولبكيت
 الصديد بعد الدموع ولبست الجلب بعد المسوح وقال مالك بن دينار سهوت ليلة عن وردي وغت فاذا
 أتاني المنام بجارية كأنها حسن ما يكون وفي يد هارقة فقالت لي أنت حسن تقرأ أفقلت نعم فدفعت الى
 الرقعة فاذا فيها * ألهتك اللذائذ والاماني * عن البيض الاوانس في الجنان
 تعيش مخلد الاموت فيها * وتلهو في الجنان مع الحسان
 تنبه من منامك ان خيرا * من النوم التهج بآلقران
 ويروى ان أم السيد سليمان عليه الصلاة والسلام قالت يا بني لا تترك قيام الليل فان ترك قيام الليل
 يدع الرجل فقير ايام القيامة وقدم بعض الصالحين من سفره فهد له فراش فنام عليه حتى فاته ورده
 خلفه ان لا ينام بعدها على فراش أبدا قلت لكن اذا غلبه النوم ليلة عن ورده فانه يكتب له من الاجر
 ما كان يكتب له في غير هافقد قال صلى الله عليه وسلم مامن امرئ يسكون له صلاة بالليل فغلبه عليها
 النوم الا كتب له اجر صلاته وكان فومه صدقة عليه (واستغفر الرشف) أي اطلب اغتنامه
 وتحصيله بقيام الليل ودع عنك التسكسل فانه مفوت اغنية الرشف (مع الابطال) والرشف أخذ
 الماء بالشفقتين وهو فوق المص كافي المصباح والمراد به هنا ما يرد على القلب من روح الانس بلذيد
 المناجاة والابطال جمع بطل وهو الشجاع سمي بذلك لبطلان الحياة عند ملاقاته أو لبطلان العظام
 به والمراد بهم هنا الاتقياء المسكابدون لقيام الليل
 ليس من يقطع طرقا بطلا * اغامن يتقى الله البطل
 قال الحسن رحمه الله ما نعلم عملا أشد من مكابدة الليل ونفقة هذا المال (فالليل فيه التبعج) أي الفوز
 (باللذات) قال أبو سليمان أهل الليل في ليلهم ألذ من أهل اللهوى لهوهم ولولا الليل ما أحببت البقاء
 في الدنيا وقال أيضا لوعرض الله أهل الليل من ثواب أعمالهم ما يجدون من اللذة لكان ذلك أكثر
 من ثواب أعمالهم وقال بعضهم ليس في الدنيا وقت يشبهه نعيم الجنة الا ما يجده أهل التلقي في

أرى من يقول اللهم اكفني يستغني عن أن يقول اللهم اشفني ومن يقول فندعوك يا الله يا مبدع
 الوري * يقيننا يقيننا اللهم والكرب والعناء يستغني عن أن يقول افقح صميم القلب يا الله * وامرجه بالتوحيد يا مولاه وقد رأيت
 في خط بعض اخواننا هذا القظه نظمها استاذنا رضى الله عنه فريدة بين أخواتها تنظر المعارف من رشح ظواهر أبحاثها تأخذ
 بزمام الارواح الى حضرات الكرم الفتاح متضلة من دقائق الرقائق الذوقية مترصة بنفائس جواهر النفعات الشوقية ولقد
 كنت حاضر امعه حين نظمها فلم يكن يسكف كلماتها ولا يتسلف شطراتها واغما يطلق لسانه بما يرد على قلبه من المواهب وفي
 الحقيقة هي صفاته التي تحقق بها من محض فضل الرازق الواهب وتجمل بها من حيث لا يشعر صديق ولا صاحب وبها يعلم ان

مطلبه فوق كل المطالب ومشر به عزيز بين المشارب وانما حاول الدعاء بها مع انها أوصافه وطعامه من صفه وسلافه ليعلم مريد به انه هكذا يكون التوجه الى المقاصد العلية وبمثل هذا فليكن ورود الموارد الاقدسية اه وقولنا وطلب قراءته دائما الخ يعني ان من فاته ذلك من الاذكار في وقته المعلوم له لزمه ان يتداركه في وقت آخر حتى لا ينقطع المدد فانه بدوام التوجه يحصل دوام العطاء والدليل على هذا قوله تعالى وهو الذي جعل الليل والنهار خلفه لمن اراد ان يذكر أو اراد شكورا أي يخلف أحدهما الآخر لئلا يتدارك في أحدهما ما فات في الآخر وأخرج مسلم عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم من نام عن حربه من الليل أو عن شيء منه فقرأه ما بين صلاة الفجر وصلاة الظهر كتب له كأنه قرأه من الليل هذا وقد

(١٩٩)

ورد الترغيب في الذكر بعد الصبح الى طلوع الشمس وبعد صلاة العصر الى غروب الشمس قال تعالى واذكرا اسم ربك بكرة وأصيلا وقال تعالى واستغفر لذنبك وسبح بحمد ربك بالعشي والابكار وقال تعالى فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب وقال تعالى ومن آتاء الليل فسبح وأطراف النهار وقال تعالى اناس اخذنا الجبال معهم يسبح بالعشي والاشراق فاذا كانت الجبال تسبح الله تعالى في هذين الوقتين فكيف يصح للعاقل ان يغفل عن ذكر الله تعالى فيهما وعن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لان أقعد مع قوم يذكر الله تعالى حتى تطلع الشمس أحب الى من ان أعتق أربعة من ولد اسمعيل ولان أقعد مع قوم يذكر الله تعالى من

قلوبهم بالليل من حلاوة المناجاة وقال بعضهم لذة المناجاة ليست من الدنيا انما هي من الجنة أظهرها الله لا وليائه لا يجدها سواهم (والليل يحلو) أي يلذ ويطيب (بالتجلى الذي) أي بسبب تجلى الذات الاقدس واشراق أنوار اقباله على قلوب القائمين قال أحمد بن أبي الخوارى دخلت على أبي سليمان الداراني فوجدته يبكي فقلت له ما يبكيك يرحل الله قال ويحك يا أحمد اذا جن الليل افترش أهل المحبة أقدامهم وجرت دموعهم على خدودهم وأشرف الجليل جل جلاله عليهم فقال بعني من يلدز بكلامي واستراح الى مناجاتي واني مطاع عليهم في خلواتهم أسمع آياتهم وأرى بكاءهم يا جبريل ناد فيهم ما هذا البكاء الذي أراه فيكم هل أخبركم بخبر أن حبيبا يذهب أجاءه بالنار بل كيف يحمل في ان أعذب قوما اذا جنهم الليل فلقوا الى في حلفت اذا وردوا القيامة على ان أسفر لهم عن وجهي وأبجهم رياض قدسي وقال بعض العلماء من القدماء ان الله تعالى أوحى الى بعض الصديقين ان الى عباد من عبادي أحبهم ويحبونني ويشاقونني وأشتاق اليهم ويدكرونني وأذكروهم وينظرون الى وأنظر اليهم فان حدثت طريقهم أحببتهم وان عدلت عنهم مقتك قال يارب وما علامتهم قال يراعون الظلال بانهار كما يراعي الراعي غنمه ويحنون الى غروب الشمس كما تحن الطير الى أوكارها فاذا جنهم الليل واختلط الظلام وخل كل حبيب بحبيبه نصبوا الى أقدامهم وافترشوا الى وجوههم وناجوني بكلامي وتعلقوا الى بانعامي فبين صارخ وباكي وبين متأوه وشاكي بعني ما يتحلمون من أجلى وبسبحي ما يشكون من حى أول ما أعطيهم أقذف من نوري في قلوبهم فيخبرون عني كما أخبر عنهم والثانية لو كانت السموات السبع والارضون السبع وما فيهما في موازينهم لاستقلت بها الحسم والثالثة أقبل بوجهي عليهم أفترى من أقبلت بوجهي عليه أيعلم أحدا ما أريد ان أعطيه (والليل فيه الوصل للمشائق) لانه وقت الخلوة بالمحبيب والوصل عند القوم بالذات القلب بشهود الرب بعد زوال الحجب كلها نورانية أو ظلمانية فاذا دام الشهود بحيث صار لا حضور له مع غير مولاهمى وصل الوصل أى الوصل الكامل وهو مطلوب ابن الفارض في قوله

وان اكنفى غيرى بطيف خياله * فانا الذى بوصاله لا اكنفى

أى بل أطلب وصل الوصل ولما كان الليل فيه الوصل كانوا يستقصرونه كما يستقصرونه الحب ليله وصال الحبيب كما قيل سنة الوصل سنة قبل لبعضهم كيف الليل عليك فقال ساعة أنا فيها بين حالتين أفرح بظلمته اذا جاء وأغتم بفجوره اذا طلع ماتم فرحى به قط وقال على بن بكار منذ أربعين سنة ما أحرزنى شيء سوى طلوع الفجر وقال الفضيل بن عياض اذا غربت الشمس فرحت بالظلام خلوتى برى واذا طلعت حزنت لدخول الناس على (والليل فيه القرب للعشاق) لانه وقت الخلوة كما تقدم والقرب من الحق

صلاة العصر حتى تغرب الشمس أحب الى من ان أعتق أربعة من ولد اسمعيل وكان عليه الصلاة والسلام اذا صلى الصبح أربعين مرة حتى تطلع الشمس وعن معاذ بن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قعد في مصلاه حين ينصرف من صلاة الصبح حتى يصلى ركعتي الضحى لا يقول الا خيرا غفر الله له خطاياه وان كانت مثل زبد البحر وفي حديث من صلى العصر فجلس (٣) يصلى خيرا حتى تغرب الشمس كان أفضل ممن أعتق ثمانية من ولد اسمعيل وقال صلى الله عليه وسلم من سجد الله مائة مرة بالغداة ومائة بالعشي كان كمن سجد مائة حجة ومن سجد الله مائة بالغداة ومائة بالعشي كان كمن سجد مائة حجة ومن سجد الله مائة بالغداة ومائة بالعشي لم يأت في ذلك اليوم أحد باكثر مما أتى به الا من

قال مثل ذلك أو زاد على ما قال وقال صلى الله عليه وسلم لذكر الله بالغداة والعشي أفضل من حطم السيوف في سبيل الله ومن اعطاء المال سخا وقال الفضيل بلغنا أن الله عز وجل قال عبدى اذكرنى بعد الصبح ساعة وبعد العصر ساعة أكفل ما بينهما وأخرج الطبراني عن عبد الله بن بشير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من استفتح أول نهاره بخير وختمه بخير قال الله ملائكته لا تكتبوا عليه ما بين ذلك ذكره السيوطى فى دعى الفلاح (وأمّا أو راد نوافل الصلوات فركعتان بعد شروق الشمس وركعتان بعدهما للاستعاذه بالمعوذتين ويتعوذ بعدهما بما يتيسر من الوارد وركعتان للاستعاذه بالكافرون والاخلاص ويدعو بعدهما بدعائها الوارد وصلاة الضحى ويقرأ (٢٠٠) فيها كالأشراق بسورة والشمس وضحاها وسورة والضحى أو

بالضحى وألم نشرح والاخلاص والامر فى ذلك واسع وأربع ركعات قبل الظهر وأربع بعده وأربع قبل العصر) تتأكد المحافضة على هذه النوافل لأنها من جملة أو راد الطريق ولم يفهم من مزيد الفضل فاما ركعتا الاشراق فعن ابن عمر رضى الله عنهما انه قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية فجلت الكفرة وأعظم الغنمة فقالوا يا رسول الله مارأينا نأخذك بأجل كره وأعظم غنمة من سربك فقال ألا أخبركم بأجل كره منهم وأعظم غنمة قالوا بلى يا رسول الله قال أقوام يصلون الصبح ثم يجلسون مجالسهم يذكرون الله تعالى حتى تطلع الشمس ثم يصلون ركعتين ثم يرجعون الى أهاليهم فهو لأجل كره وأعظم غنمة ذكره أبو الليث وتقدم ان ذلك كن

لا يكون الا بالبعد عن الخلق قال مالك بن دينار رحمه الله اذا قام العبد يتعبد من الليل قرب منه الجبار عز وجل وكانوا يرون ما يجردون من الرقة والحلاوة فى قلوبهم والانوار من قرب الرب تعالى من القلب قيل للحسن ما بال المتعبد من أحسن الناس وجوها قال لانهم خلوا بالرحمن فألبسهم نورا من نوره قال الشعرانى رضى الله عنه سألت شيخنا الخواص رضى الله عنه عن قولهم فلان يعبد من الله وفلان قريب من الله ما معناه فقال رضى الله تعالى عنه والقرب والبعد راجع الى شهود العبد فى نفسه فان أطاع العبد مولاه شهد نفسه قريبا وان عصاه شهد نفسه بعيدا فهو أمر اضافى لله تعالى والله أعلم ولهذا قال سيدى محيى الدين قدس سره فى حديث فاذا أحببته كنت سمعه وبصره الخ والمراد بذلك انكشاف الامر لمن تقرب اليه بالنوافل لانه لم يكن الحق سمعه وبصره قبل التقرب ثم كان تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا (والليل فيه المنهل المورود) فى المصباح والمنهل بفتح الميم والهاء المورود هو عين ماء ترده الابل اه والمراد به هنا عين الاسرار الالهية والمعارف الربانية التى تردها القلوب الزكية والارواح العلية قال بعض العارفين ان الله تعالى ينظر بالاسرار الى قلوب المتيقظين فيملأها أنوارا فتد على قلوبهم فتستثير ثم تنتشر من قلوبهم العوافى الى قلوب الغافلين (والليل فيه الحظ) فى المصباح والحظ النصيب والجمع حظوظ مثل فأس وفلوس (والمقصود) أى ما يقصد من خيرى الدنيا والآخرة ولهذا كان سيدى أحمد الرفاعى رضى الله عنه يقول لاصحابه عليكم بالقيام فى الثلث الاخير من الليل ولا تفرطوا فى ذلك انه ما من ليلة من ليالى السنة الا وينزل فيها رزق من السماء فيفرق على المستيقظين ويحرم منه النائمون وفى الصحيحين ينزل ربنا كل ليلة الى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر ويقول من يدعونى فاستجب له من يسألنى فأعطيه من يستغفرنى فأغفر له وروى انه كان على عهد النبى صلى الله عليه وسلم رجل اذا أخذ الناس مضاجعهم وهدأت العيون قام يصلى ويقرأ القرآن ويقول يا رب النار أجرنى منها فذكر ذلك للنبى صلى الله عليه وسلم فقال اذا كان ذلك فاذنوفى فأتاه فاستمع فلما أصبح قال يا فلان هلا سالت الله الجنة قال يا رسول الله انى لست هناك ولا يبلغ عملى ذاك فلم يلبث الا يسيرا حتى نزل جبريل عليه السلام وقال أخبر فلانا ان الله قد أجاره من النار وأدخله الجنة (والليل فيه الموكب الربانى) فى القاموس وكب يكب وكوبا وكبانا مشى فى درجان ومنه الموكب للجماعة ركبا أو مشاة أو ركاب الابل للريشة اه يعنى ان الليل فيه اجتماع كبراء الحضرة الالهية وذلك بعد دخول النصف الثانى منه ومن ثم استحب بعضهم ان لا يشرب فى قيام الليل الا بعد انقضاء النصف الاول اذ من الادب ان لا يقف العبد بين يدى سيده الا بعد وقوف من هو أكبر منه وعلى ذلك أهل حضرة

حججة وعمره تامة تامة تامة واختلف العلماء فى صلاة الاشراق هل هى من الضحى وعليه الجمهور

ملوك

أم لا وهو ما ذكره ابن حجر فى شرح الشمايل والشعرانى فى كشف الغمّة ويدل الاول ما روى عن على كرم الله وجهه انه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى الضحى ستا فى وقتين اذا اشرفت الشمس وارتفعت قام وصلى ركعتين واذا انبسطت الشمس وكانت فى ربيع السماء من جانب الشرق صلى أربعاء يدل للثانى ما روى عن أم هانئ رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أم هانئ هذه صلاة الاشراق وأما ركعتا الاستعاذه فقد روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يأكل شيا حتى تطلع الشمس فبصلى ركعتين فى كل ركعة بفاحة السكاب مرة والمعوذتين غفرت له ذنوبه أربعين سنة وعن

ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى يا ابن آدم اضمن لي ركعتين من أول النهار كما فعلت آخره واستحبوا ان يتعوذ بعدهما بما يسروا من تعوذ صلى الله عليه وسلم اللهم أعوذ بك من زوال نعمتك وتحول عافيتك وبخافة نقمتك وجميع سخطك ومنه اللهم اني أعوذ بك من الفقر والقلة والذلة وأعوذ بك من أن أظلم أو أظلم وقال له بعض الصحابة يا رسول الله علمني تعويذاً تعوذ به فقال له قل اللهم اني أعوذ بك من شر سمعي وشر بصري وشر لساني وشر قلبي وشر مني وكان يعلم أصحابه من الفزع أعوذ بكلمات الله التامة من غضبه وعقابه وشر عباده ومن همزات الشياطين وان يحضرون وامار كعتا الاستخارة في البخاري عن جابر بن عبد الله قال كم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا (٢٠١)

السورة من القرآن يقول اذا هم أحدكم بالامر فليركع ركعتين من غير الفريضة ثم ليقل اللهم اني أستخيرك بعلمك واستقدرك بقدرتك واسألك من فضلك العظيم فانك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم ان هذا الامر خير لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري أو قال عاجل أمري وآجله فاقدره لي ويسره لي ثم بارك لي فيه وان كنت تعلم ان هذا الامر شر لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري أو قال في عاجل أمري وآجله فاصرفه عني واصرفني عنه واقدر لي الخير حيث كان ثم رضني به قال ويسمى حاجته اه وزوي زيادة الله على كل شيء قد ير فان لم تكن له حاجة معينة قال اللهم ان كنت تعلم ان جميع ما أتخرك فيه أو أسكن في حق وحق غيري من أهلي

ملوك الدنيا فلا يقف الادون الا بعد وقوف الاكبر كذا في المنح السنية وقال فيها وتأمل يا أخي من يعكس في حضوره موكب الساطان كيف يقطعون جامكيتهم بصرة وذكري لا لوى الالباب (والليل فيه المشهد) أي الشهود والتحلي (الرجائي) أي المنسوب لصفة الرحمانية يعني ان الليل وقت تجلي الله على عباده بصفة الرحمانية فيفيض عليهم جلائل نعمه (والليل فيه الشرب بالاقداح) أي شرب الاسرار الربانية والمعارف اللدنية لانه وقت فراغ القلب من الاغيار قال في الحكم فرغ قلبك من الاغيار غلاء من المعارف والاسرار اه وذلك لانها مطهرة مقدسة فلا تسكن الا ما كان مطهرا من الاغيار فاذا وردت فوجدت القلب مملواً بالاغيار ارتحلت من حيث نزلت لانها لا تجتمع محلا للتزول والاقداح جمع قدح وهو لغة آتية تروى الرجلين أو اسم يجمع الصغار والكبار وأما عند القوم فهو كما قال الشاذلي اللطف الموصل شراب المحبة الى أفواه القلوب وشراب المحبة هو النور الساطع من جمال المحبوب (والليل فيه السكر للارواح) لانه وقت المصافاة ورفع الاستار فتصير بما تشاهده حينئذ من مطالعة الجمال الالهى سكرى هائلة به لا تعرف زياد ولا عموال السكر عند القوم غيبة نوارد قوي وكرز كرا الليل ببيان فوائده استنهاضاً للههم وتشويقاً للنفوس لانها اذا علمت فائده استطابت مكابته (أكرم بوقت بالابادي قدزها * وازداد خيراً بالمنى والمشيئ) أي ما أكرمه وأشرفه من وقت قدزها أي حسن أو أشرق أوتاه أو افتخر بالنعم وازداد خيراً بيلوغ الامنيات وينيل المرادات وفي ذلك اشارة الى تفضيل الليل على النهار وهو الصحيح وربما استؤنس له بقوله تعالى ومن الليل فتعجده نافذة لك عسى ان يبعثك ربك مقام محموداً وبما يعضده وقوع الاسراء والمعراج فيه ولما كان الغالب ان الانس بالحبيب انما يكون ليلاحق اليه المحبون واستطابوه حتى زلوه منزلة العاقل لخطابوه وطالما لهجوا به وذكروه وأعادوه في أشعارهم وكرروه واستعذبوا ذكره واستلذوه أي استلذوا وفي ذلك يقول الاستاذ

ألا يا بيل ان الصب أنا * ألا يا بيل سر القرب عنا
ألا يا بيل صلنا وارض عنا * وخذنا للاحبة ثم دعنا
ألا يا بيل بدشمل بعدى * ألا يا بيل روع روع صدى
ألا يا بيل أطلع بدر سعدى * وألبسني دروعك كي أهنا
ألا يا بيل تيمنى بحبي * ألا يا بيل توجنى بشربى
ألا يا بيل أترع كاس شربى * وروحنى بروح الوصل منا
ألا يا بيل ثم السعدنا * ألا يا بيل فجر العزلا

(٢٦ - الكشف الرباني) وولدي واخواني وجميع من شاء الله من ساعتي هذه الى مثلها من اليوم الاخر خير لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري وعاجله فاقدره لي ويسره لي ثم بارك لي فيه وان كنت تعلم ان جميع ما أتخرك فيه أو أسكن في حق وحق غيري من أهلي وولدي وسائر من شاء الله من ساعتي هذه الى مثلها من اليوم الاخر شر لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري وعاجله وآجله فاصرفه عني واصرفني عنه واقدر لي الخير حيث كان ثم رضني به انك على كل شيء قدير قال اشياخ الطريق فن فعل ذلك كل يوم أوليله لا يتحرك قط في حركة ولا يسكن ولا يتحرك أحد في حقه الا كان ذلك خيراً بلا شك قالوا وقد جربنا ذلك ورأينا عليه خير المافيه من الادب مع الله تعالى والتفويض اليه ويقرأ في الركعة الاولى بعد الفاتحة وربك يخلق ما يشاء ويختار الآية وسورة قل يا أيها

الكافرون وفي الثانية وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إلا بية وسورة قل هو الله أحد وإذا فرغ من دعاء الاستخارة فليشرع فيما اختار فيه فعلا أو تركا مع انشراح صدره وعدمه وفي مسند الامام أحمد عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من سعادة ابن آدم صلاته الاستخارة ورضاه بما قضاه الله تعالى ومن شقاوة ابن آدم تركه استخارة الله تعالى قال الشنواني في حاشيته مختصر البخاري قد ورد ان الانسان يستخير لغيره وربما يؤخذ من قوله عليه الصلاة والسلام من استطاع منكم ان ينفع أخاه فلينفعه ومن جملة النفع الاستخارة للغير وأما صلاة الغنى فقد ورد في فضلها أحاديث كثيرة منها ما أخرجه أحمد والترمذي وابن ماجه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢٠٢) من حافظ على شفعة الغنى غفرت له ذنوبه وان كانت مثل زبد البحر

ومنها ما أخرجه الطبراني والامام أحمد عن ابن عمر رضي الله عنهما قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية فغفموا وأمرعوا الرجعة فحدث الناس بقرب مغزاهم وكثرة غنيمتهم وسرعة رجعتهم فقال صلى الله عليه وسلم ألا أدلكم على أقرب منهم مغزى وأكثر غنيمية وأوشن رجعة من توفى ثم خرج الى المسجد لسجدة الغنى فهو أقرب منهم مغزى وأكثر غنيمية وأوشن أى أسرع رجعة ومنها ما أخرجه الطبراني عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة بابا يقال له الغنى فاذا كان يوم القيامة يقال أين الذين كانوا يدعون صلاة الغنى هذا بابكم فادخلوه برحمة الله وأفضل وقتها اذا مضى ربيع النهار كما قال في الاحياء وان كان أصل الفضل يحصل بايقاعها

ألا يا بيل مسك القرب فاحا * فقال اشطح فانا قد أبجنا
ألا يا بيل جدلى شهودى * ألا يا بيل طرزلى برودى
ألا يا بيل أحسنلى ورودى * فقللى للولا الاصللى حنا
ألا يا بيل سجي فيك كشف * ألا يا بيل ضخمى فيك لطف
ألا يا بيل مزجى فيك صرف * وسرى فيك بالخطب اطمأنا
ألا يا بيل خدرلك محض هتكى * ألا يا بيل صفولك عين فتكى
ألا يا بيل عقدلك عين فكى * وفقدى فيك بالمحبوب أغنى
ألا يا بيل دهر الحب يوم * ألا يا بيل فطر الحب صوم
ألا يا بيل سهد الحب نوم * وذم الحب بمحمد ومثنى
ألا يا بيل ذلى فيك عزى * ألا يا بيل بالتصريح رمزى
ألا يا بيل طمرى فيك خزى * وحينى فيك أحيانى وأدنى
ألا يا بيل روض الحب نار * ألا يا بيل حجر الحب دار
ألا يا بيل رحمتك انتهار * ومهلك سلسيل للمعنى
ألا يا بيل زادى فيك حبي * ألا يا بيل شربى فيك قربى
ألا يا بيل خذبيدى وخزى * وفى فسدن الاحبة أجاسنا
ألا يا بيل سقمى فى شفانى * ألا يا بيل منعى فى عطانى
ألا يا بيل قبضى فى ازدهائى * وبسطى زادنى جزعا وحرنا
ألا يا بيل شد الحب أزرى * ألا يا بيل طم الحب بحرى
ألا يا بيل فيك الذل نخزى * وفيك القلب للمحبوب مغنى
ألا يا بيل صحتك اعتلال * ألا يا بيل قوتك اختلال
ألا يا بيل وصلتك انفصال * وظلمتكم الضياء لمن تعنى
ألا يا بيل ضرى فيك نفع * ألا يا بيل فرقى فيك جمع
ألا يا بيل وترى فيك شفع * وفيك الرجوع سير فاسترنا
ألا يا بيل طوقنى جلالا * ألا يا بيل ألبسنى جبالا
ألا يا بيل توجنى دلالا * لعلى القلب يدرك ما تمنى
ألا يا بيل ظهري فيك بطن * ألا يا بيل حرى فيك عدن

الا

أول حل النافلة لما روى انه صلى الله عليه وسلم خرج على أصحابه

وهم يصلون عند الاشراق فنأدى بأعلى صوته الا ان صلاة الاوابين اذا رُمضت الفصل قال فى المصباح ورمضت الفصل اذا وجدت حر الرضاء فاحترقت اخفافها وذلك وقت صلاة الغنى اه وقال فى المختار الرضاء يفتح بين شدة وقع الشمس على الرمل وغيره والارض رضاء بوزن جراء وقد رُمض يومنا شد حره وبابه طرب وأرض رضاء الحجارة ورمضت قدمه أيضا من الرضاء أى احترقت وفى الحديث صلاة الاوابين اذا رُمضت الفصل من الغنى أى اذا وجد الفصل حرا الشمس من الرضاء يقول صلاة الغنى تلك الساعة اه وعن أبي امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كانت الشمس من

مطلعها كهية صلاة العصر من مغربها فقام العبد فصلى ركعتين وأربع سجودات كتب له أجر ذلك اليوم حسنة وكفر عنه خطيئته وأمه ويعلم منه ان فضلها يحصل بركعتين وهو كذلك فعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يكتب للرجل في ركعتي الضحى ألف ألف حسنة وعن علي كرم الله وجهه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى الغنخي ركعتين ايماناً واحتساباً كتب الله تعالى له مائتي حسنة ومحا عنه مائتي سيئة ورفع له مائتي درجة وغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر الا القصاص ومات شهيداً وعنه صلى الله عليه وسلم ما من يوم يطلع شمسه الا وهو يقول يا ابن آدم انا يوم جديد وعلى ما نقول شهيد نخذمني قبل ان آخذ منك فقالوا يا رسول الله كيف تأخذ منه (٣٠٣) قال صلاة ركعتين عند ارتفاع

النهار يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وقل هو الله أحد مرة ثم قال من فعل ذلك كل يوم غفرت له ذنوب خمسين سنة كذا في شفاء القلوب قال في الاحياء وأكثر ما نقل فيه ثمان ركعات روت أم هانئ رضي الله عنها انه صلى الله عليه وسلم صلى الغنخي ثمان ركعات أطالهن وحسنهن فاما عائشة فانه اذ كرت انه صلى الله عليه وسلم كان يصلي الضحى أربعاً ويزيد ما شاء الله فلم تحدد الزيادة اه بخذف لكن روى عن أم سلمة وعائشة أيضاً انها قالتا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي صلاة الضحى ثنتي عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة منها بفاتحة الكتاب مرة وقل هو الله أحد ثلاث مرات فاذا فرغ أطال السجود وأكثر البكاء والثناء على الله وعن أبي ذر رضي الله عنه قال قال

ألا يا ليل خوفي فيك آمن * وأمني فيك خوف فأعجبنا
ألا يا ليل عبيد العزأتنا * ألا يا ليل تبت وقد سموتنا
ألا يا ليل كل الفضل حزنا * وفيك سرى المشفع فأخبرنا
ألا يا ليل غدرى فيك نجحى * ألا يا ليل قتلى فيك نجحى
ألا يا ليل طل وانف التخي * فطيرك بالمكارم قد تغنى
ألا يا ليل فيك المترجحو * ألا يا ليل كم بالصب تعلمو
ألا يا ليل فيك الضوء بجحو * غيموم الرين والارواح تنفى
ألا يا ليل قد حزن التهانى * ألا يا ليل هيأت التدانى
ألا يا ليل روقت المعانى * وأغار التصافى فيك نجحى
ألا يا ليل كم واصلت صبا * ألا يا ليل كم أبديت قربا
ألا يا ليل كم أصفيت شربا * وكم يحظى بوصلك من معنى
ألا يا ليل لهوى فيك صحو * ألا يا ليل صحوى فيك نجحو
ألا يا ليل ذلى فيك زهو * وجعنى فيك بالمحبوب ألقى
ألا يا ليل منك القرب وافي * ألا يا ليل فيك الحب صافى
ألا يا ليل هيأت اتلافا * وأبعدت الرقيب وفيك فزنا
ألا يا ليل نورت الزوايا * ألا يا ليل أهديت الهدايا
ألا يا ليل أعطيت العطايا * وأسدت الحجاب وقد سترنا
ألا يا ليل همس الحب جهر * ألا يا ليل هتلك الحب ستر
ألا يا ليل ذل الحب فخر * فأنعم باحتراقى واحسننا
ألا يا ليل وفد القرب فازوا * ألا يا ليل سرب العز جازوا
ألا يا ليل ركب السعد حازوا * صنوف البر والاقداح ثنى
ألا يا ليل لان الصلدمنى * ألا يا ليل زال العزم عنى
ألا يا ليل لا طغنى وصلنى * وأكرم بالوفاء وانعمنا
ألا يا ليل بيم الحب نهري * ألا يا ليل طى الحب نشرى
ألا يا ليل فيك الروح تسرى * وفيك الى الاحبة قد وصلنا

خاتمة الامور الميسرة لقيام الليل ثمانية أربعة تتعلق بالظاهر وأربعة تتعلق بالباطن فاما التي

رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا ذر ان صليت الغنخي ركعتين لم تكتب من الغافلين وان صليت أربعاً تكتب من المحسنين وان صليت ستاً لم يتبعك يومئذ ذنب وان صليت ثمانية تكتب من العابدين وان صليت عشرة أو ثنتي عشرة بنى الله تعالى لك بيتاً في الجنة وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى الغنخي باثنتي عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة بفاتحة الكتاب مرة وآية الكرسي مرة وقل هو الله أحد ثلاث مرات نزل من السماء سبعون ألف ملك يكتبون له الحسنات الى ان ينفخ في الصور فاذا كان يوم القيامة أتته الملائكة مع كل ملك حله فيقومون على قبره ويقولون يا صاحب القبر قم فالت من الآمنين ولا تخفى مخافة هذا الحديث في القراءة فيها للعبد بين قبله ويحالف الثلاثة ما أخرجه الحاكم عن عقبه بن عامر انه قال أمرنا رسول

الله صلى الله عليه وسلم ان نصلي الضحى بالشمس وضحاها والضحى وعن بعضهم انه يصلي أربع ركعات الاولى بسورة والشمس وضحاها والثانية بسورة والليل والثالثة بسورة والضحى والرابعة بسورة ألم نشرح وذكر ان السنة جاءت بذلك وانظروا ان الامر في ذلك واسع فقد ورد ايضا في السنة غير ما تقدم كله في القراءة ومما ورد في هذه السورة ما ذكره أبو السعود في آخر تفسيرها حيث قال في آخر تفسير سورة الشمس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الشمس فكأنما تصدق بكل شيء طاعت عليه الشمس والقمر وقال في آخر تفسير سورة الليل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الليل أعطاه الله تعالى حتى يرضى وعافاه من العسر ويسر له اليسر وقال في آخر تفسير سورة والضحى عن النبي (٣٠٤) صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة والضحى جعله الله تعالى فيمن يرضى

للمحمد ان يشفع له وعشر حسنات يكتبهم الله له بعدد كل يتيم وسائل وقال في آخر تفسير سورة ألم نشرح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ ألم نشرح فكأنما جاءني وأنا مغتم ففرج عني اه وفي خزينة الاسرار قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الضحى كان له مثل أجر من وافى منى وعرفات وأخرج عبد الحميد عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة والضحى أعطاه الله تعالى ثواب جميع المؤمنين والمؤمنات كاملا وقال عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة والضحى جعله الله شافعا لأقربائه وأهل بيته وجيرانه وأحبابه يوم القيامة كذا في تفسير مفتي زاده اه بشارة روى انه لما نزل قوله تعالى

تتعلق بانظاها فهي أن لا يكثر الاكل وان لا يتعب نفسه في النهار وان لا يترك القبولة وان لا يحتجب الاوزار فان ذلك مما يقسى القلب ويحول بينه وبين أسباب الرحمة قال رجل الحسن يا أبا سعيد اني آيت معاني وأحب قيام الليل وأعند طهوري فخا بالي لا أقوم فقال ذنوبك قديت وأما التي تتعلق بالباطن فهي سلامة القلب من الحقد على المسلمين ومن فضول هموم الدنيا فالمستغرق في الهم يتدبر الدنيا لا يتيسر له القيام وان قام فلا يتفكر الا في مهماته كقيل

يخبرني البواب انك نانم * وانت اذا استيقظت أيضا فنام

والخوف الغالب مع قصر الامل فانه اذا تفكر في أهوال الآخرة ودركات جهنم طارنومه كما قال طاوس ان ذكر جهنم طبر نوم العابدين وكما حكى ان غلاما بالبصرة اسمه صهيب كان يقوم الليل كله فقالت له سيده ان قيامك بالليل يضر بعملك بالنهار فقال ان صهيبا اذا ذكر النار لا يأتيه النوم ويقال ان مالك بن دينار رضى الله عنه بات يرد هذه الآية ليلة حتى أصبح أم حسب الذين اجترحوا السيئات ان نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات الآية وقال المغيرة بن حبيب رقت مالك بن دينار فتوضأ بعد العشاء ثم قام على مصلاه فقبض على حيطته فخفقه العبرة فجعل يقول اللهم حرم شبيه مالك على النار الهى قد علمت ساكني الجنة من ساكني النار فأى الرجلين مالك وأى الدارين دار مالك فلم يزل ذلك قوله حتى طلع الفجر قال ذوالنون المصري رحمه الله

منع القرآن بوعده ووعده * مقل العيون بلبيلها ان تهجعا
فهو واعن الملك الجليل كلامه * فراقهم ذلت اليه تخضعا

وقال ابن المبارك

اذا ما الليل أظلم كابدوه * فيسفر عنهم وهو ركوع
أطار الخوف نومهم وقاموا * وأهل الامن في الدنيا هجوع

ومعرفة فضل قيام الليل بسماع الآيات والاخبار والآثار حتى يستحكم به رجاء وشوق الى ثوابه فيهبه الشوق الى طلب المزيد والرغبة في درجات الجنة كان عبد العزيز بن أبي رواد اذا جن عليه الليل يأتي فراشه فيمرده عليه ويقول انك لالين ووالله اني الجنة لالين منك وحكي ان بعض الصالحين رجع من غزوة فهدت امرأته فراشها وجلست تنتظره فدخل المسجد ولم يزل يصلي حتى أصبح فقالت له زوجته كئنا نتظرك مدة فلما قدمت صليت الى الصبح قال والله اني كنت أنفكر في حوراء من حور الجنة طول الليل فنسيت الزوجة والمنزل فقامت طول ليلتي شوقا اليها اه من الاحياء ومعظم ما في هذا المبحث منه كالمباحث الآتية والله سبحانه وتعالى أعلم بالركن السادس من

ولسوف يعطيك ربك فترضى قال عليه الصلاة والسلام اذا الأرضى وواحد من أمتي في النار ولهذا قال بعضهم اركان قرآني الضحى ولسوف يعطى * فسر قلوبنا ذاك العطاء وحاشا يا رسول الله ترضى * وفيما نمن يعذب أو يساء ومن المدخل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعائشة وهي تلعب بلبعتها ما هذه يا عائشة فقالت خيل سليمان بن داود فضحك وطلب الباب فابتدرته واعتنقته فقال مالك يا جيرا فقالت بأبي أنت وأمي يا رسول الله ادع الله أن يغفر لي ما تقدم من ذنبي وما تأخر فرفع يديه حتى روى بياض ابطيه فقال اللهم اغفر لعائشة بنت أبي بكر مغفرة ظاهرة وباطنة لا تغادر ذنبا ولا تكسب بعدها خطيئة ولا انعام قال صلى الله عليه وسلم أفرحت يا عائشة فقالت اى والذى بعثت بالحق فقال أما الذى بعثت بالحق ما خصصتكم بهامن بين أمتي وانها

لصلاتي لآمتي بالليل والنهار فبين مضى منهم ومن بقي ومن هوأت الى يوم القيامة وأنا أدعولهم والملائكة يؤتمنون على دعائي اه
 بخشارة أخرى يروي انه لما نزل قوله تعالى فان مع العسر يسرا الآية قال عليه الصلاة والسلام أبشر وادع جاءكم اليسر ان يغلب عسر
 يسرين وورد لولكان العسر في حجر اطمبه اليسر حتى يدخل عليه انه لن يغلب عسر يسرين وذ كر بعض الصالحين ان من واطب على
 قراءة السورة عشر مرات عقب الصلوات الخمس حصل له التيسير في الرزق والتوفيق في العبادة ومن شرب ماء هارزقه الله الحفظ
 والفهم ومن صلى ركعتين وجلس مستقبل على طهارة وقرأها مائة وثلاثة ودعاءها هم استجيب له وهو محجب صحيح وأما الاربع
 ركعات قبل الظهر والاربع بعده فقد أخرج أبو داود والنسائي (٢٥٥) والترمذي وابن ماجه عن أم حبيبة

زوج النبي صلى الله عليه وسلم انها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حافظ على أربع ركعات قبل الظهر وأربع بعدها حرمه الله على النار وعن البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى قبل الظهر أربعاً كان كائناً بهجد من الليل وأما الاربع ركعات قبل العصر فقد أخرج أبو نعيم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى قبل العصر أربع ركعات غفر الله له عز وجل مغفرة عظيمة وفي رواية أم سلمة حرم الله بدنه على النار وفي رواية أم حبيبة بنى الله بيتاً في الجنة

في نافلة المغرب
 (وعشر ركعات ورد نافلة المغرب ركعتان بنية مؤنس القبر بقراً فيها بالكافرون والنصر وست

أركان الطريق الجوع واليه أشار بقوله (وجوع) اختياراً (الأكاد) جمع كبداق في المصباح والأكبد من الامعاء معروفة وهي أنثى وقال الفراء تذكروا ثوباً ويجوز التخفيف بكسر الكاف وسكون الباء والجمع أكباد وكبود قليل لا اه والمراد مطلق الامعاء من اطلاق الجزء وارادة الكل كانه قال وجوع الامعاء (المطلوب) أي لاجل المطلوب في الجوع أي لاجل ما فيه من الفوائد المطلوبة وهي عشر فوائد (الاولى) صفاء القلب وانفاذا البصيرة فان الشبع يورث البلادة ويعمي القلب ويكثر البخار في الدماغ فيثقل القلب بسببه عن الجريان في الافكار وعن سرعة الادراك قال صلى الله عليه وسلم من أجاع بطنه عظمت فكرته ففطن قلبه وقال نور الحكمة الجوع وقال لا تشبعوا فتطفؤا نور الحكمة من قلوبكم وقال الشبلي ما جعت يوماً الا رأيت في قلبي باباً مفتوحاً من الحكمة والعبرة ما رأيت به قط (الثانية) رقة القلب التي بها يتبين الادراك للذة المنايرة والتأثر بالذ كرفكم من ذ كرى جري على اللسان مع حضور القلب ولكن القلب لا يلتذ به ولا يتأثر قال صلى الله عليه وسلم لا تغميتوا القلوب بكثرة الطعام والشراب فان القلب كالزرع يموت اذا كثرت عليه الماء وقال صلى الله عليه وسلم أحيوا قلوبكم بقلة الضحك وقلة الشبع وطهروها بالجوع تصفون ورق وقال أبو سليمان الداراني أحلى ما تكون الى العبادة اذا التصق ظهري بطني وقال الجنيد يجعل أحدهم يشبه وبين صدره مخلاة من الطعام ويريد ان يجد حلاوة المناجاة (الثالثة) الانكسار والذل فان النفس لا تنكسر ولا تذل بشئ كما تذل بالجوع وذ كر ابن العربي في فتوحاته ان الله تعالى لما خلق النفس قال لها من أنا فقالت من أنا فاسكنها في بحر الجوع ألف سنة ثم قال لها تعالى من أنا فقالت أنت ربي ولهذا المساعضة الدنيا وخزائنها على النبي صلى الله عليه وسلم قال لا أجوع يوماً وما أشبع يوماً فاذا جعت صبرت وتضرعت واذا شبعت شكرت أو كما قال (الرابعة) ان لا ينسى بلاء الله وعذابه ولا ينسى أهل البلاء فان الشبعان ينسى الجائع وينسى الجوع والفطن لا يشاهد بلاء الار يتذكر بلاء الاخرة فيتذكر من عطشه عطش الخلق في عرصات القيامة ومن جوعه جوع أهل النار حتى انه لم يجوعون فيطعمون الضريع والزقوم ويسقون الغساق والمهل قيل ليوסף عليه السلام لم تجوع وفي يدك خزان الارض فقال أخاف ان أشبع فانسى الجائع (الخامسة) كسر شهوات المعاصي كلها والاستيلاء على النفس الامارة فان منشأ المعاصي كلها الشهوات والقوى ومادة القوى والشهوات لا محالة الاطعمة فتقليلها يضعف كل شهوة وقوة قال ذوالنون ما شبع قط الا عصبت أو هممت بمعصية وقيل لبعضهم ما بالك لمع كبير لا تمتعك بذلك وقد انه قد قال لانه سربع المرح فاحش الاشرف أخاف ان يجمع بي فيورطني فلا أن أحمله على الشدائد أحب الى من أن يحماني على الفواحش السادسة دفع النوم فان من

ركعات صلاة الاوابين ركعتان بالكافرون في الاولى والاخلاص في الثانية وركعتان بالقدر مرة والاخلاص ستا والمعوذتين مرة مرة في كل منهما ويقول في كل سجدة من سجداهما الاربع اللهم اني استودعتك ديني وديعتي فاحفظهما على في حياتي وعند وفاتي وبعد مماتي وركعتان بآية الكرسي في الاولى والهاتكم التكاثر في الثانية وبعد هذه الستة يصلى ركعتين بنية حفظ الايمان يقرأ في كل منهما بعد الفاتحة آية الكرسي والاخلاص والمعوذتين مرة مرة فاذا سلم منهما صلى على النبي صلى الله عليه وسلم عشر مرات ثم يدعو بهذا الدعاء ثلاثا وهو اللهم اني استودعتك ديني فاحفظه على في حياتي وعند وفاتي وبعد مماتي واستحسن شيخنا زيادة ركعتين لیسلة الجمعة يقرأ في كل منهما بعد الفاتحة الزلزلة خمس عشرة مرة) هذا ورد صلاة النافلة بعد المغرب قال ابن أبي زبدى في رسالته والتفضل

بين المغرب والعشاء غيب فيه قال في الكفاية قال الغزالي سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى تتجافى جنوبهم عن المضاجع فقال الصلاة بين العشاءين ثم قال عليكم بالصلاة بين العشاءين فانها تذهب ببلادة الفهم وتذهب آخره وقد جعل أشياء خاورد هذا الوقت من صلاة النافلة عشر ركعات ركعتان بنية مؤنس القبر لانه قد ورد ان العمل الصالح يتصور في صورة شاب حسن الصورة والثياب طيب الرائحة والعمل السبي يتصور في صورة شجاع أقرع ينهش صاحبه وقد ألف السيوطي في تصورات الاعمال رسالة فلهذا استحب أهل الطريق هاتين الركعتين بهذا الخصوص لتكون صورتهم مأمونة لهم في قبورهم طمعا في فضل ربهم ان ينيلهم ذلك كذا في المنهل وفيه انه يقرأ (٢٠٦) فيهما بالكافرون في الاولى واذا جاء نصر الله والفتح في الثانية

وست ركعات بنية صلاة الاوابين فقد خرج الائمة عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى بعد المغرب ست ركعات كتب من الاوابين وناقوله تعالى انه كان للاوابين غفورا وأخرج الطبراني عن عمار بن ياسر رضي الله عنه قال رأيت جبريئيل رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بعد المغرب ست ركعات وقال من صلى بعد المغرب ست ركعات غفرت ذنوبه وان كانت مثل زبد البحر وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى ست ركعات بعد صلاة المغرب لم يتسكلم بينهم بسوء عدل له بعبادة ثلثي عشرة سنة وعنه صلى الله عليه وسلم من صلى ست ركعات بعد المغرب قبل ان يتسكلم غفر الله له ذنوب خمسين سنة وقوله

شبع شرب كثير او من كثرت شربه كثرت فومه ولهذا قال بعض الاشياخ يامعشر المرديدن لا تأكلوا كثيرا فاشربوا كثيرا فترقدوا كثيرا فتخسروا كثيرا وفي كثرة النوم ضياع العمر وفوت التهجد وبلادة الطبع وقساوة القلب والعمر انفس الجواهر وهو رأس مال العبد (السابعة) يسير المواظبة على العبادة فان الاكل يحتاج الى زمان يشغله به فيه وربما يحتاج الى زمان في شرائه وطبخه ثم يحتاج الى غسل اليد والحلال ثم يكثر زاده الى بيت الماء والاولا والمصرفه الى هذا الوصفها الى العبادة لكثرة ربحه قال السمرى رأيت مع علي الجرجاني سويقا يستف منه فقلت ما جعلك على هذا قال اني حسبت ما بين المضغ الى الاستفاف سبعين تسبيحة فامضغت الخبر منذ أربعين سنة (الثامنة) صحة البدن قال صلى الله عليه وسلم البطنه أصل الداء والحمية أصل الدواء (التاسعة) خفة المؤنة فان من تعود قلة الاكل كفاه من المال قدر يسير والذي تعود الشبع صار بطنه غريما لازماله أخذنا بعنقته في كل يوم فيقول ماذا تأكل اليوم فيحتاج الى ان يدخل المداخل فيكتب من الحرام فيعصى أو من الحلال فيذل وربما يحتاج الى أن يعد أعين الطمع الى الناس وهو غاية الذل وكان ابراهيم بن أدهم رحمه الله تعالى يسأل أصحابه عن سحر الماء كولات فيقال انها غالية فيقول أرخصوها بالترك (العاشر) ان يتمكن من الايثار والتصدق بما فضل فيكون يوم القيامة في ظل صدقته وقد نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى رجل سمين البطن فأومأ الى بطنه باصبعه وقال لو كان هذا في غير هذا المكان خير لك أي لو قدمته لا خير لك وأثرت به غيرك لكان خيرا لك فهذه عشر فوائد يتشعب من كل فائدة فوائد لا تنهاى ولهذا قال بعض السلف الجوع مفتاح الآخرة وباب الزهد والشبع مفتاح الدنيا وباب الرغبة وقد ورد في فضل الجوع أحاديث كثيرة قال صلى الله عليه وسلم جاهدوا أنفسكم بالجوع والعطش فان الاجر في ذلك كاجر المجاهد في سبيل الله وانه ليس من عمل أحب الله من جوع وعطش وقال لا يدخل ملكوت السموات من ملا بطنه وقيل يارسول الله أي الناس أفضل قال من قل مطعمه وضحكه ورضى بما يستربه عورته وقال سيد الاعمال الجوع وذل النفس لباس الصوف وقال أفضلكم عند الله منزلة يوم القيامة أطولكم جوعا وتفكراني الله سبحانه وأفضلكم عند الله عز وجل يوم القيامة كل نؤم أكل شروب وقال ان الله يباهي الملائكة بمن قل مطعمه ومشر به في الدنيا يقول الله تعالى انظروا الى عبدى ابتليته بالطعام والشراب في الدنيا فصبر وتركهما لاجلي اشهدوا يا ملائكتي ما من أكله يدعها الا بدلتها بدرجات في الجنة وقال عيسى عليه السلام يامعشر الخواريين أجمعوا أكبادكم وأعروا أجسادكم لعل قلوبكم ترى الله عز وجل وفي خبر مرسل ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم فضيقوا مجاريه بالجوع والعطش وروى الحسن عن

عائشة

قبل أن يتسكلم أي بكلام أجنبي غير مشروع كأنقله المحقق العدوى في حاشية أبي الحسن عن الاجهوري فلا يضر تقديم الاذكار المشروعة عليها بل هو الاولى لما رآه أبو داود ان رجلا صلى الفريضة فقام بتفعل فجذبه عمر ابن الخطاب رضي الله عنه وأجلسه وقال له لا تصل النافلة بأثر الفريضة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أصبت يا ابن الخطاب أصاب الله بل ثم ان هذه الست ركعات يقول فيها ما ذكرنا من القراءة والدعاء وما في التسليمة الوسطى منها انها لحفظ الايمان فقد ذكر صاحب بستان العارفين بسنده الى عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال قلت يارسول الله علمني شيئا يحفظ الله به على الايمان حتى ألقى ربي عز وجل فقال صل كل ليلة ركعتين بعد المغرب وفي رواية بعد سنة المغرب قبل ان يتسكلم تقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة

وسورة القدر مرة وسورة الاخلاص ست مرات وقل أعوذ برب الفلق مرة وقل أعوذ برب الناس مرة وتسلم منهما فان الله تعالى يحفظ عليك الايمان حتى توفي القيامة ولعل الدعاء في السجود بما تقدم من اجتهاد الاشياخ وهو حسن لموافقته المطلوب فالسبب في صلاته هذه التسليحة بهذه الكيفية تحصيل هذه الفائدة الجليلة مع أداء صلاة الاوابين وفي الحديث من قرأ سورة القدر أعطى ثواب من صام رمضان وأحيى ليلة القدر وفيه من قرأ أنا أنزلناه في ليلة القدر رفع الله بكل آية قرأها ثواب من قرأ الانجيل وفيه من قرأ أنا أنزلناه في ليلة القدر في فريضة من الفرائض نادى مناد يا عبد الله قد غفر الله لك ما مضى من ذنوبك فاستأنف العمل ووردان من أخذ من تراب القبر حال الدفن وقرأ عليه السورة سبع مرات وجعله

(٢٠٧)

قال بعضهم وينبغي أولوية كون التراب من غير القبر ان كانت المقبرة منبوشة اما سورة التكاثر فقد أخرج الديلمي عن عمر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ في ليلة ألف آية لقي الله تعالى وهو ضاحك في وجهه فيسأل يارسول الله ومن يقوى على قراءة ألف آية فقرأ باسم الله الرحمن الرحيم الهاكم التكاثر الى آخرها ثم قال والذي بعثني بالحق والذي نفسي بيده انها لتعدل ألف آية وعن أسماء بنت عيسى قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فارئوهاكم التكاثر يدعى في الملائكة مؤدى الشكر وعن جوير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني قارئ عليكم سورة الهاكم فمن يكى فله الجنة اني قارئها عليكم الثانية فمن يكى فله الجنة ومن لم يقدر ان يكى

عائشة رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أديعوا قرع باب الجنة بفتح لكم فقلت كيف ندیم قرع باب الجنة قال بالجوع والظما وتجشأ أبو حنيفة في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له أقصر من جشأك فان أطول الناس جوعا يوم القيامة أكثرهم شبعاً في الدنيا وعن أنس رضي الله عنه قال جاءت فاطمة رضي الله عنها بكسرة خبز الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما هذه الكسرة قالت قرص خبز لم تطب نفسي حتى آتيتك منه بهذه الكسرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمانه أول طعام دخل فم أيك منذ ثلاثة أيام قال أبو سليمان لان أترك لكسمة من عشاى أحب الى من قيام ليلة الى الصبح وقال أيضا الجوع عند الله في خزنة لا يعطيه الا من أحبه وكان الفضيل بن عياض يقول الهى أبعثني وأبعث عيالى وتركتني في ظلم الليالى بلا مصباح وانما تفعل ذلك باوليائنا فبأى منزلة نلت هذا منك قال سهل بن عبد الله لما خلق الله الدنيا جعل في الشبع المعصية والجهل وجعل في الجوع العلم والحكمة وقال رجل لسهل بن عبد الله الرجل يأكل في اليوم أكلة فقال هذا كل الصديقين قال فاككتين قال هذا كل المؤمنين قال فثلاثة قال قل لاهلك يبنون لك معلفا واشتهى أبو الخير العسقلاني السمن سنين ثم ظهر له بعد ذلك من موضع حلال فلما مديده اليه ليا كل أخذت شوكة من عظامه اصبعه فذهبت في ذلك يده فقال يارب هذا من مديده بشهوة الى حلال فكيف بمن مديده بشهوة الى حرام وقال أبو تراب الخشبي ماتمت نفسي على شيأ من الشهوات الامرة واحدة فممت خبزاً وبيضاً وانا في سفر فعدلت الى قرية فقام واحد وتعلق بي وقال هذا كان مع اللصوص فضر بوني سبعين درة ثم عرفني رجل منهم فقال هذا أبو تراب فاعتذر والى فخماى رجل الى منزله وقدم الى خبزاً وبيضاً فقلت لنفسي كلى بعد سبعين درة وسبيل الرياضة في تقليل الطعام ان ينقص قليلا قليلا من طعامه المعتاد لانه اذا انتقل الى التقليل دفعة واحدة لم يحمله مزاجه وضعف وعظمت مشقته قال بعضهم أدب الجوع ان لا ينقص من عادته الا مثل اذن السنور وكان بعضهم يزن قوته بقطعة خشب خضراء كل ليلة وهى تنقص كل يوم نفصا يسيرا ينتفع به ولا يظهر له أثر يضره (واملا صميم القلب) أى وسطه قال فى المصباح الصميم وزان كريم الخالص من الشئ وصميم القلب وسطه اه (بالمحبوب) وهو الله تعالى أى بأنواره ومعرفته وذكره وهذا من عطف العلة على المعلول فيكانه قال وجوع الا كبد لتلا الخ (وكن محمل السر والافوار) وذلك لا يكون الا بالجوع كما تقدم (لامر كرا) وزان مسجد أى موضعا (للخبث والافذار) أى الفضلات من بول وغائط وذلك بكثرة الاكل (ودق) أى أنحل بالجوع (الاركان) أى الجوارح (فى) طاب (المقصود) من الفوائد المتقدمة (ولا تغادرها) أى تركها (غدا) بفتح الغين والدال

فليتباك كذا فى الاكمال وأما الركعتان الاخيرتان اللتان بنية حفظ الايمان فالاصل فيهما ما في مصابيح الجنان ان من صلى بعد المغرب ركعتين يقرأ في كل ركعة منهما آية الكرسي وقل هو الله أحد والمعوذتين كل واحدة مرة فاذا سلم يصلى على النبي صلى الله عليه وسلم عشر مرات ثم يدعو بهذا الدعاء ثلاث مرات وهو اللهم انى استودعتك الخ يشتمه الله على الايمان وبأمن من الفزع والخذلان اه وذكرهما أيضا سيدي محي الدين فى باب الوصايا من الفتوحات وكلاهما يصلونهما من جلوس اشارة للجز كفى المنهل كأنهم يقولون ياربنا انا عاجزون وبالفقر والضعف موصوفون فنفسك لك بجزنا وقدرتك وضعفنا وقوتك وذنونا وعزك وفقرنا وغناك ان تحفظ علينا ايماننا ولا تسلبنا اياه حتى نلقاك وانت راض عنا قال وفى صلاتهم من قيام تحصيل الثواب الكامل لكن تفوت اشارتهما واختار

الشيخ حفظه الله صلواته من قيام لانهم اوردوا كذلك ولا فيه تحصيل الثواب الكامل كما قال في المنهل لان ثواب صلاة الجلوس على النصف من صلاة القيام كما وردت به الاحاديث الصحيحة والعجز المأخوذ من الجلوس بطريق الاشارة قد وضع له دعاء يقال بعدهما بصرح العبارة وهو اللهم ان عجزى اليك طريقى وذلى لديك رفيقى فبجى عجزى اليك وذلى بين يدي ارجعنى الى نشأتى الاصلية وردنى لنشوتى القبلية حتى اتوجه الى حضرتك الخاصة منزوياعن الوهم والحيلال منطوياعن قيدي المقام والحال واجعلنى بمن سترته عن العارفين بحاله وحججته عن السائرين بمقامه فلا لاهل التمكن عليه عشور ولا لاهل التلوين به شعور وخذنى اليك عن سؤالك انك على كل شئ قدير وصلى الله على سيدنا محمد النبي (٢٠٨) الامى وعلى آله وصحبه وسلم على ان الدعاء فى ذاته عبادة بل هو مخ العبادة وأيضا

فليس كل شخص يفقه الاشارة بل قد غابت الغفلة على الغالب فالقليل من يتنبه لهذه الاشارة وما يعقلها الا العالمون وأما ركعتنا الزلزلة ليلة الجمعة فلتسهل الموت وما بعده من الاحوال قال المحقق الامير فى حاشيته على عبد السلام ومما يسهل الموت وجميع ما بعده من الاحوال ما ذكره السنوسى وغيره ركعتان ليلة الجمعة بعد المغرب بعد الفاتحة الزلزلة خمس عشرة مرة وروى ان سورتها تعدل نصف القرآن وبذلك يدخل فى الموكب الالهى قال الشعرانى كما سبق اوله الثلث الاخير الايلة الجمعة من الغروب اه فن هنا استحسن الشيخ زيادتهما فى وردنا فلة المغرب ليلة الجمعة كما استحسن أن يقال عقب السلام من الجمعة قبل ان يقضى الشخص رجله وقبل أن يتكلم قراءة الفاتحة

المهمة أى بعد الموت طعاما (للدود) فى القبر لان ان سممتها ثقلت حركتها ففوتك الفوائد المتقدمة وانما يكون الحظ والفائدة للدود والله أعلم بالركن السابع من أركان الطريق العزلة واليه أشار بقوله (وارحل وسم) جمع بينهما للتأكيده وحسنه وجود التباين لفظا أى يتأكد عليك أيها المريد أن ترحل بقلبك وقالبك (عن جلة) أى جميع (الاكوان واشغل) بفتح الغين من باب نفع (سويد الروح) قال فى التاموس السواد الشخص والمال الكثير ومن البلادة قراها ومن الناس عامتهم ومن انقلب حبه كسودائه وأسوده وسويدائه اه والروح القلب لانهم ما مترادفان كما الغزالى وحبه القلب وسطه فكأنه قال واشغل وسط القلب (بالرحن) أى بمراقبته والتفكير فى عظمتيه وصفاته وأفعاله فان هذا هو المقصود بالعزلة ولا عبرة عن انفراد بشخصه دون قلبه وان كان متعرضا لنفحات ربه والحاصل ان الناس فى العزلة على ثلاثة أقسام منفرد بقلبه لا بشخصه فهو كائن بانفراد فاطن ومنفرد بشخصه دون قلبه وهذا سالم ان توفرت شروطه متعرضا لنفحات الرحمة وان كان لا عبرة به فى الحال ومنفرد بهم ماعا أو فاع هذا ثلاثة معتزل يسلم ومعتزل ليغم ومعتزل لينعم فشرط الاول القيام بواجبات وقته وسلامة الناس من سوء ظنه وشرط الثانى التحفظ فى السنة مع الجد فى العمل وشرط الثالث تحرير الاحوال والتبرى من المقال وقد أجمعوا على انه لا بد للمريد من العزلة عن الناس فى البداية لتضعف قواه وهى من أمارات الوصلة الى الله تعالى قال فى المنخ وكان سيدى الشيخ محمد المنبهر رحمه الله تعالى يقول قد غلط قوم فظنوا ان من اعتزل عن الناس خرج عن كون المؤمن الفاعل أو الفاعل أو لى بمقام الالفه لانه اذا اعتزل الناس صفت نفسه واشتاق الناس الى رؤيته فألفوه أكثر من المخاط وأصل الاتلاف انما هو بالروح الحديث الارواح جنود مجنودة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف اه وقد قيل من آثر العزلة حصل العزلة وقيل اذا أراد الله ان ينقل العبد من ذل المعصية الى عز الطاعة آتاه بالوحدة وأغناه بالقناعة وبصره بعيوب نفسه فن أعطى ذلك فقد أعطى خير الدنيا والآخرة وقيل لابن المبارك ما دواء القلب قال قلة الملافة للناس وكان السرى رحمه الله تعالى يقول من أراد أن يسلم له دينه وان يستريح بدينه ويقل غمه فليعتزل الناس ويؤيده حديث ليا بن عبد الله بن الناس زمان لا يسلم لمذى دين دينه الامن قربة منه من قربة الى قربة ومن شاق الى شاق ومن بحر الى بحر كالشعب الذى يروغ وكان الشيخ أبو بكر الوراق رحمه الله تعالى يقول ما ظهرت الفتن من عهد السيد آدم عليه الصلاة والسلام الى وقتنا هذا الا من الخلطة ومن جانب الناس كان الى السلامة أقرب وقد ورد فى السنة ما يدل بظاهره على فضيلة العزلة فن ذلك ما رواه الشيخان عن أبي سعيد

الحدري

والاخلاص والمعوذتين سبعاً سبعاً والدعاء بياغنى يا مجيد يا مبدئ يا معيد يا رحيم يا ودود اغنى

بجلا لك عن حرامك وبفضلك عن سؤالك أربع مرات لما نقله الشرقاوى فى حاشية التحرير عن غير واحد ان من واطب على ذلك أغناه الله تعالى ورزقه من حيث لا يحتسب وغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وحفظ له دينه ودنياه وأهله وولده ذلك ابن حجر والخطيب قال شيخنا الحنفى والدعاء المذكور وارد فى حديث صحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم اه وكذلك رغب ورغب فى قراءة هذين البيتين خمس مرات بعد صلاة الجمعة وهما الهى است للفردوس أهلا * ولا أقوى على نار الجحيم فهبلى توبة واغفر ذنوبى * فانك غافر الذنب العظيم لما ذكره سيدى عبد الوهاب الشعرانى ان من واطب على ذلك توفاه الله على الاسلام من غير شك

في نافذة العشاء

(وورد النافذة بعد العشاء)
أربع ركعات غير الشفع
والوترية - رأ في الاولين
آمن الرسول الى والبس
المصير في الاولى ولا يكلف
الله نفسا الا وسعها الى
آخر السورة في الثانية
وفي الاخيرتين اذ ازلزلت
الارض زلزالها في الاولى
والهاكم التكاثر في الثانية
والافضل تأخير الشفع
والوتر لا تحرك اللبيل لمن
طمع ان يقوم آخره) أما
الركعتان الاوليان فلما
وردان من قرأ الايتين
من آخر البقرة آمن
الرسول الى آخر السورة
في ليلة اجزأناه أي عن
قيام اللبيل فقراءهم في
الصلاة أرحى في ذلك لان
القراءة في الصلاة أفضل
ففي الجامع الصغير عن
عائشة رضي الله عنها قالت
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم قراءة القرآن
في الصلاة أفضل من
قراءة القرآن في غير الصلاة
وقراءة القرآن في غير
الصلاة أفضل من التكبير
والتسبيح والتكبير
والتسبيح أفضل من
الصدقة والصدقة أفضل
من الصيام والصيام جنة
من النار اه وعن أبي
هريرة قال قال رسول الله

الحدرى رضي الله عنه أن رجلا قال أي الناس أفضل يا رسول الله قال رجل يجاهد بنفسه وماله
في سبيل الله قال ثم من قال رجل يعتزل في شعب من الشعاب يعبد ربه ومنه قوله صلى الله عليه وسلم
ألا أنبئكم بخير الناس قالوا بلى يا رسول الله فأشار بيده نحو المغرب وقال رجل أخذ بعنان فرسه في
سبيل الله ينتظر ان يغير أو يغار عليه ألا أنبئكم بخير الناس بعده وأشار بيده نحو الحجاز وقال رجل في
غنى يقيم الصلاة الزكاة ويعلم حق الله في ماله اعترل شروا الناس ومن ذلك قوله لعبد الله
ابن عامر الجهني لما قال يا رسول الله ما النجاة قال ليسع بينك وأمسك عليك لسانك وابك على خطيئتك
وقال عمر رضي الله عنه في العزلة راحة من القرين السوء وقيل لعبد الله بن الزبير ألا تأتي المدينة
فقال ما بقي فيها الا حاسدة نعم أو فرج بنقمة وقال ابن السمال كتب صاحب لنا ما بعد فان الناس
كافوا دواء يتداوى به فصار واداء لادواء له ففقرتهم فرار من الاسد وقال بعض العلماء ما أحب الله
عبد الا أحب ان لا يشعر به وقال ذواتون المصري لم أر شيئا أبغى على الاخلاص من الخلوة وقال
أبو عبد الله الرملي ليكن خدك الخلوة وطعامك الجوع وقال الجنيد مكابدة الخلوة أسير من مداراة
الخلطة وقال أبو بكر الشبلي الافلاس الافلاس يا ناس فقيل له يا أبا بكر ما علامة الافلاس فقال من
علامة الافلاس الاستئناس بالناس وقال الجنيد من أراد أن يسلم له دينه ويستريح دينه وقلبه
فليعتزل الناس فان هذا زمان وحشة والعاقلة من اختار فيه الوحدة قال شيخ الاسلام فتأمل
يا أخي هذا قول الجنيد في زمنه فكيف تطلب السلامة بغير عزلة في زماننا الذي لا يجمع فيه اثنان
ويفترقان الا عن خسارة منهما ما يذكره أحدهما لآخر من نقص بعض الاخوان متوجعا بذلك
ومتلما به وهو غيبة وخدعة من الشيطان اه وإذا كان شيخ الاسلام وهو في القرن الثامن قال
ذلك فما بالك بزماننا آخر القرن الثالث عشر فإنا لله وإنا اليه راجعون قبل لبعضهم ههنا أحدثنا
به فقال نعم ومديده الى محفوه ووضع في حجره وقال هذا وفي معناه أشدوا

وكتبك حولي ما تفارق مضجعي * وفيها شفاء للذي أنا كاتم

وأقارب المشايخ وحكاياتهم في العزلة كثيرة ومن فوائدها التفرغ للعبادة والفكر فان ذلك
يستدعي فراغا ولا فراغ مع الخلطة ولهذا كان صلى الله عليه وسلم في ابتدائه يتبتل في جبل حراء
وقد قيل لبعض الحكماء ما الذي أرادوا بالخلوة واختيار العزلة فقال يستدعون بذلك دوام الفكرة
وتبث العلوم في قلوبهم ليجو حياة طيبة ويدوروا حلوة المعرفة وقيل لبعض الرهبان ما أصبرك
على الوحدة فقال ما أنا وحدي أنا جالس الله تعالى إذا شئت ان يناجيني قرأت كتابه وإذا شئت ان
أناجيه صليت وقيل لبعض الحكماء الى أي شيء أقضى بكم الزهد والخلوة قال الى الانس بالله وفي مثل
ذلك قيل واني لاستغشي وماني غشوة * لعسل خيالاً مثل يلقى خيالها

وأخرج من بين الجلوس لعني * أحدث عنك النفس بالسمر خالبا

ومنها التخلص من المعاصي التي تعرض بالمخالطة كالغيبة والنميمة والرياء والسكوت عن الامر
بالمعروف والنهي عن المنكر ومسارقة الطبع عن الاخلاق الرديئة والكذب والكذب كان الفضيل بن
عباس جالسا في المسجد الحرام وحده فجاء اليه أخ فقال له ما جاء بك قال الموانسة يا أبا علي فقال هي
والله بالوحشة أشبهه هل تريد الا أن تنزني لي وأنزني لك وتكذب لي وأكذب لك اما أن تقوم عني
أو أقوم عنك وقد قيل معاشرة الاشرار تورث سوء الظن بالاخيار ومنها بقاء المستر على الدين
والمرءة والاخلاق والفقر وسائر العورات قال الحسن رضي الله عنه أردت الحج فسمع ثابت
البناني بذلك وكان أيضا من أولياء الله فقال بلغني أنك تريد الحج فأجبت أن أحج فقال له الحسن
ويحك دعنا نتعاشم بستر الله علينا اني أخاف أن نصطب فيرى بعضنا من بعض ما تنماقت عليه
ومنها التخلص من مشاهدة الثقلاء والحق ومقاساة حقهم وأخلاقهم فان رؤية الثقيل هي العمى

صلى الله عليه وسلم يحب
أحدكم إذا رجع إلى أهله
أن يجد فيه ثلاث خلفات
عظام سمان قلنا نعم
يا رسول الله قال فثلاث
آيات بقراءتهن أحدكم
في صلاته خير له من ثلاث
خلفات عظام سمان كذا
في المصابع والخلفات
بكسر اللام جمع خلفه
بكسرها أيضا الحامل
من الابل وروى عنه
عليه الصلاة والسلام
انه قال من قرأ القرآن
وهو قائم في الصلاة كان
له بكل حرف مائة حسنة
ومن قرأه في غير الصلاة
وهو على وضوء فله بكل
حرف خمس وعشرون
حسنة ومن قرأه على غير
وضوء فله عشر حسنات
وعن عمر بن الخطاب رضى
الله عنه انه قال اذا قام
العبد من الليل فتنسوك
وتوضأ ثم قام للصلاة وكبر
وقرأ وضع الملك فاه على فيه
ويقول الملك اتل اتل فقد
طببت وطاب لك الأوان
قراءة القرآن مع الصلاة كثر
من كنوز الجنة وخير موضوع
فاستكثر وأمنه ما استطعت
وأما الركعتان الاخيرتان
فلما ذكره من أنهما
لبقاء الأيمان ولما كان
الإيمان أساس الدين
ورأس الخير أكثر الاشياخ

الأصغر قيل للاعشم ثم عمشت عيناك قال من النظر إلى الثقلاء وقال ابن سيرين سمعت رجلا
يقول نظرت إلى ثقل من ثقل مرة فعمشى على وقال الشافعي رحمه الله ما جالست ثقيلا الا وجدت الجانب
الذي يليه من بدني كأنه أثقل من الجانب الآخر في تنبيهات الأول من حق العبد اذا أثر العزلة ان
يعتقد سلامة الناس من شره ولا يقصد سلامة من شر الخلق قيل لبعض الرهبان اتل راهب
فقال لا أنا حارس كتاب ان نفسي كلب يعقر الخلق أخرجهما من بينهم ليسلوا منها (الثاني) يتأكد عليه
أن يمنع الناس من زيارته ثلاثا يشوشوا عليه أكثر وقته وليكف عن السؤال عن أخبارهم وعن
الأصغاء إلى أراجيف البلد وإلى ما يقال فيه من انشاء عليه بالعزلة أو ان قدح بترك الخلطة وان يقنع
بالسير من المعيشة والا يضطره التوسع إلى الناس وليكن مواظبا على الذكر والفكر ليجتني ثمرة العزلة
ذاكر الموت ووحدة القبر مهم ما ضاق قلبه من الوحدة وليتحقق أن من لم يحصل في قلبه من ذكر الله
ومعرفته ما يأس به فلا يطيق وحشة الوحدة بعد الموت وان من أس بذكر الله ومعرفته فلا يزال
الموت أنسه اذ لا يهدم الموت محل الانس والمعرفة (الثالث) محل طلب العزلة من العبد اذا استغنى
عن الناس واستغنى عنه والافتى دعاه الشرع إلى الخلطة بهم اما لتعلم منهم والتعلم لهم فلا خير في
المبعد عنهم قال القشيري ومن آداب العزلة أن يحصل قبل اعتزاله من العلوم ما يحصل به عقد
توجيهه لكيلا يستهويه الشيطان بوساوسه ثم يحصل من علوم الشرع ما يؤدى به فرضه ليكون بناء
أمره على أساس محكم وقال أبو يعقوب السوسى الانفراد لا يقوى عليه الا الأقوياء ولا مثالنسا
الاجتماع أنفع اغما يعمل بعضهم على روية بعض وقال أبو عثمان المغربي من اختار الخلوة على
العجبة ينبغي أن يكون خاليا من جميع الاذكار الا ذكر ربه وخاليا من جميع الارادات الا رادته الارض
وخاليا من مطالبه النفس من جميع الاسباب فان لم يكن بهذه الصفة فان خلوته توفعه في فتنة أو بلية
اه وبهذا يجمع بين الأدلة الدالة على طلب العزلة والأدلة الدالة على طلب الخلطة نحو قوله صلى الله
عليه وسلم ان الشيطان لذنب الانسان كذئب الغنم يأخذ القاصية والناحية والشاردة وابانكم
والشعاب وعليكم بالعامه والجماعة والمساجد فيحمل هذا على من اعتزل قبل تمام العلم وكذا
ما روى أن رجلا أتى الجبل ليعبد فيه فحى به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا تفعل أنت
ولا أحد منكم لصبر أحدكم في بعض مواطن الاسلام خير له من عبادة أحدكم وحده أربعين عاما فهذا
اغما كان لما فيه من ترك الجهاد مع شدة وجوبه في ابتداء الاسلام والله أعلم بالركن الثامن من
أركان الطريق الصمت وانه أشار بقوله (واصمت) بضم الميم من باب قتل والمصدر الصمت
والصموت والصمات كما في المصباح (بالاصغر) بالدرج وهما القلب واللسان وتقول العرب المرء
باصغريه وقال الشاعر

لسان الفتى نصف ونصف فؤاده * فلم يبق الا صورة اللحم والدم

أى اسكت بلسانك وقلبك (يا ذا السائر) إلى الله تعالى (حتى عن الأخدان) جمع خدن وهو الصديق
في السر كما في المصباح (والعشار) جمع عشيرة قال في القاموس وعشيرة الرجل بنو أبيه الادنون
أو قبياته والجمع عشار اه يعنى انه يلزم ويتأكد عليك أيها المريد السائر إلى الله تعالى ان تصمت
بلسانك وقلبك عن جميع الناس حتى عن أصدقائك وأقاربك وأفاد كلامه أن السكوت على قسمين
وهو كذلك قال القشيري والسكوت على ضربين سكوت بالظاهر وسكوت بالقلب والضمائر اه ثم
الصمت بالقلب ينقسم إلى ثلاثة أقسام صمت المتوكلين وصمت العارفين وصمت المحبين والمتوكل
يصمت قلبه عن تقاضى الارزاق وثوابه وعدا الله تعالى بضمائها والعارف يسكت قلبه عن فضول
الفكرة في غير المرام والمحب يصمت قلبه عن الخطور في غير محبوه ومنه قول ابن الفارض
ولو خطرت لى في سؤالا ارادة * على خاطرى سهوا قضيت بردنى

وصحبه وآله عدد كمال الله
وكما يليق بكمالهم من أوراد
الطريق صيام الايام الفاضلة
كبوم الاثنين والخميس
لان الاعمال تعرض فيها
وكسنة شوال لانها
مع رمضان بصيام الدهر
وتسعة ذى الحجة وعشرة
المحرم أو كماله ورجب
وشعبان لما في ذلك من
الثواب العظيم واحياء
اليالى العظيمة كليلة الجمعة
والعشرين وليلة عاشوراء
وأول ليلة من رجب وليلة
النصف من شعبان لما
ورد في السنة من الترفع
في ذلك كما هو مشهور فيها
وكذا من أورادهم الاتيان
بكل مندوب اليه شرعا
سواء كان سنة أو مندوبا
ولوفي العمر مرة فقد قيل
ان لكل سنة أو مندوب
درجة في الجنة لا يتاهاها
الامن أن يتلك السنة
أو المندوب فمن ذلك صلاة
التسايح قال في الاحياء
ويستحب ان لا يتخلو
الاسبوع عن امرأة واحدة
أو الشهر مرة فقد روى
عن عكرمة عن ابن عباس
رضي الله عنهما انه صلى
الله عليه وسلم قال للعباس
ابن عبد المطلب ألا أعطينك
ألا أمحك إلا أحبوك بشئ
إذا أنت فعلته غفر الله
لك ذنبك أوله وآخره قديمه

الناس الا امرأ فأمسكوا فضل المال وأنفقوا فضل اللسان وتكلموا رجل عند النبي صلى الله عليه
وسلم فأكثر فقال صلى الله عليه وسلم كم دون لسانك من حجاب فقال شفتاى وأسنانى قال أفما كان
لك في ذلك ما يرد كلامك وفي رواية انه قال ذلك في رجل أثنى عليه فاستهتر في الكلام ثم قال ما أوتى
رجل شر من فضل في لسانه الثالثة الخوض في الباطل وهو الكلام في المعاصي كالكلمات أحوال
النساء ومجالس الخمر ومقامات الفساد ونحو ذلك قال صلى الله عليه وسلم أعظم الناس خطايا يوم
القيامة أكثرهم خوضا في الباطل واليه الاشارة بقوله تعالى وكنا نخوض مع الخائضين وقوله
فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره انكم اذا مثلهم فهذا هو الخوض في الباطل وهو
غير ما سيأتى من الغيبة والنميمة والفحش وغيرها اذ هو الخوض في ذكر محظورات سبق وجودها
وفي هذا الجنس تقع كلمات يهلك بها صاحبها وهو يستحقها فقد قال بلال بن الحرث قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان الرجل ليتكلم بالكلمة من رضى الله ما يظن ان تبلغ به ما بلغت فيكتب الله
له بها رضى الله الى يوم القيامة وان الرجل ليتكلم بالكلمة من سخط الله ما يظن ان تبلغ به ما بلغت
فيكتب الله عليه بها سخطه الى يوم القيامة وقال ان الرجل ليتكلم بالكلمة يضل بها جملته
يهوى بها أبعد من الثريا الرابعة المراء والجدال قال صلى الله عليه وسلم ذروا المراء فانه لا تفهم حكمته
ولا تؤمن فتنته وقال من ترك المراء وهو محق بنى له بيت في أعلى الجنة ومن ترك المراء فهو مبطل بنى
له بيت في رضى الجنة وقال لا يستكمل عبد حقيقة الايمان حتى يدع المراء وان كان محقا
وقال مالك بن أنس المراء يقسى القلوب ويورث الضغائن الخامسة الخصومة وهى غير الجدال
والمراء فان المراء هو الطعن في كلام الغير باظهار خلل فيه بقصد تحقيره والجدال عبارة عن قصد
الحكام الغير بتجيزه وأكثر ما يغلب ذلك في المذاهب والعقائد وأما الخصومة فهى الحاج في
الكلام ليستوفى به مال أو حق وهذا يتناول الذى يخاصم بالباطل والذى يخاصم بغير علم كوكيل
القاضى فانه قبل ان يعرف الحق في أى جهة يتوكل في جانب ويخاصم فيه بغير علم ويتناول الذى
يطالب حقه ولكن لا يقتصر على قدر الحاجة في الخصومة بل يخرج بالخصومة كلمات مؤذية بل
قد يكون المقصود محض العناد والايذاء فأما المظالم الذى ينصر حجه بطريق الشرع من غير
لدد واسراف ففعله ليس بحرام ولكن الاولى تركه ما وجد اليه سبيلا فان ضبط اللسان على حد
الاعتدال متعذر وفي الحديث ان أبغض الرجال الى الله الا لاد الخصم وفيه من جادل في خصومة
بغير علم لم يزل في سخط الله حتى ينزع قال ابن قتيبة مربي بشر بن عبد الله بن أبى بكره فقال
ما يجلس لك ههنا قلت خصومة بينى وبين ابن عمى فقال ان لا يئيل عندى يد او انى أريد ان أجزيك
بها وانى والله ما رأيت شيأ أذهب للدين ولا أنقص للمروءة ولا أضيع للذة ولا أشغل للقلب من
الخصومة قال فقمت لا نصرف فقال لى خصمى مالك قلت لا اخاصمك قال ان عرفت ان الحق لى
قلت لا ولكن أكرم نفسى عن هذا قال فانى لا أطلب منك شيأ هؤلك السادسة التتبع في الكلام
بالتشديق وتكلف السجع والفصاحة والتصنع فيه وقال صلى الله عليه وسلم ان أبغضكم الى
وأبعدكم منى مجلسا الثرثارون المتفهمون المتشدقون في الكلام وقال شرار امتى الذين غداوا
بالنعيم يأكلون ألوان الطعام ويلبسون ألوان الثياب ويتشدقون في الكلام وقال ألا هلك
المتنطعون ثلاث مرات وكان عمر بن عبد العزيز اذا كتب كتابا واستحسن لفظه من فقه وغيره
وقيل ان أباجزة البغدادى رحمه الله تعالى كان حسن الكلام فتهنأ به هانف فقال له تكلمت
فاحسنت بقى ان تسيكت فتحسن فماتكم بعد ذلك حتى مات السابعة الفحش والسب وبذاءة
اللسان قال صلى الله عليه وسلم اياكم والفحش فان الله تعالى لا يحب الفحش ولا التفحش وقال
ليس المؤمن بالطعان ولا اللعان ولا الفاحش ولا البذي وقال سباب المؤمن فسوق وقتاله كفر وقال

ملعون من سب والديه قالوا يا رسول الله كيف يسب الرجل والديه قال يسب أبا الرجل فيسب الآخ
أباه الثامنة اللعن الماحيوان أو جاد أو انسان وكل ذلك مذموم قال صلى الله عليه وسلم المزم من ليس
بلعن وقال لا تلعنوا بلعن الله ولا بغضه ولا يجهنم وقال أنس كان رجل يسير مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم على غير قلن بعيره فقال صلى الله عليه وسلم يا عبد الله لا تسر معنا على غير ملعون قال
ذلك انكارا عليه وقال صلى الله عليه وسلم ان للعائين لا يكونون شفعاء ولا شهداء يوم القيامة
وسمع صلى الله عليه وسلم أبا بكر وهو يلعن بعض رقيقه فالتفت اليه وقال يا أبا بكر صديقين ولعائين
كلا ورب الكعبة مرتين أو ثلاثا فاعتق أبو بكر يومئذ رقيقه وأتى النبي صلى الله عليه وسلم وقال
لا أعود وشرب نعيمان الانصارى الخ فخذت مرات في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
بعض الصحابة لعنه الله ما أكثر ما يؤتى به فقال صلى الله عليه وسلم لا تكن عوناً للشيطان على أخيك
وفي رواية لا تنقل هذا فإنه يحب الله ورسوله وهذا يدل على ان لعن فاسق بعينه لا يجوز ويقر
من اللعن الدعاء بالشر نحو لا صحح الله جسمه ولا سلمه الله التاسعة الغناء والشعر وقد تقدم في محب
الذكر ما يجوز من ذلك وما لا يجوز فلا نعيده العاشرة المزاح قال صلى الله عليه وسلم لا تغار أخاك
ولا تغارحه والمذموم اغناهوا الافراط فيه والمواظبة عليه لانه يورث كثرة الضحك وهي تميم القاب
وتورث الضغينة في بعض الاحوال قال عمر من مزح استخف به وقال عمر بن عبد العزيز اتقوا الله
واياكم والمزاح فانه يورث الضغينة ويجري الى القبيح تحدثوا بالقرآن وتجالسوا به فان ثقل عليكم
فحديث حسن من حديث الرجال وقال سعيد بن العاص لابنه يا بني لا تغارح الشريف فيخفد عليك
ولا الذي في فجبر أعليك أما القدر البسير الذي لا يخرج عن حد السم والوقار فخاف وقد قال صلى الله
عليه وسلم اني لا مزح ولا أقول الاحقا الا ان مثله يقدر ان يعزج ولا يقول الاحقا فن الغلط العظيم ان
يتخذ الانسان المزاح حرفة يواظب عليه ويفرط فيه ثم يتسك بفعله صلى الله عليه وسلم الحادية
عشرة السخرية والاستهزاء قال تعالى لا يسخر قوم من قوم الا به وقال صلى الله عليه وسلم ان
المستهزئين بالناس يفتح لاحدهم باب من الجنة فيقال لهم هلم فيجيئ بكره وغمه فاذا آتاه أغلق دونه ثم
ينفتح له باب آخر فيقال لهم هلم فيجيئ بكره وغمه فاذا آتاه أغلق دونه فبازال كذلك حتى ان الرجل ليفتح
له الباب فيقال له هلم فلا يأتيه الثانية عشرة افشاء السر وهو حرام ان كان فيه اضرار أو لوم ان لم
يكن فيه اضرار قال صلى الله عليه وسلم اذا حدث الرجل الحديث ثم التفت فهى امانة الثالثة عشرة
الوعد الكاذب فان اللسان سباق الى الوعد ثم النفس ربما لا تسمح بالوفاء فيصير الوعد خلفا وذلك
من امارات النفاق قال صلى الله عليه وسلم العدة عطية وقال الواى مثل الدين أو أفضل والواى
الوعد ولما حضرت عبد الله بن عمر الوفاة قال انه كان خطب الى ابنتي رجل من قريش وقد كان منى
اليه شبه الوعد فوالله لا أتى الله بثلث النفاق أشهدكم اني قد زوجته ابنتي الرابعة عشرة الكذب
في القول والمبين وهو من قباخ الذنوب وفواحش العيوب قال صلى الله عليه وسلم اياكم والكذب
فانه مع الفجور وهما في النار وقال ان الكذب باب من أبواب النفاق وقال كبرت خيانة ان تحدث
أخاك حديثا هو لك به مصدق وأنت له به كاذب وقال لا يزال العبد يكذب ويتجرى الكذب حتى
يكتب عند الله كذابا وقال الكذب ينقص الرزق وقال موسى عليه السلام يارب أى عبادك خيرك
عمدا قال من لا يكذب لسانه ولا يفجر قلبه ولا يرتى فرجه وقال عمر بن عبد العزيز ما كذبت كذبة
منذ شدت على أزارى الخامسة عشرة الغيبة وتحريمها ثابت بالكاتب والسنة قال تعالى ولا
يغتب بعضكم بعضا أيحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا وقال صلى الله عليه وسلم كل المسلم على
المسلم حرام دمه وماله وعرضه وأوحى الله الى موسى من مات تأبى من الغيبة فهو آخر من يدخل
الجنة ومن مات مصراعا عليها فهو أول من يدخل النار ودعى ابراهيم بن أدهم الى دعوة فلما جلس

وحدثه خطأ وعمده
سره وعلايته صلى أربع
ركعات تقرأ في كل ركعة
فاتحة الكتاب وسورة فاذا
فرغت من القراءة في أول
ركعة وأنت قائم تقول
سبحان الله والحمد لله ولا اله
الا الله والله أكبر خمس
عشرة مرة ثم ترك ففقولها
وأنت راكع عشر مرات
ثم رفع من الركوع ففقولها
قائما عشرا ثم تسجد
فقولها عشرا ثم رفع من
السجدة ودفق قولها جالسا
عشرا ثم تسجد فقولها
وأنت ساجد عشرا ثم رفع
من السجود فقولها عشرا
فذلك خمس وسبعون في
كل ركعة تفعل ذلك في
الاربعة ركعات ان استطعت
ان تصليها في كل يوم فافعل
فان لم تفعل في كل جمعة
مرة فان لم تفعل في كل شهر
مرة فان لم تفعل في السنة
مرة وفي رواية أخرى انه
يقول في أول الصلاة
سبحانك اللهم وبحمدك
وتبارك اسمك وتعالى
جدا ولا اله غيرك ثم يسبح
خمس عشرة تسبيحة قبل
القراءة وعشرا بعد القراءة
والباقي كما سبق عشرا
عشرا ولا يسبح بعد السجود
الاخير وهذا هو الاحسن
وهو اختيار ابن المبارك
وان زاد بعد التسبيح

لاحول ولا قوة الا بالله
 العلي العظيم فهو حسن
 فقد ورد ذلك في بعض
 الروايات اه ببعض حذف
 ومن ذلك أيضا ما روى
 عن ابن عباس رضي الله
 عنهما عن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم من قال
 بعد ما يقضى الجمعة سبحان
 الله العظيم وحمده
 مائة مرة غفر الله له مائة
 ألف ذنب ولو اديه أربعة
 وعشرين ألف ذنب رواه
 ابن السني كذا في الانوار
 السنية ومنه ما ذكره
 الخطيب في تفسيره عند
 قوله تعالى لا يعلوكون
 الشفاعة الا من اتخذ
 عند الرحمن عهدا قال
 روى عن ابن مسعود انه
 صلى الله عليه وسلم قال
 لا صحابه ذات يوم ايجز
 أحدكم أن يتخذ عند كل
 صباح ومساء عند الله عهدا
 قالوا وكيف ذلك قال يقول
 كل صباح ومساء اللهم فاطر
 السموات والارض عالم الغيب
 والشهادة اني أعهد اليك
 باني أشهد أن لا اله الا أنت
 وحدك لا شريك لك وان
 محمد عبدك ورسولك فلا
 تكلني الى نفسي فانك ان
 تكلني الى نفسي تقربني
 من الشرب وتباعدني من
 قوله جمع ماثر الخ ليس في
 القاموس ماثر وانما فيه
 الاثر بالضم المكرمة
 كالمأثرة والمأثرة أى بفتح

أخذوا في الغيبة فقال عندنا يؤكل الخبز قبل اللحم وأنتم ابتدأتم بأكل اللحم أشار إليه المتقدم
 وهذا من باب التلطف في التنبيه على انكار الغيبة وهو مطاوع لاسيما اذا كان من تكلمه لا يحتمل
 الامر والنهي لعظمته والاولى لمن ابتلى بمثل ذلك ان يعدل الى الحكايات والامثال ليتنبه المغتاب
 على زلله فان عجز عن ذلك عرض بحديث آخر غير ما هم فيه ليشغل به المغتابون السادسة عشرة
 النعمة قال صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة غلام وفي رواية قنات وهو التمام وقال أحبك الى
 الله أحاسنكم أخلاقا الموطئون اكنافا الذين يألفون ويؤلفون وان أبغضكم الى الله المشاؤون
 بالنميمة المفرقون بين الاخوان الممتسون للبراء العثرات ويدكران حكيما من الحكماء زاره بعض
 اخوانه فاخبره بخبر عن بعض أصدقائه فقال له الحكميم قد أبطأت في الزيارة وجئت بثلاث جنائيات
 بغضت أخى الى وشغلت قلبى الفارغ وأتهمت نفسك الامينة السابعة عشرة كلام ذى اللسانين
 الذى يتردد بين المتعاديين ويحكم كل واحد بما يوافقه قال صلى الله عليه وسلم من له وجهان في الدنيا
 كان له لسانان من نار يوم القيامة وقال تجحدون من شرعباد الله يوم القيامة ذا الوجهين الذى
 يأتي هو لا بحديث وهو لا بحديث الثامنة عشرة المدح وهو منسب عنه في بعض المواضع قال
 صلى الله عليه وسلم قطعت عنق صاحبك لو سمعها ما أفلح وقال لمن مدح رجلا عقرت الرجل عقرك
 الله وأنى رجل على على كرم الله وجهه في وجهه وكان قد بالغه انه يقع فيه فقال له على نادون
 ما قلته وفوق ما فى نفسك التاسعة عشرة الغفلة عن دقائق الخطا في الكلام لاسيما فيما يتعلق
 بالله وصفاته ويرتبط بأمر الدين فلا يقدر على تقويم اللقظ في الدين الا العلماء الفصحاء فن قصر في
 علم أرفصاحه لم يحل كلامه من الزلل مثاله ما قال ابن عباس جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بكلمه في بعض الامر فقال ماشاء الله وشئت فقال صلى الله عليه وسلم أجمعتهنى الله عبدى بل
 ماشاء الله وحده ومنه قوله صلى الله عليه وسلم لا يقولن أحدكم عبدى ولا أمتى كلكم عبيد
 الله وكل نساءكم اماء الله وليقل غلامى وجارىتى وقتاى وقتاى وعن ابن عباس ان أحدكم ليس شرك
 حتى يشرك بكلمه فيقول لولا لسرقتنا الليلة الا فة العشر من سؤال العوام عن صفات الله تعالى
 وعن كلامه وعن الحروف انها قد عدا أو محدثة وانما شأن العوام الاشتغال بالعبادات والايامان
 بما ورد به القرآن والتسليم عاجباه الرسل من غير بحث وسؤالهم في غير ما يتعلق بالعبادات سوء
 أدب منهم يستحقون به الموت من الله عز وجل ويتعرضون لخطر الكفر وهو كسؤال ساسة
 الدواب عن أسرار الملوك وكل من سأل عن علم غامض لم يبلغه فهمه فهو مذموم لانه بالنسبة اليه
 عامى ولهذا قال صلى الله عليه وسلم ذرونى ما تركتم فاعلموا ان من كان قبلكم بكثرة سؤالهم
 واختلافهم على أنبيائهم ما هم يشتمكم عنه فاجتنبوه وما أمرتكم به فأتوا منه ما استطعتم وكل كبيرة
 يرتكبها العامى فهو أسلم اليه من ان يشكمكم فى العلم لاسيما فيما يتعلق بالله وصفاته فاذا تأملت جميع
 ما تقدم من آفات اللسان فهمت سر قوله صلى الله عليه وسلم من صمت فنجاة قد يكون الكلام
 أحسن من السكوت فى بعض المواضع ولهذا قالوا السكوت فى وقته صفة الرجال كما ان النطق فى
 موضعه من أشرف الخصال وقال أبو على الدقاق من سكت عن الحق فهو شيطان أنرس وقال أبو
 بكر الفارسي اذا كان العبد ناطقا فيما يعنيه وفيما لا بد منه فهو فى حد الصمت والله سبحانه وتعالى
 أعلم بالركن التاسع الصبر واليه أشار بقوله (وحالف) أى لازم (الصبر على الخطوب) جمع
 خطب وهو الامر الشديد الشاق على النفس كالمرض والفقر وموت الاعزة وفقد المال وغير
 ذلك من أنواع الحزن والبلايا (واحد) بفتح الميم أى اجد الله عليها (فدى) أى لان هذه الخطوب
 والمصائب (ماثر) جمع ماثر بفتح ثائه والمأثر والمأثرة المكرومة كفى القاموس فالمعنى اجد على هذه
 الخطوب لانها مكرومات من (المحبوب) وهو الله تعالى اذ بها تضعف الآمال ويتعلق القلب بالله

وينقطع عما سواه ويستغل اللسان بالدعاء الذي هو مخ العبادة ككافي الحديث ومن ثم قال الجبلي
قدس الله سره

تلاذى الالام اذ انت مسقمى * وان تقننى فهي عندي صنائع

ودخل ذوالنون المصري على بعض اخوانه من كان يذكرك المحبة فراه مبتلى ببلاء فقال لا يحبه من
وجد ألم ضربه فقال الرجل انكني أقول لا يحبه من لم يتنعم بضره فقال ذوالنون ولكني أقول لا يحبه
من شهر نفسه بحبه فقال الرجل استغفر الله وأتوب اليه قال الجنيد سألت سرياهل يجدها المحب ألم
البلاء قال لا قلت وان ضرب بالسيف قال نعم وان ضرب بالسيف سبعين ضربة ضربة على ضربة قال
بعضهم أحبت كل شيء بحبه حتى لو أحب النار أحبت دخول النار وقال بشر بن الحرث ممرت
برجل وقد ضرب ألف سوط في شريعة بغداد ولم يتسكلم ثم حمل الى الحبس فتمتعته فقات له لم ضربت
قال لا في عاشق فقلت له ولم سكت قال لان معشوقى كان يحداني ينظر الى فقلت فلو نظرت الى المعشوق
الا كبر فزق زعقه خرميتا وروى ان الشبلى رضى الله عنه حبس في السارستان لنسبته الى الجنون
فدخل عليه جماعة فقال من أنتم فقالوا أحباؤك جاؤك زائرين فأخبرهم بهم بالجر فهرجوا منه
فقال يا كذا بن لو كنتم أحباي لصبرتم على بلائى ثم اعلم ان المحووظ في هذا الطريق عند ذوى
التحقيق انما هو كون الصبر ابتغاء مرضاة الله ونظر اليه وقد يكون الصبر لملاحظة حسن الجزاء من
الله تعالى وما وعد به الصابر من الاجر وخزير الشواب كما روى ان امرأه فتح الموصلى رضى الله
عنها عثرت فانقطع ظفرها فضحكت فقبل لها أما تجد دين الوجع فقالت ان لذته ثوابه أزالته عن قلبي
مرارة وجعه قال الشيخ أبو طالب رضى الله عنه ولا يصبر العبد الا بأحد معنيين مشاهدة العوض
وهو أدناهما وهذا حال المؤمن ومن مقام أصحاب اليقين أو النظر الى المعوض وهو حال الموقنين
ومقام المقربين وقال قبل هذا أو أفضل الصبر الصبر على الله عز وجل بالمحاسة له والاصغاء اليه
وعكوف الهم عليه وقوة الوجود به وهذا خصوص للمقربين أو حباله أو حبا منه أو تسليما له
أو تفويضا اليه وهو السكون تحت جريان الاقدار وشهودها من الانعام ومن حسن تدبير الاقسام
وشهود المشيئة لها والحكمة فيها والقصد والابتلاء بها وهو داخل في قوله عز وجل رزقنا صبرا
وفي قوله تعالى واصبر لحكم ربك فانك بأعيننا وقال سهل في تأويل قوله عليه السلام ان الله سبحانه
يحب كل عبده نومة قال هو الساكن تحت جريان الاحكام عن الكراهة والاعتراض وقال عمر بن
عبد العزيز أصبحت ومالى سرور الا مواقع القدر ويقال من علامة اليقين تسليم القضاء بحسن
الصبر والرضا وهو مقام العارفين فن اجلل الله واعظامه ترك التسيخ وعقل اللسان عن الشكوى
الالهمولى قال صلى الله عليه وسلم ان من اجلل الله ومعرفة حقه أن لا تشكوه وجعل ولا تذكر
مصيبتك وروى ان نبيا من الانبياء شكالى الله الجوع والفقر والقمل عشر سنين فبأوجب الى
ما أراد ثم أوحى الله تعالى اليه كم تشكوه كذا كان بدوك عندي فى أم الكتاب قبل ان أخلق
السموات والارض وهكذا سبق لك منى وهكذا قضيت عليك قبل ان أخلق الدنيا أفتريد ان اعبد
خلق الدنيا من أجلك أم تريد ان أبذل ما قدرته عليك فيكون ما تحب فوق ما أحب ويكون ما تريد فوق
ما أريد وعزى وجلالى لئن تلجلج هذا في صدرك مرة أخرى لا محولك من ديوان النبوة تنبيهه
من الصبر ان تصبر على أنواع الرفق والاكرام وضروب الامتنان والانعام ولا تزدري بسبب ذلك
بواحد من الانام وسواء كانت هذه النعمة من جنس ما ذكر أو من برخلوص المعاملة والاعمال
أو بجر التحقيق في مقامات الازال وغير ذلك من النوال فتقوم بواجب حق الله عليك فيما أنعم
به عليك من النعم الظاهرة والمنع الباطنة وتصرف كل شيء في مستحقته وتنزله منزلته وتأتى به
على أمر الله به ولا تخرج به الى البطر والطغيان وتعصى حدود الله في السر والاعلان ولا الى

الخبر وانى لا أتق الا برحمتك
فاجعل لى عندك عهدا
توفيقه يوم القيامة انك
لا تخلف الميعاد فاذا قال
ذلك طبع الله عليه بطابع
ووضع تحت العرش فاذا
كان يوم القيامة نادى
مناد أين الذين لهم عند
الرجن عهد فدخلوا الجنة
انتهى وهذا مما يحافظ عليه
الشيخ ويأمر بعض مرديه
ان يحافظ عليه وامثال
ذلك في السنة كثير قال
النووى فى الاذكار وينبغى
لمن بلغه شئ فى فضائل
الاعمال ان يعمل به ولو
مرة ولو كان الحديث به
ضعيفا اه ومن أورداهم
محاسبة النفس على
الهفوات والزلات ولو مرة
فى النهار ومرة فى الليل لقوله
صلى الله عليه وسلم
حقيق بالسرا ان يكون له
محاسن يخلو فيها ويذكر
ذنوبه فيستغفر الله منها
ذكره فى الجامع الصغير
وطريقها ان يجعل صحيفة
أعماله بين يديه ويسرهما
صدر منه من أول يومه
أولياته الى وقت المحاسبة
فان وجد خيرا حمد الله وان
وجد غير ذلك استرجع
واستغفروا وبوقد كروا
أن لهذه المحاسبة بركة
عظيمة ومنها التزاور فى
الله فى الجامع الصغير رضى
الله فانه من زارنى الله شيعه
سبعون ألف ملك ومنها

التحاب في الله لقوله صلى
الله عليه وسلم ان الله تعالى
بقول يوم القيامة أين
المتحابون لجلالي اليوم
أظلمهم في ظلي يوم لا ظل
الا ظلي وعن معاذ قال
سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول قال الله
تعالى المتحابون في جلالي
لهم منابر من نور يغبطهم
النيبون والشهداء ومنها
التعاون على البر والتقوى
لقوله تعالى وتعاونوا على البر
والقوى ولا تعاونوا على
الاثم والعدوان ومنها الدعاء
لانفسهم واخوانهم المسلمين
وخصوصا اخوان الطريق
ببلوغ المقصود والسلامة
والعافية في الدين والدنيا
وحسن الختام ولا يخفى
ما فيه من حسن الختام
في الخاتمة في بيان أن
طريقنا خلاصة جميع
الطرق وانها تتجه معاً وكر
مالها من الخصائص قال
أبو السريكات في شرحه
لفرائد القوائد عند قول
الناظم

وكن على نهج الجنيد سارى
فانه طريقة المختار
وان نهجنا آتانا منه
معنعنا كجرووه عنه
يعنى ان نهجنا أى طريقنا
الساكنين نحن عليها وهى
الطريقة الخلوتية المنسوبة
لابى محمد الخلوى رأس

اظهار ما منخل به مولاك وأكرمك به وأمرك باخفائه وكنتمه وصونه عن بذله والاحرمات الأدب
واستوجب العطب وهذا لا يثبت عليه الأقدام الرجال لانه صبر مقرون بالقدرة ومن العصمة
أن لا تقدر ولهذا قال بعض العارفين بالبلاء والفقر يصبر عليهم المؤمن والعوفى لا يصبر عليها
الا صديق وكان سهل رضى الله عنه يقول الصبر على العافية أشد من الصبر على البلاء وكذلك
قالت الصحابة رضى الله عنهم لما فتحت الدنيا عليهم فقالوا من العيش واتسوا بديننا بفننه الضراء
فصبرنا وابتلينا بفننه السراء فلم نصبر وهذا اشارة منهم رضى الله عنهم الى تفاوت الحالتين والفرق
ما بين المنزلتين والمعنى قاربنا أن لا نصبر لأنهم لم يصبروا حقيقة وسئل الجنيد عن الصبر فقال
هو تجرع المرارة من غير تعيس وقال ابن عطاء الصبر الوقوف مع البلاء بحسن الأدب وقال عمر
ابن عثمان الصبر هو الثبات مع الله وتلقى بلائه بالرحب والدعة أى السكون وقال أبو محمد الجربرى
الصبر أن لا يفرق بين حال النعمة والمحنة مع سكون الخاطر فيهما والتصبر هو السكون مع البلاء
مع وجدان أنقال المحنة وسئل السرى عن الصبر فجعل يتكلم فيه فصر به عقرب في رجله ضربات
كثيرة وهو ساكن فقيل له لم تتفها عنك فقال استحييت من الله أن أنكلم في الصبر ولم أصبر وقال
أبو على الدقاق ان الصبر حده أن لا تعترض على التقدير فاما اظهار البلاء على غير وجهه الشكوى
فلا ينافى الصبر قال تعالى في قصه أيوب انا وجدناه صابرا نعم العبد انه أواب مع ما أخبر عنه أنه قال
مسنى الضر وقال استخرج الله من أيوب هذه المقالة يعنى قوله مسنى الضر لتسكون متنفسا لهذه الأمة
واعلم أن الصبر على ضربين صبر العابدين وأحسنه أن يكون محفوظا لشدة احتياجهم اليه في
الاعمال وصبر المحبين وأحسنه أن يكون مرفوضا ليشد قلقهم في الوصول الى مطلوبهم وفي معناه
أنشدوا

تبين يوم البين أن اعترامه * على الصبر من احدى الظنون الكواذب

قال بعضهم وقف رجل على الشبلى فقال أى صبر أشد على الصابر فقال الصبر في الله تعالى وهو
الصبر على تغيير الاحوال المذمومة بالاخلاق المحمودة والاشتغال بأنواع الطاعات قال لا قال الصبر
لله وهو الصبر على ذلك مع التبرى من الحول والقوة قال لا قال الصبر مع الله وهو الصبر على ما يرد على
القلب من الله وهو متأدب معه في حل ما يرد عليه منه راض بذلك قال لا قال فايش الصبر قال الصبر
عن الله فصرخ الشبلى صرخة كادت روحه أن تتلف وقيل الصبر لله عناء والصبر بالله بقاء
والصبر في الله بلاء والصبر مع الله وفاء والصبر عن الله جفاء وأنشدوا في ذلك
الصبر يحمل في المواطن كلها * الاعلى فانه لا يحمل

وأنشدوا أيضا

وكيف الصبر عن حل منى * بمنزلة الجين من الشمال

اذ لعل الرجال بكل شئ * رأيت الحب يلعب بالرجال

وقد وصف الله تعالى الصابر بأوصاف وذكر الصبر في القرآن في نيف وسبعين موضعا وأضاف
أكثر الخيرات والدرجات الى الصبر وجعلها ثمرة فقال عز من قائل وجعلناهم أئمة يمشون بأمرنا
لما صبروا وقال وتمت كلمة ربك الحسنى على نبي اسرائيل بما صبروا وقال ولجيزين صبروا
أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون وقال أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا وقال اغياؤنى
الصابرون أجرهم بغير حساب فإمن قربة الا وأجرها بتقدير وحساب الا الصبر وقال صلى الله عليه
وسلم الصبر نصف الإيمان وقال من أقل ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر ومن أعطى حظه منهم ما لم
ييال بما فاته من قيام الليل وصيام النهار ولا أن نصبر واعلى ما أنتم عليه أحب الى من أن يوافينى كل
أمرى منكم بمثل عمل جميعكم ولكنى أخاف أن تفزع عليكم الدنيا بعدى فينكر بعضكم بعضا

وينكرهم أهل السماء عند ذلك فمن صبر واحتسب ظفر بكل ثوابه ثم قرأ قوله تعالى ما عندكم ينفد وما عند الله باق ولنجزي الذين صبروا وأجرهم بأحسن ما كانوا يعملون وقال صلى الله عليه وسلم الصبر كنز من كنوز الجنة وسئل مرة ما الإيمان فقال الصبر وهذا يشبه قوله الحج عرفة وقال أفضل الأعمال ما أكرهت عليه النفوس وقال علي كرم الله وجهه الصبر من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد وفضائل الصبر كثيرة وفي هذا القدر كفاية والله أعلم بالركن العاشر الشكر في واليه أشار بقوله (واشكروا) أي احفظ (منه) تنارعه الإعلان قبله وهو مفرد مضاف إلى (الزمان) فيعم فكأنه قال واشكروا جميع نعم الله تعالى عليكم وراعاها بالشكر فانه يزيد ما قال تعالى لنن شكرتم لا زيدنكم وكانه قصد بقوله (واصرف لها) أي المنفعة المراد بها الجمع (في طاعة الرحمن) تفسيرا لشكره يقول الشكر هو ان تصرف جميع ما أنعم الله به عليك في طاعته قال الجنيد كنت بين يدي السرى ألب وأنا ابن سبع سنين وبين يديه جماعة يتكلمون في الشكر فقال لي يا غلام ما الشكر فقلت أن لا يعصى الله بنعمته فقال يوشك أن يكون حظك من الله لسانك قال الجنيد رحمه الله تعالى فلا تزال أبكي على هذه الكلمة التي قالها السرى خوفا أن لا يكون لي من الله حظ الا تسديد لسانى وقال الشبلى الشكر رؤية المنعم لا رؤية النعمة قال القشيري وحقيقة الشكر عند أهل التحقيق الاعتراف بالنعمة على وجه الخضوع وعلى هذا فوصف الحق سبحانه بأنه شكور توسع لاحقيقة ومعناه أنه يجازى العباد على الشكر فسمى جزاء الشكر شكرا كما قال تعالى وجزا سئته سئته مثلها وقيل شكره تعالى اعطاؤه الكثير من الثواب على اليسير من العمل ويحتمل أن يقال حقيقة الشكر الثناء على المحسن بذكر احسانه اليه فشكر العبد الله تعالى ثناءؤه عليه بذكر احسانه اليه وشكر الحق سبحانه للعبد ثناءؤه على العبد بذكر احسانه له ثم احسان العبد طاعته لله سبحانه واحسان الحق سبحانه انعامه على العبد بالتوفيق للشكر له والشكر ينقسم الى شكر باللسان وهو الاعتراف بالنعمة بنعت الاستكانة وشكر بالاركان وهو انصاف العبد بالوفاء والخدمة وشكر بالقلب وهو اعتكافه على بساط الشهود بادامة حفظ الحرمه ويقال شكر العالمين بأقوالهم وشكر العابدين بأفعالهم وشكر العارفين باستقامتهم في عموم أحوالهم قال داود عليه السلام الهى كيف أشكرك وشكرك لك نعمة من عندك فأوحى الله اليه الا ان قد شكرتني وقال موسى عليه السلام الهى خلقت آدم بيدك وفعلت وفعلت فكيف شكرك فقال علم ان ذلك منى فكانت معرفته بذلك شكروه لى وقيل لما بشر ادريس عليه السلام بالمغفرة سأل الحياه فقيل له فيه فقال لا شكركه فاني كنت أعمل قبله للمغفرة فبسط الملك له جناحه وحمله عليه الى السماء وقيل في قوله تعالى اخبارا عن ابلis لا فقدن لهم صراط الملك المستقيم قيل هو طريق الشكر ومما يدل على فضيلة الشكر قوله تعالى ما يفعل الله بعدا بكم ان شكرتم وأمنتم وقوله صلى الله عليه وسلم الطاعم الشاكر بمنزلة الصائم الصابر وقوله صلى الله عليه وسلم ينادى يوم القيامة ليقيم الجادون فتقوم زمرة فينصب لهم لواء فيدخلون الجنة قيل ومن الجادون قال الذين يشكرون الله تعالى على كل حال وفي لفظ آخر الذين يشكرون الله على السراء والنساء وأوحى الله الى أيوب عليه السلام انى رضيت بالشكر مكافأة من أولياى والله سبحانه وتعالى أعلم بالركن الحادى عشر الفكر في واليه أشار بقوله (واستعمل الفكر) أى استعمله في مطالعة عجائب الخلق (على الدوام) لتستخير بصيرتك وتقوى معرفتك وتنفجر في قلبك ينابيع الحكمة وقد أنبى الله على المتفكرين فقال عز من قائل الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والأرض وخرج صلى الله عليه وسلم ذات يوم على قوم وهم يتفكرون فقال ما لكم لا تتكلمون فقالوا نتفكر في خلق الله عز وجل قال فكذلك فافعلوا تفكروا في خلقه ولا تتفكروا فيه فان هذا المغرب أرضا بيضاء نورها بياضها ونورها مسيرة الشمس أربعين

الخلوة وامامهم كان يلزم الخلوة كثيرا وكذا اتباعه فسموا الخلوة قد أنانا أى ذلك النهج منه أى من الجنيد معناه أى مسندا لامام عن امام كما رواه الثقات عن الجنيد فقد رواها أسنا ذنا القطب الرباني أوحد العارفين وامام السالكين سيدي مصطفى بن كمال الدين البكري والد المصنف عن شيخه العارف بالله تعالى الشيخ عبد اللطيف الى أن أوصلها للقطب العارف بالله تعالى أبى محمد الخلوني ثم منه الى امام الصوفية أبى القاسم الجنيد ثم منه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد بين أركانها وأورادها في المنهل العذب ووضع فيها أوراد أهلها الورد المشهور في آفاق الدنيا الذى تلقته الأئمة بالقبول ورد السحر وهى أقرب الطرق الى الله تعالى كما قال في قصيدة رضى الله عنه

الان نهجى نهج خبر الخلائق
محمد الداعى لاسنى الرقائق
فهيا اسلكوا يا قوم ان
طريقى
خلاصة ما نحو به كل
الطرائق

وان رمعوسيرا بهيايا أولى
النهي
فجدوا بسيف الجدة عنق
العلائق
وانما كانت خلاصة
ما تحويه كل الطرائق لانها
بعد ان شاركت الطرق في
الاركان من الجوع والسهر
والعزلة وانصمت وملازمة
الذكر والفكر وخلوص
النية لله وحده واستناد
لشيخ عارف سلك طريق
القوم ليسلم لم قياده
ويخرج عن اختياره لما
براه فيه ذلك الشيخ والصدق
في الجميع اختصت باشياء
لم يوجد مجموعها في غيرها
وذلك لانها احسن وت على
أكثر من ثلثائه آية كل يوم
وليلة من كتاب الله تعالى
باعتبار ختم الصلاة وسورة
يس وما يليها في ورد الستار
وتبارك وعم يتساءلون في
غيره وعلى أكثر من
خمسائة صلاة على النبي
صلى الله عليه وسلم باعتبار
ما تنصرف في الاوراد مع
قراءة الدرائع الفائق وعلى
أكثر من ثلثائه استغفار
باعتبار ما يتلى في الاوراد
مع ورد المسجدة وما يتلى قبل
صلاة الصبح وعلى ثلاثة
أسماء الله الحسنى كل يوم
وعلى قراءة سورة الاخلاص
مع تسبيح مخصوص وهذا

يومها خلق من خلق الله عز وجل لم يعصوا الله طرفه عين قالوا يا رسول الله فأين الشيطان منهم قال
ما يدرون خاق الشيطان أم لا قالوا من ولد آدم قال لا يدرون خلق آدم أم لا وعن ابن عباس ان قوما
تفكروا في الله عز وجل فقال صلى الله عليه وسلم تفكروا في خلق الله ولا تتفكروا في الله فانكم لن
تقدروا وقدره وقال عمر بن عبد العزيز الفكرة في نعم الله عز وجل من أفضل العبادات وعن طاوس قال
الحواريون ايعسى بن مريم ياروح الله هل على الارض اليوم مثلك فقال نعم من كان منطقته ذكر اوصيته
فكروا ونظروا عبرة فانه مثلي وعن عطاء قال انطلقت يوما ناعيبه بن عمير الى عائشة رضي الله عنها
فكأمتنا وبيننا وبينها حجاب فقالت يا عبيد ما يمنعك من زيارتنا قال قول رسول الله صلى الله عليه وسلم
زرغبنا تزدحبا قال ابن عمير فاخبرنا بما عجب شئ رأيت من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فبكيت
وقالت كل امرء كان محبا أثنى في ليلتي حتى مس جلده جلدي ثم قال ذروني أتعبد لبي عز وجل فقام
الى القرية وتوضأ منها ثم قام يصلي فبكى حتى بل لحيمته ثم سجد حتى بل الارض ثم اضطجع على جنبه
حتى أتى بلال يؤذنه بصلاة الصبح فقال يا رسول الله ما يبكيك وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما
تأخر فقال ويحك يا بلال وما يمنعني ان أبكي وقد أنزل الله تعالى علي في هذه الليلة ان في خلق السموات
والارض واختلاف الليل والنهار آيات لاولي الابواب ثم قال ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها ففعل
للاوزاعي ما غابته التفكير فين قال يقرأهن ويعقلهن وعن محمد بن واسع ان رجلا من أهل البصرة
ركب الى أم ذر بعد موت أبي ذر فسأله عن عبادته أبي ذر فقالت كان نهاره أجع في ناحية البيت
يتفكر وقد قيل تفكر ساعة خير من عبادة سنة وقال الفضيل الفكرة مرآة تريك سبيلك
وحسناتك وكان سفيان بن عيينة كثير ما يتأمل بقول القائل

اذ المرء كانت له فكرة * ففي كل شئ له عبرة

وقال الحسن من لم يكن كلامه حكمه فهو لغو ومن لم يكن سكوته تفكرا فهو سهو ومن لم يكن نظره
اعتبارا فهو لهو وقوله تعالى سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الارض بغير الحق قيل معناه أمتع
قلوبهم التفكر في امرئ وقال بشر لوتفكر الناس في عظمة الله ما عصى الله عز وجل وعن ابن
عباس ركعتان مقتصدتان في تفكير خير من قيام ليلة بالقلب وبيننا أبو شريح عثماني اذ جلس ففقع
بكسائه فجعل يبكي ففعل له ما يبكيك قال تفكرت في ذهاب عمري وقلة عملي واقتراب أجلي وقال
بعض السالك آتيت ابراهيم بن أدهم فوجدته قد صلى العشاء فقعدت ارقبه فلف نفسه بعباة ثم رمى
بنفسه فلم يتقلب من جنب الى جنب الليل كله حتى طلع الفجر وأذن المؤذن فوثب الى الصلاة ولم
يحدث وضوءا فحالف ذلك في صدرى فقلت برحمك الله قد غت الليل كله مضطجعا ثم لم تجد وضوءا
قال كنت الليل كله جائلا في رياض الجنة أحيانا وفي أودية النار أحيانا فاهل في ذلك نوم وقال اسحق بن
خلف كان داود الطائي رحمه الله تعالى على سطح في ليلة قراء تفكر في ملكوت السموات والارض
وهو ينظر الى السماء ويبكي حتى وقع في دار جاره قال فوثب صاحب الدار من فراشه عريانا وبسده
سيف وظن انه لص فلما نظر الى داود رجع ووضع السيف وقال من ذا الذي طرحك من السطح قال
ما شعرت بذلك وقال الجنيد أشرف المجالس وأعلاها الجلوس مع الفكرة في ميدان التوحيد
والتمسك بنسيم المعرفة والشرب بكأس المحبة من بحر الوداد والنظر بحسن انظر بالله عز وجل ثم قال
بالهامن مجالس ما أجملها ومن شراب ما ألذ طوبى لمن رزقه والله أعلم وان شئت أن تحيا فانظر
الاحياء في الركن الثاني عشر الرضا واليه أشار بقوله (وارض بما يجرى) من الله عليك (من
الاحكام) كلها حلوها وحرها بحيث تقف حيثما أوقفك لا تلمس متقدما ولا متأخرا ولا تسبيل
حالا كما قيل وقف الهوى في حيث أنت فليس لي * متأخر عنه ولا متقدم

قال أبو عثمان الحيري منذ أربعين سنة ما أقامني الله تعالى في حال فكرته وما نقلني الى غيره فسخطته

وفي الاسرائيليات ان عابد الله دهر اطويلا فأرى في المنام ان فلانة الراعية رفيقك في الجنة
فسال عنها الى ان وجدناها فتضافها ثلثا بالنظر علمها فكان بيت قائما وبيت نائمة وتظل صائما
وتظل مفطرة فقال أمالك عمل غير ما رأيت فقالت ماهو والله الامارأت لا أعرف غيره فلم يرل يقول
تذكرى حتى قالت خصيلة واحدة هي في ان كنت في شدة لم أتمن أن أكون في رخاء وان كنت في مرض
لم أتمن ان أكون في صحة وان كنت في الشمس لم أتمن أن أكون في الظل فوضع العابد يده على رأسه
وقال أهذه خصيلة هذه والله خصلة عظيمة يعجز عنها العباد وقيل للحسين بن علي بن أبي طالب رضى
الله عنهم ان أباذريقول الفقير أحب الى من الغنى والسقم أحب الى من الصحة فقال رحم الله أباذريأما
انا فأقول من اتكل على حسن اختيار الله تعالى لم يمتن غير ما اختاره الله تعالى له فأبوزرله اختيار
والحسين لا اختيار له بل رضى بما اختاره الله له فكلامه في الرضا وكلام أبي ذر في الزهد والصبر وقال
الفضيل بن عياض لبشر الحافي الرضا أفضل من الزهد في الدنيا لان الراضى لا يتنى فوق منزلته
بخلاف الزاهد فإنه يتنى قطع الشواغل ليتنعم بالمناجاة فهو يطلب انتقاله عما هو فيه ان قلت فعلى هذا
يكون الرضا مانعا من الدعاء بطلب المزيد من الخيرات وقد قال تعالى وقل رب زدني علما فالجواب ان
الدعاء بما لم يكن لا يمنع الرضا عما كان وان كان يلزم من وقوع مطلوبه زوال ما هو فيه ان كان مما يضاذه
الا أنه غير مقصود وبيان ذلك ان متعلق الرضا هو الحاصل ومتعلق الطلب هو ما لم يحصل واذا
اختلف المتعلق وتعددامكن القيام بالنفس وانما غير الممكن كون الفعل الواحد مسخوطا مرضيا
في حال واحد قال في الرسالة القشيرية وتكلم الناس في الرضا فكل عبر عن حاله وشمر به فهم في العبارة
عنه يختلفون كما أنهم في الشرب والنصيب من ذلك متفاوتون فأما الذي لا بد منه فهو الذي يمنع من
الاعتراض على تقدير الله تعالى قال الاستاذ أبو على الدقاق ليس الرضا ان لا تحس بالبلاء انما الرضا
أن لا تعترض على الحكم والقضاء اه قال شيخ الاسلام ونقر به ان الطبيب اذا سقى العليل مراً
من الادوية فهو يجمدهم ارنه ويتألم لشربه الا انه راض بشربه محب له لما يرجوه من العافية وثوقا بعلم
الطبيب قال عبد الواحد بن زيد الرضا باب الله الاعظم وجنة الدنيا لان من أكرم به صارت جميع
أفعال الله عنده مرضية نعماً يشكره عليها فقد فتح له باب عظيم في بسير الطاعات ولانه سبب لراحة
القلب من هموم التقديرات وهذا من نعيم الجنات قال صلى الله عليه وسلم ان الله يحكمه وجلاله
جعل الروح والفرح في الرضا واليقين وجعل الغم والحزن في الشك والسخط وقال عبد العزيز بن
أبي رواد ليس الشأن في أكل خبزنا شعير والخل ولا في لبس الصوف والشعر ولكن الشأن في الرضا
عن الله عز وجل وقال عبد الله بن مسعود لأن أحرص جرة أحرقت ما أحرقت وأبقت ما أبقت
أحب الى من أن أقول شئ كان لسته لم يكن أولشئ لم يكن لسته كان وكتب عمر بن الخطاب الى أبي
موسى الاشعري رضى الله عنهما أما بعد فان الخير كله في الرضا فان استطعت أن ترضى فارض والا
فاصر وقال موسى عليه السلام الهى دلتى على عمل اذا عملته رضى به عني فقال انك لا تطيق
ذلك فخر موسى عليه السلام ساجدا له متضرعاً فأوحى الله تعالى اليه يا ابن عمران ان رضى في رضاك
بقضائى وقال محمد بن خفيف الرضا على قسمين رضا به ورضاء عنه فالرضا به أن يرضاه العبد مدبراله
والرضاء عنه رضا فيما يقضى به عليه وقال رويم الرضا ان لو جعل الله جهنم على عيئه ماسأل الله أن
يحولها الى يساره وقال أبو بكر بن طاهر الرضا اخراج الكراهية من القلب حتى لا يكون فيه الا فرح
وسرور وسئلت رابعة العدوية متى يكون العبد راضيا فقالت اذا مرت المصيبة كما سرت النعمة
وقال ذوالنون المصري ثلاثة من أعلام الرضا ترك الاختيار قبل القضاء وفقدان المارة بعد القضاء
وهيجان الحب في حشو البلاء وقال أبو سليمان أرجو أن أكون أدركت طرفا من الرضا ولو أنه أدخلني
النار ليكنك بذلك راضيا وقيل لعارف نلت غاية الرضا فقال أما الغاية فلا ولكن مقام من الرضا نلت

المجموع لم يوجد في طريقة
القوم على تقليد الطعام
والكلام والمنام والاجتماع
على الانام مع ذكر الله
تعالى على الدوام وصحبة
شيخ عارف يقطع بالسالك
مفاوز الاوهام مع اجتهاد
وصديق عزيزة ومراقبة
للملك العلام اه بحروفه
وقال في المنهل وقد سرنا
مجموع ما يقرا المرید
في الايراد اليلية
والهاربة ما خلا ورد الستار
والصلوات وأوردناها
قرأنا به يزيد على مائتي آية
من كتاب الله تعالى وقد جاء
في الحديث الشريف من
قرأ مائتي آية فقد أكره
رواه أبو نعيم عن المقداد
وفي رواية من قرأ أربعين
آية في ليلة لم يكتب من
الغافلين ومن قرأ مائة آية
كتب من القانتين ومن قرأ
مائتي آية لم يحاجه القرآن
يوم القيامة ومن قرأ
خمسائة آية كتب له قنطار
من الاجر وفي رواية من قرأ
ثلاثين آية في ليلة لم يضره
تلك الليلة سبع ضار ولا لص
طارق وعوفي في نفسه
وأهله وماله حتى يصبح رواه
الديلمي عن ابن عمراه وقد
ورد في تلاوة القرآن
أحاديث كثيرة أخرج
الترمذي عن ابن مسعود

لوجعاني جسر على جهنم يعبر على الخلائق الى الجنة ثم ملائي جهنم تحلة لقسمه وبدلا من خليفته
 لاحببت ذلك من حكمه ورضيت به من قسمه وأنشد بعضهم
 ولو عذبتني في النار حتما * دخلت مطاوعا وسط الحميم
 اذا كان الحميم رضاك عني * فماذا الحميم سوى نعيم
 قال في الاحياء ما لمخصه وهذا كلام من استغرقه الحب حتى منعه الاحساس بالمرار واستبلاء هذه
 الحالة غير محال في نفسه وان كان بعيدا من أحوالنا فلا ينبغي أن يشكر الضعيف المحروم أحوال
 الاقوياء ويظن ان ما هو عاجز عنه يعجز عنه الاولياء بل ذلك موجود في المشاهدات في حب الخلق وقد
 توصفها المتواصفون في نظمهم ونثرهم واذا تصور هذا في حب الصور الجميلة المشحونة بالافكار
 والاخبار التي بدايتها من نطفة مذرة ونهايتها جيفة قدرة المدركة بالعين الحساسة التي تغط فيما
 ترى كثير افترى الصغير كبير والكبير صغيرا والبعيد قريبا والقريب بعيدا لا يتصور في حب
 الجمال الا زلي الا بدي الذي لا منتهى لكمال المدرك بعين البصيرة التي لا يعثر بها الغلط فهذا امر
 واضح من حيث النظر بعين الاعتبار ويشهد لذلك الوجود وفي القرآن ما هو صريح في ذلك وهو قطع
 النسوة أيدهن لاستمثارهن بملاحظة جمال يوسف عليه السلام حتى ما أحسن بذلك اه قال
 أبو تراب الخشب ليس ينال الرضا من اللذني في قلبه مقدار ولهذا قيل للجنيد ما تقول فيمن لم يبق عليه
 من الدنيا الا مص نواة يتلذذ بها فقال المكاتب عبد ما بقي عليه درهم ويحكى ان عبد اغضب عليه
 سيده فاستشفع اليه باسان فعفاه عنه فأخذ العبد يبكي فقال له الشفيع لم يبكي وقد عفاه عنك سيدك
 فقال السيد انما يطلب الرضا ولا سبيل له اليه فانما يبكي لاجله في نفسه كما علم ان ثم فرقا بين القضاء
 والمقتضى فنفس القضاء باعتبار مصدره يجب الرضا به وان تعلق بمعية اما المقتضى فان كان من
 قبيل المحن والبلايا لا دنوية فكذلك اما الدينية كالكفر والفسق فلا يجب الرضا به بل لا يجوز فاذا
 قدر الله على العبد معصية فلا يجوز له الرضا بها بل يبكي ويتألم ويسأل الله السلامة منها فقدر وفي
 الخبر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى قدرت المقادير وودرت التدبير وأحكمت الصنع
 فن رضى فله الرضا مني حتى يلغاني ومن سخط فله السخط مني حتى يلغاني وقال صلى الله عليه وسلم
 اذا أحب الله عبد ابتلاه فان صبر اجتباه فان رضى اصطفاه وقال صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم
 القيامة أتيت الله تعالى لطائفة من أمتي أجنته فيطرون من قبورهم الى الجنان يسرحون فيها
 ويتمتعون فيها كيف شاؤوا فتقول لهم الملائكة هل رأيتم الحساب فيقولون ما رأينا حسبا فتقول
 لهم هل جزتم الصراط فيقولون ما رأينا صراطا فتقول لهم هل رأيتم جهنم فيقولون ما رأينا شيئا
 فتقول الملائكة من أمة من أمت فيقولون من أمة محمد صلى الله عليه وسلم فتقول نشدنا كم الله
 حدثونا ما كانت أعمالكم في الدنيا فيقولون خصلتان كانتا فينا قبل غنائنا هذه المنزلة بفضل راحة الله
 فيقولون وماهما فيقولون كنا اذا اخلونا نستحي من الله ان نعصيه ونرضى بالسير مما قسم لنا فتقول
 الملائكة يحق لكم هذا وسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم طائفة من أصحابه فقال ما أنتم فقالوا
 مؤمنون فقال ما علامه ايمانكم فقالوا انصبر على البلاء ونشكر عند الرخاء ونرضى بمواقع القضاء
 فقال مؤمنون ورب الكعبة وفي لفظ آخر انه قال حكما علماء كادوا من فقهم ان يكونوا أنبياء وعن
 أنس بن مالك رضى الله عنه قال خدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرين سنين فما قال لي في شيء
 فعلته لم فعلته ولا شيء لم أفعله لم لأفعله ولا قال في شيء كان ليته لم يكن ولا في شيء لم يكن ليته كان
 وكان اذا خاصني مخاصم من أهله يقول دعوه لو قضى شيء امكن وهذا آخر الاركان وفي الختام به
 من حسن التأمل ما لا يحصى نسأله سبحانه وتعالى ان يرزى عنارضا كاملا شاملا دائما في الدنيا
 والاخرة بجاه حبيب محمد صلى الله عليه وسلم وعلى آله وصحبه وسلم ولما فرغ رضى الله عنه من

رضى الله عنه مرفوعا أنه
 عليه الصلاة والسلام قال
 من قرأ حرفا من كتاب الله
 تعالى فله به حسنة والحسنة
 بعشر امثالها لا أقول الم
 حرف ولكن الف حرف
 ولا م حرف وميم حرف
 وعن عمر بن الخطاب
 مرفوعا القرآن ألف ألف
 حرف وأربعة وعشرون
 ألف حرف فمن قرأه صابرا
 محتسبا كان له بكل حرف
 زوجة من الخور العين
 وعن ابن عمر قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم من
 قرأ آية من القرآن كان له
 درجة في الجنة ومصباح
 من نور وعنه صلى الله عليه
 وسلم أيكم يحب أن يغدو كل
 يوم الى بطحان أو العقيق
 فيأتني بناقتين كوماوين في
 غيرائهم ولا قطع رحم قالوا
 يا رسول الله كلنا نحب
 ذلك قال لا أن يغدو أحدهم
 الى المسجد فيتعلم أو يقرأ
 آيتين من كتاب الله تعالى
 خير له من ناقتين وثلاث
 خير له من ثلاث وأربع
 خير له من أربع كذا في
 المصابيح وعن الامام أحمد
 ابن حنبل رضى الله عنه
 قال رأيت رب العزة في
 المنام تسعا وتسعين مرة
 فقلت لن رأيت غمام المائة
 لا سألنه عن أفضل

بيان الاركان أخذتكم على بعض ما يتعلق بها فقال (واحد) أي المرید (من الدسائس الخفية) وقوله (في هذه الطريقة السنية) متعلق باحد رأي احذر في هذه الطريقة السنية المشرفة المضيفة من دسائس الرياء الخفية وأكثر ما تكون هذه الدسائس في الطاعات قال في الحكم حظ النفس في المعصية ظاهر جلي وحظها في الطاعة باطن خفي ومن المعلوم ان علاج ما يخفى صعب لانه يحتاج الى الحيلة فهم ونفوذ ادراك ليعرف الشخص بذلك دقائق خدعها وخفاياها وطرها فيعمل على تصفية أعماله من ذلك ومن الدسائس استتلاء الطاعات ومن ثم قال الواسطي رضي الله عنه استتلاء الطاعات سموم قاتلة قال في لطائف المنن وصدق الواسطي رضي الله عنه وأقل ما في ذلك انه اذا فزع لك باب حلاوة الطاعة تصير قائما فيهم امتطبا لحلاوتها فيقولنك صدق الاخلاص في نهوضك لها وتجب درامها الا قياما بالوفاء ولكن لما وجدت من الحلاوة والمتعة فتكون في الظاهر قائما لله وفي الباطن انما لحظ نفسك ويخشى عليك ان تكون حلاوة الطاعة جزاء تجلته في الدنيا فتأتي يوم القيامة ولا جزاء لك اه ويحكى عن أبي محمد المرتضى انه قال سمعت كذا وكذا حجة على التجريد في ان جميع ذلك كان مشوبا بخفى وذلك ان الذي سألني يوما ان استقي لها جرة ماء فقل ذلك على نفسي فعملت ان مطاوعة نفسي في الحيات كانت لحظ وشوب اذ لو كانت نفسي فانية عن حظها لم يصعب عليها ما هو حق في الشروع وبسهل ما هو نفل فيه قال في الاحياء في باب الرياء الخفي الذي هو أخفى من التمل ما هذا القطة اعلم ان الرياء جلي وخفي فالجلي هو الذي يبعث على العمل ويحمل عليه ولو قصد الثواب وهو أجلاء وأخفى منه قليل وهو لا يحمل على العمل بمجرد انه يخفف العمل الذي يريد به وجه الله كالذي يعتاد التهجيد كل ليلة ويثقل عليه فاذا نزل عنده ضيف تنشيط له وخف عليه وعلم انه لو لا رجا الثواب لكان لا يصلي لمجرد رجا بالضيقة وان أخفى من ذلك ما لا يؤثر في العمل ولا في التسهيل والتخفيف أيضا ولكنه في ذلك مستبطن في القلب ومهم ما لم يؤثر في الدعاء الى العمل لم يمكن ان يعرف الا بالعلامات وأجلى علاماته ان يسر باطلاع الناس على طاعته فرب عبد يخلص في عمله ولا يعتد الرياء بل يكرهه ويرده ويتم العمل كذلك ولكن اذا اطلع عليه الناس سره ذلك وارتاح له وروح ذلك عن قلبه شدة العبادة وهذا السرور يدل على رياء خفي منه يرشح السرور ولولا التفات القلب الى الناس لما ظهر سروره عند اطلاع الناس فلو كان الرياء مستكفا في القلب استكان النار في الحجر فظهر منه اطلاع الناس أثر الفرح والسرور ثم اذا استشعر لذة السرور بالاطلاع ولم يقابل ذلك بكراهية فيصير ذلك قوتا وغذاء للعرق الخفي من الرياء حتى يتحرك على نفسه حركة خفيفة فيتقاضى تقاضيا خفيا ان يتكف سببا بطاع عليه بالتعريض والقاء الكلام عرضا وان كان لا يدعوا الى التصريح وقد يخفى فلا يدعوا الى الاظهار بالنطق تعريضاً وتصريحاً ولو كان بالشمائل كاظهار النحول والصفار وخفض الصوت وريس الصوت وجفاف الريق وآثار الدموع وغلبة النعاس الدال على طول التهجد وأخفى من ذلك ان يخفى بحيث لا يريد الاطلاع ولا يسر بظهور طاعته ولكنه مع ذلك اذا رأى الناس أحب ان يبدؤا بالسلام وان يقابلوه بالباشاشة والتوقير وان يشعروا عليه وان ينشطوا في قضاء حوائجهم وان يسامحوه في البيع والشراء وان يوسعوا له في المكان فان قصر فيه مقصر ثقل ذلك على قلبه ووجد ذلك استبعادا في نفسه كانه يتقاضى الاحترام مع الطاعة التي أخفاها مع انه لم يطلع عليه ولو لم يكن قد سبق منه تلك الطاعة لما كان يستبعد نقصه الناس في حقه ومهم ما لم يكن وجود العبادة كعدمها في كل ما يتعلق بالخلق لم يكن قد قنع بعلم الله ولم يكن خالبا عن شوب خفي من الرياء أخفى من ديب النمل وكل ذلك يوشك ان يحبط الاجر ولا يسلم منه الا الصديقون وقد روي عن علي كرم الله وجهه انه قال ان الله عز وجل يقول للقراء يوم القيامة ألم يكن برخص عليكم السعر ألم تكونوا تبتدون بالسلام ألم تكونوا اتقضى لكم الحوائج وفي الحديث لا أجر

ما يتقرب به اليه المتقربون قال فرائسته فقلت يارب ما أفضل ما يتقرب به المتقربون اليك فقال بتلاوة كلامي يا أحمد فقلت يارب بفهم أو بغير فهم فقال بفهم وبغير فهم اه وأخرج الحكم عن عبادة بن الصامت انه قال قال صلى الله عليه وسلم أفضل عبادة أمتي قراءة القرآن نظرا ومقتضى هذا ان التلاوة أفضل من الذكر وبعارضة الحديث المتقدم في الذكر ألا أنبئكم بخير أعمالكم وأرفعها في درجاتكم وأزكاها عند مليككم وخير لكم من اعطاء الذهب والورق وخير لكم من أن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم قالوا بلى قال ذكر الله تعالى وجع الغزالي بان القرآن أفضل لعموم الخلق والذكر أفضل للذاهب الى الله في جميع أحواله في بدايته ونهايته فان القرآن مشتمل على صنوف المعارف والاحوال والارشاد الى الطريق فإدام العبد مقتصرا الى تهذيب الاخلاق وتحصيل المعارف فالقرآن أولى فان جاوز ذلك واستولى الذكر على قلبه فقد أومه الذكور أولى فان القرآن

لكم قد استوفيتم أجوركم وقال عبد الله بن المبارك روى عن وهب بن منبه انه قال ان رجلا من السواح قال لصاحبه انا غافارقنا الاموال والاولاد مخافة الطغيان ففخاف ان يكون قد دخل علينا في امرنا هذا من الطغيان أكثر مما دخل على أهل الاموال في أموالهم ان أحدنا ذا القى أحب ان يعظم لمكان دينه وان سأل حاجة أحب ان تقضى لمكان دينه وان اشترى شيئا أحب ان يرخص عليه لمكان دينه فبلغ ذلك ملكهم فركب في موكب من الناس فاذا السهل والجبل قد امتلأ بالناس فقال السائح ما هذا قيل هذا الملك قد أطلق فقال للغلام انتنى بطعام فاتاه بمقل وزيت وقلوب الشجر فجعل يحشوشدقه ويأكل أكلا غنيفا فقال الملك أين صاحبكم فقالوا هذا قال كيف أنت قال كالناس وفي حديث آخر يجبر فقال الملك ما عند هذا من خير فانصرف عنه فقال السائح الحمد لله الذي صرفك عني وأنت لي ذام فلم يرل المخلصون خائفين من الرياء الخفي يجتهدون في ذلك في مخادعة الناس عن أعمالهم الصالحة يحرسون على اخفاء أعظم مما يحرس الناس على اخفاء فواحشهم كل ذلك رجاء أن تخلص أعمالهم الصالحة فيجازيهم الله في القيامة باخلاصهم على ملا من الخلق اذ علموا ان الله لا يقبل في القيامة الا الخالص وعلموا شدة حاجتهم وفاقتهم في القيامة وانه لا ينفع مال ولا بنون ولا يجزى والدع ولده فاذا شأوب الرياء الخفي كثيرة لا تنحصر ومهما أدرك من نفسه تفرقة بين ان يطاع على عبادته انسان أو بهيمة ففيه شعبة من الرياء فانه لما قطع طعمه عن البهائم لم يبال حضرة البهائم أو الصبيان الرضع أو غابوا الطلعوا على حركته أم لم يطلعوا فلو كان مخلصا قانعا بعلم الله لا يستحق عقلا العباد كما يستحق صبيانهم ومجانينهم وعلم ان العقلاء لا يقدرون له على رزق ولا أجل كما لا يقدر عليه البهائم والصبيان والمجانين فاذا لم يجد ذلك ففيه شوب خفي والله أعلم اه كلامه رضى الله عنه وقال في بيان درجات الشوائب والآفات المكدره للاخلاص بعد كلام ولا يسلم من الشيطان الا من دق نظره وسعد بعصمة الله تعالى وتوفيقه وهدايته والا فالشيطان ملازم للمتشربين لعبادة الله لا يغفل عنهم لحظة حتى يحملهم على الرياء في كل حركة من الحركات حتى في كحل العين وقص الشارب وطيب يوم الجمعة ولبس الثياب فان هذه سنن في أوقات مخصوصة وللنفس فيه باحظ خفي لا يرتباط نظر الخلق بها ولا تستئناس الطبع بها فيدعوه الشيطان الى فعل ذلك ويقول هذه سنة لا ينبغي ان تتركها او يكون انبعاث القلب باطنها لاجل تلك الشهوة الخفية أو مشوبة بها شوبا يخرج عن حد الاخلاص بسببه وما لا يسلم عن هذه الآفات كلها فليس بخالص بل من يعتكف من مسجد معمور تظيف حسن العمارة بأنس اليه الطبع والشيطان يرغب فيه ويكثر عليه من فضائل الاعتكاف وقد يكون المحرك الخفي في سره هو الانس بحسن صورة المسجد واستراحة الطبع اليه ويتبين ذلك في ميله الى أحد المسجدين أو أحد الموضعين اذا كان أحسن من الآخر وكل ذلك امتزاج بشوائب الطبع وكدورات النفس ومبطل حقيقة الاخلاص لعمري الغش الذي يمتزج بخالص الذهب له درجات متفاوتة فمنها ما يغلب ومنها ما يقبل لكن يسهل دركه ومنها ما يدق بحيث لا يدركه الا الناقد البصير وغش القلب ودغل الشيطان وخبت النفس أغمض من ذلك وادق كثيرا ولهذا قيل ركعتان من عالم أفضل من عبادة سنة من جاهل وأريد به العالم البصير بدقائق آفات الاعمال حتى يخلص عنها فان الجاهل نظره الى ظاهرها لعبادة واعتزارها كنظر السوداوى الى حجرة الدينار المموة واستدارته وهو مغشوش زائف في نفسه وقباط من الخالص الذي يرتضيه الناقد البصير خبير من دينار يرتضيه الغر الغبي فهو هكذا متفاوت أمر العبادات بل أشد وأعظم اه وبالجملة فالاخلاص قلما يستيقنه العبد من نفسه وان بالغ في الاحتياط فلذلك ينبغي ان يكون أبدا بعد كمال الاجتهاد مستردا بين القبول والرد خائفا ان يكون في عبادته آفة يكون وبالها أكثر من نواياها وهكذا كان الخائفون من ذوى البصائر وهكذا ينبغي ان يكون كل ذى بصيرة ولهذا قال عبد العزيز بن أبي

يجاذب خاطره ويسرح به في رياض الجنة والذهب الى الله لا ينبغي أن يلتفت الى الجنة بل يجعل همه هما واحدا وذكره كرا واحدا ليدرك درجة الفناء والاستغراق قال تعالى ولذكر الله أكبر قال ابن عبد البر فضائل الذكر كثيرة لا يحيط بها كتاب وحسبك بقوله تعالى ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذكر الله أكبر فأما خاصتها فكثيرة منها ما ذكره بعضهم من أن طريق السادة الخلوة تجمع سائر الطرق حتى ان السائر فيها كانه في جميع الطرق ومنها ما ذكره العلامة الصاوى في رسالته في الخلوة نقلا عن سيدى مصطفى البكرى ان سيدى شعبان القسطنطينى رضى الله عنه مكث في الخلوة نحو من ثلاثين سنة وفيها أخذ العهد على كبار الجن أنهم لا يؤذون أحدا من أهل طريقته وانه سأل الله تعالى أن لا يقلل الدنيا على أحد منهم وان لا تغرق سفينة وفيها أحد منهم ومنها ما ذكره الاسنوى في مناقب السيد الحنفى عن بعضهم انه قال لقيني بعض الاخوان فقال لي والله

رواد جاورت هذا البيت ستين سنة وجمعت ستين حجة فمادت في شيء من أعمال الله تعالى
 الا وحاسبت نفسي فوجدت نصيب الشيطان أوفى من نصيب الله ليته لالي ولا على وقد روى ان
 الفضيل رضي الله عنه كان يقول من أراد ان ينظر الى مرأى فلينظر الى وسع مالك بن دينار رضي الله
 عنه امرأته وهي تقول يا هرأى فقال لها يا هذه وجدت اسمي الذي أضله أهل البصرة قال أبو عبد الله
 القرشي رضي الله عنه كل من لم يقع في أقواله وأفعاله بسمع الله وبصره دخل عليه الرياء لا محالة
 وقال بعضهم ما أخلص أحد قط إلا أحب أن يكون في جب لا يعرف وقال محمد بن واسع رضي الله
 عنه أدركت رجلا لا كان الرجل يكون رأسه مع رأس امرأته على وسادة واحدة فقبل ما تحت خده
 من دموعه لا تشعر امرأته ولقد أدركت رجلا يقوم أحد هم في الصغف فتسيل دموعه على خده
 ولا يشعر به الذي الى جنبه قال عطية بن عبد الغفار اذا وافقت سريرة المؤمن علا نيته باهى الله
 به الملائكة يقول هذا عبدى حقا وفي الحديث اللهم اجعل سريرتى خيرا من علانيتى واجعل
 علانيتى صالحا وقال معاوية بن قرة من يدنى على بكاء بالليل بسام بالنهار روى معاذ عن النبي
 صلى الله عليه وسلم انه قال أدنى الرياء شرك وقال أبو هريرة قال النبي صلى الله عليه وسلم يقال لمن
 أشرك في عمله خذ أجره ممن عملت له وعن عبادة ان الله عز وجل يقول أنا أغنى الأغنياء عن
 الشراكة من عمل لي عملا فاشرك معى غيرى ودعت نصيبى لشريكى وروى طاوس وغيره من التابعين
 ان رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن بصطنع المعروف أو قال يتصدق فيجب أن يحمده ويؤجر
 فلم يدر ما يقول له حتى زلت فخر كان يرجو لقاء به فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحد أو قال
 صلى الله عليه وسلم أول من يسئل يوم القيامة ثلاثة رجل آتاه الله العلم فيقول الله تعالى ما صنعت فيما
 علمت فيقول يارب كنت أقوم به آتاه الليل وأطراف النهار فيقول الله تعالى كذبت وتقول الملائكة
 كذبت بل أردت أن يقال فلان عالم ألا فقد قيل ورجل آتاه الله المال فيقول الله تعالى لقد أنعمت
 عليك فماذا صنعت فيقول يارب كنت أصدق به آتاه الليل وأطراف النهار فيقول الله تعالى كذبت
 وتقول الملائكة كذبت بل أردت أن يقال فلان جواد ألا فقد قيل ذلك ورجل قتل في سبيل الله
 تعالى فيقول الله تعالى له ماذا صنعت فيقول يارب أمرت بالجهاد فقاتلت حتى قتلت فيقول الله كذبت
 وتقول الملائكة كذبت بل أردت أن يقال فلان شجاع ألا فقد قيل ذلك قال أبو هريرة ثم خط
 رسول الله صلى الله عليه وسلم على فخذي وقال يا أبا هريرة أولئك أول خلق تسع نار جهنم يوم
 القيامة فدخل راوى هذا الحديث على معاوية وروى له ذلك فيكى حتى كادت نفسه تنهق ثم قال
 صدق الله اذ قال من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها الآية فتأمل يا أخى في أحوالك وتبصر في أقوالك
 وأفعالك وحاسب نفسك قبل ان تحاسب واحد من دسائس النفس والشيطان (واضح لمولانا
 على الاتقان) بان تكون متخليا بجملة الاخلاص متخليا عن الحظوظ كلها متفطنا لدسائس النفس
 وخدعات الشيطان (واهرم) بصدق المجاهدة (جموش البعد والخذلان) المراد بها شهوات
 النفس فانها هي الاعداء القاطعة عن الله تعالى الصارفة عن قربه وجهادها هو الجهاد الاكبر كما ورد
 فاذا جالدها المريد حتى هزمها بالخالفه فقد وصل الى ربه اذ مدار الامر على فطم النفس عن المألوفات
 وحملها على خلاف هواها في عموم الاوقات (ولاندع) أى تترك (نهج العلى) أى طريقه الموصل
 اليه رهى الاوراد (اتسكالا) منك (على رسوخ الفتح اذ) أى وقت ان (توالى) عليك يعنى لا تترك
 الاوراد لتوالى الواردات عليك لان هذه الواردات من نعم الله ومن لم يشكر النعمة فقد تعرض
 لزوالها ومن شكرها فقد بقيت لها بعقالها قال أبو عثمان شكر العامة على المطعم والملبس وشكر
 الخواص على ما يرد على قلوبهم من المعافى وهذا تنبيه منه رضى الله عنه على تأكد أمر الاوراد
 وعظم موقعها من الدين وان مراعاتها من أحسن سمات العارفين قال أبو طالب المسكى رضى الله

العظيم لقون على الاسلام
 فقلت له خذت في عيبيك
 فان هذا مما استأثر الله
 بعلمه فقال أما أخذت عليك
 السيد الصديق العهد فقلت
 نعم فقال كل من أخذ عهد
 هذه الطريقة ولم يتلعم
 لا بد أن يختم له بخاتمه
 السعادة فشقاني كلامه
 وبعد عنى مراهمه ففتت
 تلك اللبلة قرأت مسجدا
 عظيما قد أبان نور اجسما
 فقلت لبوابه من في المسجد
 فقال فيه صاحب الطريق
 الاستاذ الحفناوى فقلت
 دلنى عليه فارشدنى اليه
 فدخلت عليه فرأيت به
 ركن المسجد قد حفر
 بالانوار وعليه ثياب بيض
 ثم جئت اليه وقبلت يديه
 فمسح رأسى بيديه وقال
 أشركت عوت على الاسلام
 وهكذا أتباعنا على الدوام
 قال وكان برأسى صداد
 ورمدا فانهت فوجدت
 جميع ما فى قد زال ومنها
 ما ذكره الاسنوى أيضا فى
 المناقب المذكورة ان
 بعض الصالحين رأى النبي
 صلى الله عليه وسلم ومعه
 أصحابه فى جمع عظيم
 وموكب كريم يؤمهم القطب
 السيد البدوى وبسده
 عصا كأنه منشدا الحضرة
 ولم يزلوا ساثرين حتى أتوا

عنه ومداومة الاوراد من أخلاق المؤمنين وطريق العابدين وهي مزيد الايمان وعلاصة
 الاتقان وقال في لطائف المنن واعلموا ان الله أودع أنوار الملكوت في أصناف الطاعات فمن فاتته من
 الطاعات ضعف أو أعوزه من الموافقة جنس فقد من النور بقدر ذلك فلا تملوا شيئا من الطاعات
 ولا تستغنوا عن الاوراد بالواردات ولا ترضوا لانفسكم بما رضى به المدعون أجرى الله الحقائق
 على ألسنتهم وأخلق أنوارها من قلوبهم وان الحق بحكمته جعل الطاعات الجارية على العباد مفرقة
 لباب الغيب فمن قام بالطاعة والمعاملة بشرط الادب لم يحجب الغيب عنه والتطهر من العيب يفتح
 لك باب الغيب ولا تكن ممن يطالب الله لنفسه ولا يطالب نفسه لله فذلك حال الجاهل الذين لم
 يفهموا عن الله ولا واجههم الممدد من الله والمؤمن ليس كذلك بل المؤمن من يطالب نفسه لربه
 ولا يطالب ربه لنفسه فان توقف الوقت عليه استبطأ أدبه ولا يستبطئ مطلبه وأما ما روى عن أبي
 سليمان الداراني وأحمد بن عاصم الانطاكي انه ما قال الا اذا صارت المعاملة الى القلوب استراحت
 الجوارح فعندها انه قد تمكن من المجاهدة والاعمال حتى صارت وطنه وسقط عنه التعب الذي كان
 يحده قبل ذلك وقال أبو الحسن الدراج رضى الله عنه ذكر عند الجنيد أهل المعرفة بالله وما يراعونه
 من الاوراد والعبادات بعد ما لطفهم الله من الكرامات فقال الجنيد رضى الله عنه العباد على
 العارفين أحسن من التيجان على رؤس الملوك وقد روى رضى الله عنه وفي يده سبحة فقيل له أنت مع
 شرفك تأخذ بيدك سبحة فقال نعم سبب وصلنا الى ما وصلنا لا نتركه أبدا وكان يدخل كل يوم حافوته
 ويسبل السترو يصلي أربعين ركعة ثم يعود الى بيته وروى بعد وفاته في المنام فقيل له ما فعل الله بك
 فقال طاحت تلك الاشارات وفيت تلك العبارات وأبيدت تلك الرسوم وغابت تلك العلوم وما
 نفعتنا الاركبات كاركعناها في السحر وحكى أبو محمد الجري رضى الله عنه قال كنت عند الجنيد
 رضى الله عنه حاله ترعه وكان يوم جمعة ويوم نيروز وهو يقرأ القرآن وختم فقلت في هذه الحالة يا أبا
 القاسم فقال ومن أولى مني بذلك واذا تطوى صحيفتي وقال أبو بكر الطائري حضر الجنيد عند
 الموت في جماعة من أصحابنا قال فكان قاعدا يصلي ويثنى رجله اذا أراد ان يسجد فلم يرل كذلك حتى
 خرجت الروح من رجله فثقل عليه حركته ما قدر عليه فراء بعض أصحابه فقام له من حضره ذلك
 الوقت وكانت رجلا أبي القاسم قد تورم ما فقال ما هذا يا أبا القاسم قال هذه نعم الله اكبر فلما
 فرغ من صلاته قال أبو محمد الجري رضى الله عنه يا أبا القاسم لو اضطجعت فقال له يا أبا محمد هذا
 وقت منه الله اكبر فلم يرل كذلك حتى مات رجة الله عليه ورضوانه وقال محمد بن ثابت البناني
 رضى الله عنه ما لما حضرت أبي الوفا جعلت ألقنه الشهادة فقال لي يا بني دعني فاني في وردي
 السابع قال أبو سليمان الداراني بت ليلة عند رابعة فقامت الى محراب لها وقت أنا الى ناحية من
 البيت فلم ترل قائمة الى السحر فلما كان السحر قلبت ماجزا من قواني على قيام هذه الليلة قالت جزاؤه
 أن نصوم له غدا وروى ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه لم يكن له وقت ينام فيه فكان ينعس وهو
 جالس فقيل له يا أمير المؤمنين ألتنام فقال كيف ألتنام ان غمت بالنهار ضيعت أمور المؤمنين وان غمت
 بالليل ضيعت حظي من الله وقال القاسم بن محمد غدت يوما وكنت اذا غدت بدأت بعائشة رضى
 الله عنها أسلم عليها فغدت يوما اليها فاذا هي تصلي صلاة الضحى وهي تقرأ فن الله عليا ووقانا
 عذاب السموم وتبكي وتدعو وتردد الى آية فقامت حتى مللت وهي كهاى فلما رأيت ذلك ذهبت الى
 السوق فقلت أفرغ من حاجتي ثم أرجع ففرغت من حاجتي ثم رجعت وهي كهاى تردد الى آية
 وتبكي وتدعو وقال محمد بن اسحق لما ورد عليه ناعبد الرحمن بن الاسود حاجا علمت احدي قدميه
 فقام يصلي على قدم واحد حتى صلى الصبح بوضوء العشاء ومكث أبو بكر بن عباس أربعين سنة
 لا يضع جنبه على فراش وزل الماء في احدي عينيه فكثت عشرين سنة لا يعلم به أهله وقال الجنيد

خمة الاستاذ الحنفى وكان
 ذلك في موالد السيد
 البدوي مجلس صلى الله
 عليه وسلم فيها ووقف
 السيد بالباب متوكئا على
 عصاه ثم قال يا سيدي
 يا رسول الله أكرم
 الحفناوى بكرامة فقال
 لا يكتب في الحضرة اكتب
 صكا كاومر اسيم لجماعته
 واتباعه ان جميع حوائجهم
 مقضية وقال له السيد
 البدوي يا رسول الله هذا
 لا يكفي فقال اكتب كل من
 حضر هذا المولد يموت على
 الاسلام كرامة له فقال
 يا سيدي زده فقال اكتب
 اكل من عاهده أو تبعه
 من الانام يموت على
 الاسلام وينجو من نار
 السعير يوم الزحام ومنها
 ما ذكره فيها أيضا ان بعض
 أهل الصدق رأى مبشرة
 وأخبر بها الاستاذ الحنفى
 في حياته فقال ما نصه رأيت
 ان القيامة قد قامت وانتشم
 الناس في المحشر وأنت كل
 أمه بامامها وأنتم أنتم
 امامنا وجميع المريرين
 يتبعونكم الى الموقف
 فنشرت الدواوين ونصبت
 الموازين واذا بالنساء من
 العاليا بمحمد بن محمد الحنفى
 يزنا أعمال أتباعه فنوسلتم
 بالنبي صلى الله عليه وسلم

ما رأيت أعبد من سري السقطي أنت عليه ثمان وتسعون سنة ما رؤى قط مضطجعا إلا في علته التي مات فيها وأحوالهم في ذلك أكثر من أن تحصر فعليك بطاعتها لينبعث نشاطك وتنهض هممتك وإياك أن تنظر إلى أهل عصرك فأنك إن تطع أكثرهم في الأرض يضرك عن سيبل الله وإن أمكنك الاجتماع بمن اقتدي بهم في الاجتهاد فهو أنجع في القلب وأبعث على الاقتداء إذ ليس الخبر كالعيان وكان بعضهم يقول كنت إذا عترتني فترة في العبادة نظرت إلى أحوال محمد بن واسع وإلى اجتهاده فعملت على ذلك أسبوعا إلا أن هذا قد تعذر إذ قد فقد في هذا الزمان من يجتهد في العبادة اجتهاد الأولين فينبغي أن تعدل إلى السماع فإنه لا شيء أنفع من سماع أحوالهم ومطالعة أخبارهم وما كانوا فيه من الجهد الجهد ولهذا حصل الاستاذ على التأمل والنظر في أحواله صلى الله عليه وسلم وكيف كان اجتهاده صلى الله عليه وسلم في العبادة وهو سيد الأولين والآخرين وأفضل الخلق أجمعين فقال (وانظروا) بكسر الشين من شام يشيم إذا نظرت فغطه على ما قبله مرادف للتأكييد (في مدة الامداد) صلى الله عليه وسلم والمدة بفتح الميم اسم للشيء المستعمل منه فهو أصل الامداد ولما كان صلى الله عليه وسلم أصل الكائنات بأسرها لانه كافي حديث جابر أول ما خلق الله ثم استمد منه الاشياء كان كدة الامداد (ما سيره في منهج العباد) أي انظر كيف كان سيره في منهج العباد روى المغيرة بن شعبه قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى انتفخت قدماه فقبل له أنت تكاف هذا وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال أفلا أكون عبدا شكورا وسئلت عائشة رضي الله عنها عن عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان عمله ديمة وفي لفظ آخر كان إذا عمل عملا أتفته وأنته فأنظر كيف كان صلى الله عليه وسلم يتكاف هذا (وما كفاه القرب) من ربه (و) لا (البشارة) بانه قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر (عن شكره) بالاجتهاد في العبادة (من خصه) بمقام المحبة والمقام المحمود والشفاعة العظمى وغير ذلك (واختاره) على جميع خلقه (بل سار في) عبادة (مولاه باجتهاد) حال كونه (مكحلا عينيه بالسهاد) أي السهر قال في المصباح كل السهاد عينه من باب قبل كناية عن الارق والسهر اه (فاعلق به) بفتح اللام من علقته به أحبيته فالمعنى فأحبه صلى الله عليه وسلم (وكن له موابيا) أي متابعا قال في المصباح والاه موالاة وولاء من باب قاتل تابعه (تلق الهنا) في الدنيا والآخرة (وتلق الموابيا) أي السادات فانهم ما نالوا ما نالوا إلا بمحبته صلى الله عليه وسلم ومتابعته والتأسي به صلى الله عليه وسلم في أفعاله وأحواله واجتهاده والله سبحانه وتعالى أعلم ثم انتقل حفظه الله ونفعنا به يتكلم على شيء من توحيد الخاصة فقال (وانكف عنك) إلى آخره وتقدم الكلام عليه في الخطبة عند قوله مفتة التوحيد كعباد بالتوحيد ثم اعلم ان علم التوحيد غير التوحيد قال الجنيد رضي الله عنه علم التوحيد مبين لوجوده ووجوده مفارق لعله وقال منصور بن خلف المغربي كنت في صحن الجامع ببغداد والحصري يتكلم في التوحيد فقرأت ملكين يعرجان إلى السماء فقال أحدهما لصاحبه الذي يقول هذا الرجل علم التوحيد والتوحيد غيره فقول الاستاذ وانكف عنك أي عن نظرك لنفسك (واشتغل بالذات) أي بذات الحق تعالى بان لا يكون لك في غيره حظ ولا إلى ما سواه لحظ وهذا هو حقيقة التصوف قال الجنيد لما سئل عنه هو أن يملك الحق عنك ويحيييك به (ولا تكن) أي لا تنظر لك كونا ووجودا فان هذا معدوم من الذنوب كما قيل إذا قلت ما أذنبت قالت مجيبة * وجودك ذنب لا يقاس به ذنب

فان رمت الدخول إلى حيزهم والارتشاف من كؤوس حيزهم فاقن عن نفسك (واعدم) على (مدى الساعات) فأنك متى فنيت عن نفسك بقيت بربك أذهى الحجاب بينك وبينه تعالى كما قال (فأنك الحجاب والمحجوب) يعني أنك في حال محجوب بنفسك وما ثم حجاب غيرها فحجابك منك قال أبو يزيد البسطامي رضي الله عنه دعوت نفسي إلى ربي فابت فتركتها ومضيت إليه وقال قلت يا رب

وطلبتم أن توزن أعمالكم وأعمال الاتباع جولة لا تفصيل لا بغناء الأذن على وفق ما طلبتم ثم أمر بكم إلى الصراط فوقفتم عليه والنبي صلى الله عليه وسلم بازاءكم فصرتم تأخذون باليسار لينى المرادين وتسلكون باليسار اليسرى إلى آخر الصراط حتى لم يبق أحد فقال النبي صلى الله عليه وسلم هل بقي أحد من أتباعكم فقلتم بقي الاحباب فأناه النداء من العلاء يا محمد الحق به أهل عصره فقد أكرمناهم به وهو مكرم بانتسابه اليك واتباع ما أرسلت به وأمر به أن يدخل الجنة هو ومن تبعه من الناس أجمعين ادخلوها بسلام آمنين بفضل وكرمي فاني لأضيق أجرا المحسنين ومنهما ما ذكره المناوي في طبقاته ان من مناقب السيد الحنفى أن لا يدخل الشيطان مجلسه للذكر إلى يوم القيامة وقد أشار لذلك كاه الاستاذ بقوله

كيف الوصول اليك فقال لي اترك نفسك وتعال قال الخواص فاختصر له الطريق بالطف كلمة
وأخصرها فانه اذا ترك حظ نفسه من الدارين قام الحق معه قال سيدى رسلان الدمشقي في رسالته
ان جئت بلا أنت قبلك وان جئت بك حجبك (والكأس) أى وانك الكأس وذلك من حيث احتواؤك
واشتمالك على الاسرار الالهية المنظوية فيك فان الكأس هي القدر المملوءة من الشراب ولاشك
انك مشتمل على ما لا يدخل تحت حصر من العبر قال تعالى وفي أنفسكم أفلا تبصرون (والنديم) أى
وانك النديم وذلك من حيث انك مرآة يتجلى فيك المحبوب كما قيل

لولا شهود جالكم في ذاتي * ما كنت أرى ساعة يجياني

فانت من هذه الحبيبة تركز الى ذاتك وتأنس بها فهي نديمك من تلك الجهة اذ النديم هو المونس
على الشراب (والمشروب) أى وانك المشروب وذلك من حيث الاسرار المرتجمة فيك فانت من جهة
كونك محلا للاسرار وهذه الاسرار حالة فيك كأس ومن جهة كونك مظها يتجلى الحق تعالى فيك
بتجليات الجمال نديم مونس ومن جهة كون الاسرار مأخوذة منك مشروب فافهم (فاخرج عن
المهين الرحمن تكن صفيًا كامل الإيمان) أى اخرج أيها المريد ونخ عن صفات المهين الرحمن
أى عن صفاته المختصة به وهي الصفات الجلالية الكبرى بانية فان خرجت عنها وعرفت نفسك تكن
صفيًا كامل الإيمان عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
الله تعالى الكبير يا رداى والعظمة ازارى فن نازعنى واحدا منهم ما ألقىته في جهنم ولا أبالى ومعنى
المنازعة الدعوى قولاً وعبارة والاظهار فـ لا وإشارة وهذا المعنى الذى ذكره حفظه الله هـ اهو
الفرض الاقصى وهو رمى نظر الصوفية وكل ما صنفوه ودونوه وأمروا به ونهوا عنه من أفعال
وأقوال وأحوال اغماهى وسائل الى هذا المقصد فشانهم أبدا اغماهو العمل على موت النفوس
واسقاط حظوظها بالسكينة (وارحل عن النفس) أى عن صفاتها الذميمة (تخزينا وتحرز) أى تلك
(التحقيق والتحكيننا) في الطريق فلا يضل فهمك ولا يزل قدمك جاء بعض المريدن يوما الى بعض
الاشياخ فقال له قطعت اليك شقة بعيدة والمقصود لقاؤك فقال له كان يكفيك خطوة واحدة لو
سافرت عن نفسك وجعل في هذا البيت نتيجة الخروج عن النفس حوزا اليقين واحراز التحقيق
والتحكين وذلك أبلغ وأخص مما جعله نتيجة البيت قبله لان الخروج عن النفس أخص من الخروج عن
الله اذ يمكن أن يكون العبد خارجا عن صفات الالهية الخاصة ولكن لا يكون خارجا عن نفسه بل
قائما معها فلست تكن غمرته أيضا أخص قال في الرسالة الدمشقية الإيمان خروجك عنه تعالى واليقين
خروجك عنك اه (فالبعد عنك) أى عن نفسك أى عن حظوظها وشهواتها هو (القرب) من الله
تعالى (والتداني) منه (والقرب منك) أى من نفسك بان تكون مشاهدا لها مسترسلا مع ما لو فاتها
هو (البعد والتواني) أى التأخر عن حضرة الله تعالى قال في الرسالة الدمشقية قربك خروجك منك
وبعدك وقوفك عنك (أنت الدواء) بالمداينة داوى به (والدوى) بالقصر الداء والمرض (ياصاح) قال
في القاموس الدواء مثله ماداد وبه وبالقصر المرض اه يعنى انك دواء من حيث دلالتك على الله
تعالى وداء من حيث ما فيك من الامراض الباطنة كالكبر والعجب وغير ذلك فاذا نظرت لنفسك
بالحبيبة الاولى أو تلك ذلك النظر المعرفة بالله تعالى وكان نظرك حينئذ دواء واذا نظرت لها نظرا إعجاب
أو رثلك ذلك النظر الطردو البعد عن الله تعالى أعادنا الله من ذلك قال الشاعر

دواؤك فيك ولا تبصر * ودواؤك منك ولا تشعر

(أنت الظما والشرب بالاقداح) عبر بالمصدر مبالغته على حد زيد عدل أى أنت ذوا الظما الخ ثم
هو محتمل لان يكون المعنى أنت صاحب الظما ان نظرت لنفسك نظرا غترار وصاحب الشرب ان
نظرت لها نظرا اعتبار ولا تكون أنت صاحب الظما والشرب بالاقداح فى آن واحدا ثم أبدأ الانك

يا من غدا مسلك التحقيق
منهجه

و يتنقى دولة ترهو على
الدول

و يتنقى رتبة قد عز مطلبها
ويرتجى وصلة من أعظم
الرسل

انفض ولذمة سادنا زلهم
وضيفهم قد نوى فى أكرم
الزل

قوم لهم خلوة عمت نافعها
من أمهم قد سرى فى مجمع
السبل

و يغتنى عن سؤال الغير
سألكها

بـ فى الخلق والا طـ مار
كالخلل

والفلك فى اليم لا يرتاع من
غرق

مادام محتو يا منهم على
رجل

هــ الكرام الى جادت
مناقبهم

وقدر قوا ذروة الاعزاز فى
الازل

مانانى من صروف الدهر
نازلة

الاوجوا كبرق السحب
بالجمل

ذو شوق وصباية وذو الصباية لو يسبق على عدد الـ * لنفاس والكون كاس ليس بروية
بروي ويظن ألا ينقل شارب * يحوي ويسكر والمحبوب يسقيه

قال يوسف بن الحسين من وقع في بحار التوحيد لا يزداد على ممر الاوقات الا عطشا (أنت الصغير) في
الجرم (العالم الكبير) في المعنى قال في حل الرموز في أثناء كلام له قالقواب عوالم الشهادة في دار
الملك والقلوب عوالم الغيب في دار الملكوت ختمنا نيتك عالم ملكك وروحانيتك عالم ملكوتك
فن أشرفه الله تعالى على جوارحه فاستعملها في مصالحه فقد ملك دار ملكه ومن أشهد الله
غيب قلبه وأنزله منازل قربه فقد شهد ملكوت ربه فانت مكتون من كونين مخلوق من عالمين
سفلى وعلاوى ملكى وملكوتى قال الله تعالى فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فكان من
النسوبة ختمنا نيتك البشرية وكان من النفخ روحانيتك المعنوية فكل مخلوق من كلمة كن وأنت
كذلك وزدت على ذلك بالنسوبة والنفخ فمالك من بركات النسوبة حرركات جوارحك بخدمته
ونالك من بركات النفخ حرركات روحانيتك معرفته ومحبه فانت غموزج الكون ومراد الكون
والكون مراد لنفسه بل لاجلك وخلقك لاجل معرفته ومحبه وهو معنى قوله كنت كنزالم أعرف
فأجبت أن أعرف تخلفت الخلق وتعرفت اليهم في عرفوني ثم اعلم ان الكون نسخة منك لانك
نسخة من الكون لان فيك ما في الكون وزيد على ما فيه بما خصك الله به من معارفه وحكمه
وأسراره وأفواره وتجلياته ومنازلاته كما ان القيل وان كبرت نسخه في البعوضه ما فيه من جميع
أجزائه وجوارحه وان صغرت وزيد عليه باجتهتا

اذا كنت تقرأ علم الحروف * فتنصّل لوح به أسطر
وتمثال ذاتك أتموزج * لكل الوجود لمن يبصر
حروف معانيك لا تنقري * لذى الجهل كلا ولا تظهر
ومن ين غزاً بأسرارها * فعروها عند منكر
لئن كان جزواً بصغيرا * ففيه انطوى العالم الاكبر
فلا ذرة منك الا غدت * بها يوزن الكون بل أكثر
ولا قطرة منك الا وفت * ينابيع أسرارها أبجر
وفيك أشعة لاهوته * من البدري نورها أنور
وشمس المعارف اشراقها * من الشمس في ضوئها أظهر
لقد ظهرت بسماء القلوب * خفايا الغيوب لمن يبصر
سماء على قطب توحيده * تدور اشتياقا فلا تنصر
لها من أشعة عرفانه * نجوم باخلاصها تره
تشرقها أفق سودائه * ومغربها سره المضر
وعرش الصفا لها مركز * اليه انتهى كل ما يسطر

فن فتح الله عين بصيرته وأشهد خفايا سريره علم أنه لم يكن في الكونين ولا في العالمين من متفرقات
ذرانه شئ الا وهو منسدرج في طواياذاته مندمج في خفايا صفاته اه باختصار (أنت الجهول)
بالنسبة لما غاب عنك وأنت الجهول بحقيقته فلا تدري كيفيتها قال في حل الرموز واعلم انه لا
سبيل لك الى معرفة اياك كما اياك فكيف يكون لك سبيل الى معرفة اياه كما اياه فكأنه في قوله من عرف
نفسه فقد عرف ربه على مستحيلا على مستحيل لانه مستحيل أن تعرف نفسك وكيفيتها فاذا كنت
لا تطيق أن تصف نفسك التي هي بين جنيد بكيفية ولا آيينه ولا شجيه ولا هيكلية ولا هي بمرئية
فكيف يليق بعبوديتك أن تصف الربوبية بكيف وأين وهو جل جلاله منزّه عن الكيف والابن

هم جبل وصل اذا حركت
آخره

يهتز أوله غوثا لمبتهل
قوم لهم غير الضرعان
وجدوا

نزيلهم مسه زرم من الوجل
يفوز جزما بفض اللب قاصدهم
ويرعى قلبه عن مسلك
الزال

يموت حقا على الايمان
تابعهم

كذلك اوطاره تقضى بلا
مهل

وسطوة الجن لا تعدو على
أحد

من خرم بل كان لكل
في دغل

وان هم وفدزها بالذکر
مجلسهم

صاح الرجم وعندهم صار في
شغل

وعند وزن الوري أعمالهم
جعت

حتى غدوا كلهم في النجم
بالامل

يا من قد التفت بالقوم
نسبته

لا تحش ضم النوى اذ فزت
بالحل

وفي ذلك قلت

قل لمن يفهم عنى ما أقول * قصر القول فلذا شرح بطول
ثم سرغامض من دونه * ضربت والله أعناق الفحول
أنت لا تعرف أياك ولا * تدرى من أنت ولا كيف الوصول
لا ولا تدرى صفات ركبت * فيك حارت في خفاياها العقول
أين منك الروح في جوهرها * هل تراها فتري كيف تجول
هذه الانفاس هل تحصرها * لا ولا تدرى متى عنك تزول
أين منك الفهم والعقل اذا * غلب النوم فقل لي باجهول
أنت أكل الحب لا تعرفه * كيف يجرى فيك أم كيف يتول
فاذا كانت طواياك التي * بين جنيدك كذا فيها ضلول
كيف تدرى من على العرش استوى * لا تقل كيف استوى كيف النزول
كيف يحكى أم ترى كيف يرى * فلعمرى ليس ذا الا فضول
هو لا أين ولا كيف له * وهو رب الكيف والكيف يحول
جل ذاتا وصفات وسما * وتعالى قدره عما تقول

اه وقوله (العالم) بكسر اللام (التحرير) قال في القاموس التحرر بكسرهما الخالق الماهر
العاقل المجرب المتقن الفطن البصير بكل شئ لانه ينخر العلم نخر ا ه يعنى به انه متأهل لذلك لما منحه
الله به من نور الفهم فلواستبصر لعرف وللهذا قال (قا) نظرنفسك لتحقيق هذا الوصف حسا ومعنى
وا (شرب زلالا) في القاموس ماء زلال كغراب سربع المتر في الخلق بارد في عذب سهل سلس اه
والمراد به ما فيه من الاسرار فالمعنى اشرب اسرار انا بنية وكامنة (فيك) لكن (لا) يكون شربها (من)
فيك أى فلانها لا تشرب بالا فواء بل بالقلوب (وانظر شهوسا) أى أنوار الهيبة (قد توارت) أى
غابت واستترت (فيك) ومما يناسب هنا ما ذكره في حل الرموز ونصه اعلم أن الله سبحانه وتعالى وضع
هذه الروح الروحانية في هذه الجنة الجثمانية لطيفة لاهوتية مودعة في كسفة ناسوتية دالة على
وحدانيته وربانيته ووجه الاستدلال من ذلك من عشرة أوجه الأول أن الهيكل الانساني لما
كان مفتقر الى مدبر ومحرك وهذا الروح يدبره ويحركه علمنا ان العالم لا بد له من محرك ومدبر
الوجه الثاني لما كان مدبر الجسد واحدا وهو الروح علمنا ان مدبر هذا العالم واحد لا شريك له
في تدبيره وتقديره لا جازان يكون له شريك في ملكه لو كان فيهما آلهة الا الله لقد تناووا كان معه
آلهة كما يقولون اذا لا يتغوا الى ذى العرش سيدلا سبحانه وتعالى عما يقولون علوا كبيرا الوجه
الثالث لما كان هذا الجسد لا يتحرك الا بإرادة الروح وتحريكها له علمنا انه هر يد لها هو كائن في كونه
لا يتحرك بخير أو شر الا بتقديره وإرادته وقضائه الوجه الرابع لما كان لا يتحرك في الجسد شئ
الا بعلم الروح وشعورها به لا يخفى على الروح من حركات الجسد وسكانته شئ علمنا انه لا يعزب عنه
مقال ذرة في الارض ولا في السماء الوجه الخامس لما كان هذا الجسد لم يكن فيه شئ أقرب الى
الروح من شئ علمنا انه قريب الى كل شئ ليس شئ أقرب اليه من شئ ولا شئ أبعد اليه من شئ
لا بمعنى قرب مسافة بل ربنا وتزه عن ذلك الوجه السادس لما كان هذا الروح موجودا قبل
وجود الجسد ويكون موجودا بعد فقد الجسد علمنا انه سبحانه كان موجودا قبل وجود خلقه
ويكون موجودا بعد فقد خلقه ما زال ولا يزال وتقدس عن الزوال الوجه السابع لما كان
الروح في الجسد لا يعرف له كيفية علمنا انه تعالى متقدس عن الكيفية الوجه الثامن لما كان
الروح في الجسد لا يعرف له أبنية علمنا انه جل وعلا مقدس عن الابنية والكيفية لا يوصف باين

واطربونه واطرح
الاكوان قاطبة
فشمس عزك لا ترتاع بالطفل
وقد قلت قبلا فيها وفي رجالها
من قصيدة
تجولوا البراقع عن فؤاد مردها
ونغمده التجريد بالترشيح
ولحضره الاطلاق تدخل
نجلها
وتفسيده الافهام بالتلج
وتكفه حيث استمال مع
الهوى
كف اللجام لكل ذات جوح
لا غرو في هذا فقلت محجة
بيضاء ذات مواهب وقنوح
مخفوضة الافنان دانية الجنى
مرفوعة التهذيب والتنقيح
قدسية الانوار ذات شمائل
غراء لا تحتاج للتوضيح
مجموعة الاسرار ذات مطامع
وطوال تغنى عن التصريح
زانت مقاصدها شمس
هداية
وعلى مواقفها شذا الترويح
وبعابونه من الرحيق
مسلسلا
ظهرت فضائله الكل صحيح
ودلائل الخيرات واضحة بها
ومن العجاج شواهد التعجيب

ولا كيف بل الروح موجود في سائر الجسد ما خلا منه شيء في الجسد كذلك الحق سبحانه وتعالى موجود في كل مكان ما خلا منه مكان وتنزه عن المكان والزمان الوجه التاسع لما كان الروح في الجسد لا يحس ولا يجس ولا عيس علمنا انه منزوع عن الحس والجلس والمس الوجه العاشر لما كان الروح في الجسد لا يدرك بالبصر علمنا انه لا يدرك بالابصار ولا يعثر بالانوار ولا يشبه بالشموس والاقار ليس كمثل شيء وهو السميع البصير قيل وهذا معنى قوله من عرف نفسه فقد عرف ربه (فالكائن) وهو هيكل في يدك (أي حاضر معك) (لا يزول) ولا ينكث عنك (والضوء) أي نور المعرفة واليقين (عن عينيك لا يحول والسر) أي العلم اللدني (في لوح الحصى مسطور محقق) أي ثابت فيه (لكنه مستور) عنك (بظلمة الوجود والطبيعة) أي بظلمة وجودك وطبيعة بشرية (فاهلك) أي افن عن نفسك وانسلخ عنها بالمرة (تحد عن مهمة الطبيعة) المهمة المفاضة البعيدة والبلد المقفروا الجمع مهامه واضافه للطبيعة من اضافة المشبه به للمشبه فالمعنى اخرج عن نفسك وانسلخ عن مألوفاتها تسلم من الطبيعة الشبيهة بالمهمة (ويعم) أي وجه أيها المرید (القلب) أي اللطيفة الربانية (الى الاكوان) لانه هو الذي ينظر الى باطن عبرتها دون النفس قال في الحكم الاكوان ظاهرها غرة وباطنها عبرة فالنفس تنظر الى ظاهرها والقلب ينظر الى باطن عبرتها فانظر القلب الى الاكوان انما هو نظر اعتبار بخلاف النفس فلذا أمرنا أن نعلمه ونوجهه الى النظر فيها ليقودك ذلك النظر الى ما لا يدخل تحت حصر من العبر فيكم خلف استار الاكوان من أسرار وكم تحت ظلمات الاكوان من سواطع انوار وفي ذلك يقول الاستاذ

عين الاسرار قد انجست * تجرى بجمياض الاغبار
فعدت ترهب عحاسنها * متخلسة بالانوار
وجميع حقائقها انتشأت * اذ قد مزجت بالاسرار
وسقت ارواحا قد ظمئت * من عذب الفيض المردار
وزوايا الكون قدامت ثلاث * حكما تبدو للنظار
ظهرت حقائقنا * من خلف حجاب الاكوان
وعرائسها تجلى دوما * للطاقنا بالاسمار
ورسائلها للقلب آتت * بالبشر فشفقت أطوارى
ورقائقها رقت وابت * للروح فدامت أذكارى
والخلق جميعا نرشانا * نشهود جمال الغفار
وظلام الكون لنا سرج * تهدي هدى بالمحترار
فاطرح شخص الاشياء وشم * للروح بصفتها افكار
وانظر غصن الاكوان ودع * للعود وفتر بالاعمار

وقد ورد في القرآن الحث على التفرغ في مصنوعاته لانها آيات دالة على وجوده تعالى ووحدانيته قال تعالى ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لآيات لاولى الالباب وقال ومن آياته من أول القرآن الى آخره قال الشاعر

وفي كل شيء له آية * تدل على انه الواحد

ولابن عطاء الله ما أبينت لك العوالم الا * لتراها بعين من لا يراها
فارق عنها رقي من ليس يرضى * حالة دون ان يرى مولاهما

فأمعن النظر في الاكوان (واشهد ظهور الحق في الاعيان) أي أعيان الاكوان وذواتها قال سيدي زروق رضى الله عنه رؤيه الحق في الاكوان هو بمعنى ان الاكوان ظرف للمعرفة به فلا يوجد منها

لم يحكها القاموس في
امداد

كلاد ولا المصباح في توضيح
قد أعربت ارشادها لكنها
بنيت قواعدا على التبرج
لا عيب فيها غير ان رجالها
لهجون بالتقديس والتسبيح
بيض الوجوه كرمه
اخلاقهم

سمر الراح كفاء كل كفوح
شم الانوف عزيزة انساجهم
خصب الكفوف شفاء كل
جرح

قوم لهم في السلم آية منه
وكذا لهم في لباس أي

جرح

أعلام رشد بل نجوم هداية
وشمس فضل بل كؤس

فتوح

لم تلق فيهم غير باه باهر
برؤف للانام نصوح

ورثوا المعالي سيدا عن سيد
وسموا قديما في الوجود

الروحي

فهم الكرام بنوا الكرام
خبيذا

نسب بنفسي له ترجيحي
واقصد طريقهم وكن في
نيلها

سمعا يبذل الروح غير شحيح

شئ في وجوده ولا حكمه الا وهو ينادي بوجود الحق وعظمته على وجه لا يمكن انفسكا كه في حال من
أحوال وجود الكون كله ومن وصلت الى قلبه هذه المعرفة أفنته عن كل شئ سواه بحيث لا يبقى لشيئ
وجود في نظره فينتفي انطباع الاكو ان من مرآته ويقف في كل مقام عن الجزم في الوقائع اسنادا
لاتساع قدرة الحق وعلمه فيقول ما رأيت شيئا الا رأيت الله فيه أي باعتبار التعريف لا باعتبار
التكليف فيفنى في نظره من لم يكن ويبقى في نظره من لم يزل ليس له عن سوى الحق اخبار ولا مع غير
الله قرار اذ رأى الكل بالله فافنى الكل في جلالة عظمته الله ونحو هذا ما ذكره الامام أبو حامد
رضي الله عنه بعد كلام فقال وأما من قويت بصيرته ولم تضعف مثنته فانه في حال اعتدال أمره
لا يرى الا الله تعالى ولا يعرف غيره ويعلم انه ليس في الوجود الا الله وفعاله أثر من آثار قدرته فهي
تابعة له فلا وجود لها بالحقيقة وانما الوجود للواحد الحق الذي به وجود الافعال كلها ومن هذا حاله
فلا ينظر في شئ من الافعال الا ويرى فيه الفاعل ويذهل عن الفعل من حيث انه سماء وأرض
وحیوان وشجر بل ينظر فيه من حيث انه صنع الواحد الحق فلا يكون نظره مجاوزا له الى غيره كن
نظر في شعر انسان أو خطه أو تصنيفه فرأى فيه الشاعر والمصنف ورأى آثاره من حيث انها آثاره
لا من حيث انه حبر وعصف وزاج مر قوم على بياض فلا يكون قد نظر الى غير المصنف وكل العالم
تصنيف الله فن نظر اليه من حيث انه فعل اليه وعرفه من حيث انه فعل الله لم يكن ناظرا الا في الله
بل لا يرى نفسه لانه لا ينظر الى نفسه الا من حيث انه عبد الله تعالى فهذا هو الذي يقال فيه انه فنى في
في التوحيد وأنه فنى عن نفسه واليه الاشارة بقول من قال كنا بنا فبقينا عناقا فبقينا بلا نحن اه
من شرح الرائية ومما يربذ ذلك ايضا حان تعلم ان الكون كله مظا هر لتجليات الحق تعالى فهو في
المثال كمرآة فلو قبالها من الكائنات ما قبالها من صغير أو كبير رأيت متشلا فيها مع صغير جرمها وكبر
المرئي فيها ولو كان جسلا أو جلا فالتراه بكل أجزاءه فيها من غير حلول فيها ولا اتصال بها ولا تحيز في
شئ منها ونظروا في هذه الحالة قاصر على المرئي لا يتعداه الى المرأة لاسيما ان كان المرئي فيها جسيلا
فتبصر والى ذلك يشير قول الأستاذ

أكرم بها ما كان
أرخصها اذا
شربت نقائس درها بالروح
ورخصه فيها النفوس
وكيف لا
وهي التي تدنى من السجود
فاذا أردت سلوكها فادخل لها
من باب المرفوع والمفروح
قطر الندى بل الصدا
كشف الردي
علم الهدى سيف العدى
الممسوح
قطب الزمان وواحد العصر
الذي
ناداه فغفر الممدوح أنت
مدبحي
لم لا وقد شرف المسدح
بذكره

فاجب لممدح جل من
ممدوح
عرف الحقائق والرفائق
يا فاعا
ورق لقد ر في العلا رجيج
وصبا الى شأن الصبا به في
الصبا
وشرى حديث السن كل
ريج
وصفاله كائس الصفا طفلا
سنخ الحناء له أقل سنوح

اني وان رمت السوى * ونظرت شهما أو ذليل
فلانت عين القصد من * تلك المظا هر باجليل
فالكل يبدى جالك * والى محبا كم سبيل
والكون مرآة لنا * والى تجليكم دليل
والخلق بشرق نورها * من نور وجهك يا جليل
وقلوب عشاق الورى * منكم لكم وبكم جميل
وهذا غاية ما يمكن بالعارة وما وراء ذلك غيب مكنون وسر مصون (وذا) أي وهذا (الشهود) الذي
هو شهود الله تعالى في أعيان الكائنات (عند أهل الجود) بالارواح الذين قال قائلهم
فنافس يبدل النفس فيها أيا الهوى * فان قبلتها منك يا حبذا البذل
ومن لم يجسد في حب نعم بنفسه * ولوجاد بالدينا اليه انتهى الجدل
(والقرب) من الله تعالى قربا معنويا (يدعى) أي يسمى (وحدة الوجود) يعني ان وحدة الوجود
عندهم عبارة عن شهود الله تعالى وحده في الاعيان حتى لا يكون له عسا سواه اخبار ولا مع غيره قرار
كما تقدم ومن أعظم اشاراتها قوله تعالى سترهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه
الحق أول يكفر بل أنه على كل شئ شهيد ألا انهم في مربة من لقاءهم الا انه بكل شئ محيط وقوله
في الحديث كنت له سمعا وبصرا ومن أطف اشارتها قول أبي مدين
الله قل وذر الوجه ودوما حوى * ان كنت مر تادا بلوغ كمال

فالكل دون الله ان حقيقته * عدم على التفصيل والاحال
واعلم بأنك والعوالم كلها * لولاه في محو وفي اضمحلال
من لا وجود لذاته من ذاته * فوجوده لولاه عين محال
والعارفون فنسوا به لم يشهدوا * شيأ سوى المتكبر المتعال
ورأوا سواه على الحقيقة هالكا * في الحال والمآضي والاستقبال

(وهنا) أي في هذا المقام وهذا المشهد (لنقوم قرب وافرو وارديسطو) عليهم لقوته ومجيبته بغته
(و) لهم ههنا أيضا (شطح ظاهر) بين حتى قال الحلاج ان الله وأبو يزيد سبحاني ما أعظم شاني
وبعضهم ماني الجبة الاله وذلك لانه اذا غلبت المحبة فتى المحب عن نفسه وتوهم انه عين المحبوب
كما حكى عن بعض المحبين انهم صار كباقي البحر فسقط أحدهما في البحر فالتقى الآخر نفسه
فأخرجهما الغواصون سالمين فقال أحدهما لصاحبه أما أنا فسقطت فأنت لم رميت نفسك في البحر
فقال غبت بك عن فتوهمت أنك أنى وسئل المجنون أن يحب ليلي فقال لا فليل له وكيف فقال لان
المحبة ذريعة الوصلة وقد سقطت الوصلة بيني وبين ليلي فانا ليلي ويلي انا وقد قيل في ذلك
بكم اتحدت هوى فلو حينئذ * قلت السلام على اذا أنت أنا

ولا عجب فان هذه دودة البقل مجاورتها البقلتها وانقطاعها اليها واستمدادها منها قد انصفت بصفتها
ولبت حلتها حتى انك لا تفرق بينها وبين بقلتها الفناؤها عن الصفات الدودية وبقاتها بالصفات
البقلية فبالك بقلب قطع مادته عما سوى الله وجعل غذاءه ذكر الله وشرابه حب الله وحركته
بالله وقيامه لله وأقنى وجوده ببقاء الله فهو غائب في حضرته حاضر في غيبته غاب في ذكره
بعد كوره ودهش في نظره بمنظوره فلا عجب ان يقول أنا هو اه المخلص من حل الرموز وفي
شرح الرائية وقد قال الشيخ أبو طاباب رضي الله عنه بعد ان فجع حال من يدعي المحبة أو يعرض بها
وينوء بذكرها الا ان يغلب فيعذر أو يقهر فلا يلام لان الحب لوعة تلدغ القلب وسكرة تغمر
العقل وفيض يفيض فيه القلب فلا يمكن كتمه وزفرة تغلب الوجد لا يستطيع دفعها ونار تقدح
في اللب تسطو بوضفها فذلك حينئذ معذور لانه هناك مقهور وهو مجبور اذ صار في وثاق الحبيب
مأسور وقال الامام أبو حامد رضي الله عنه بعد ان قرر نحو ذلك قد يكون للمحب سكرة في حبه حتى
يدهش فيه وتضطرب أحواله ويظهر عليه حبه فان وقع ذلك عن غير محاولة واكتساب فهو
معذور لانه مقهور وربما شغل من الحب نيرانه فلا يطاق سلطانه وقد يفيض القلب به فلا
يندفع فيضانه فالقادر على الكتمان يقول

وقالوا قريب قلت ما أنا صانع * بقرب شعاع الشمس لو كان في حجرى
فقالى منه غير ذكر بخاطر * بهيج نار الحب والشوق في صدرى

والعاجز عنه يقول

يخفى فيظهر الدمع أسمراره * ويظهر الوجد عليه النفس

و يقول أيضا

ومن قلبه مع غيره كيف حاله * ومن سره في جفنه كيف يكتم

اه (ومسالك) أي وههنا للقوم مسالك أي مذهب عظيم في الحب (يخفى عن الاوهام) أي الافكار
(ومشهد) أي شهود (يسر) أي يرتفع ويحل قدره (عن الافهام) أن ندركه أي أفهام غيرهم ولهذا
قال الحلاج لما قدموه الى القتل اللهم بحق قيامك بحق وبحق قياي بحق وقياي بحق بخالف قيامك
بحق لان قياي بحق ناسوتية وقيامك بحق لا هوتية وكما ان ناسوتيتي مستهلكة في لا هوتيتك
غير ممازجة لها فلا هوتيتك مستوية على ناسوتيتي غير مماسة لها أسألك أن توفقني لشكر هذه

وغدا على حد الشريعة

واقفا

فبدأ بوجهه في الرشد ملمج

خطبت بطلعته الطريق

وطالما

نادته أنت على الحقيقة روجي

خطبته من قبل البسوغ

وأعلنت

جهرأ أبحتك ما أردت

صباحي

فأبان عن أسرارها من كلامها

بلسان صدق في الخطاب

فصبح

ودعته تحطبه المعالي فأنشئ

عنها وقال الى سواك جنوحى

لله همته فليس لغيره

الا لخطور بخاطر مطروح

لم يبتغ الدنيا ولا الاخرى

ولم

يخج لغير الله بعض جنوحى

ألف العباد فهو فيها ساج

وسبوحه فيها أجل سبوح

كم أكسب الا ناء والارجاء

من

من أنفاسه الفجا شذا ساج

وكم استنار بها الظلام

وأشرقت

بسنى محياها وجوه صبح

النعمة التي أنعمت بها عليّ حيث غيبت غيري عما كشفت لي من مطاعة وجهك وحرمت عليّ غيري ما أبحت لي من النظر في مكونات سرّك وهو لا عيب لك قد اجتمعوا القتل تعصبا لدينك ونفرا بالدين فأغفر لهم وإنك لو كشفت لهم ما كشفت لي ما فعلوا ولو سترت عني كما سترت عنهم لما ابتليت بما ابتليت فلذلك الحمد في الفعل والثناء الحمد في الماتريد (فرجا) يغلبهم الوجد في هذا المشهد ويطفح عليهم السكر حتى (لم يضبطوا كلامهم على أصول الشرع) فإن الإنسان ضعيف الا من تمكن بإقامة المولى سبحانه فغلبه الوجد وقوته ضد عنهم عن فعله قالوا ما قالوا (حتى لا مهم) الشرع أي أهله لا يهام كلامهم الاتحاد والخلول فيكموا بقتلهم (مع انهم) في الباطن مصيبون لكونهم (في عين) أي ذات (وصل الظاهر) جل وعلا (و) لكن (حالهم وقت) أي خفيت (عن اهل الظاهر) الذين لم يسلكوا طريقهم ولم يدوروا حقيقةهم (ف) بسبب دقة حالهم عن اهل الظاهر (أصبحوا قتل) ظاهره ان قتلهم انما كان بقتوى اهل الظاهر لدقة حالهم عليهم ويؤيده ما تقدم فربما عن الحلاج ولكن يخالفه قول الشيخ أبي بكر محمد بن خلدون رحمه الله قتل الحلاج بقتوى اهل الشريعة والحقيقة قال انه باح بالسر فوجبت عقوبته ونصوه قول الشيخ أبي العباس بن البناء رضى الله عنه اتفقوا على قتل الحلاج الجميع بعد ان كانوا يختلفون فيه اهـ ومن أفتى بقتله الجند كما في شرح الكبرى والشبلي رضى الله عنهم ما بل قال هو في نفسه ما على المسلمين أهم من قتل وذلك كما في حل الرموز انه دخل يوما الى جامع المنصور ببغداد وقال يا أيها الناس اجتمعوا واسمعوا مني حديثا فاجتمع عليه خلق عظيم فنهى محب ومنهم منكر فقال اعلّموا ان الله قد أباح لكم دمي فاقتلوني فبكي القوم فقتلهم اليه عبد الوارث الزاهد وقال يا شيخ كيف تقتل رجلا يصلي الخمس ويصوم ويقرأ القرآن قال يا شيخ المعنى الذي يحقق الدماء خارج عن الصلاة والصيام وقراءة القرآن فاقتلوني تؤجر وارأسه فخرج فمكثوا انتم مجاهدين وأنا شهيد انتم ذهب الى داره فقتلته وقلت يا شيخ ما معنى هذا فقال يا فتى ما على المسلمين شغل أهم من قتل فاعلم ان قتلهم اباي قيام بالحدود ووقوف مع الشريعة وان من تجاوز الحدود أقيمت عليه الحدود وفي معنى ذلك قلت

أباح دمي اذباح قلبي بجمها * وحل الهافي حكمها ما استحل
وما كنت ممن يظهر السر انما * عروس هواها في ضميري نجات
وشاهدتها فاستغرقني فكرة * فغبت بها عن كل كاي رجلى
وحلت محل الكل معنى بكلها * فاباى اياها اذا ما تبعدت
ونمت على سرى فمكثت هي التي * عليها حجابين السرية نمت
اذا سألت من أنت قلت أنا الذي * بقاى اذا أفتيت فيك هو يتي
أنا الحق في عشق كما أن سيدى * هو الحق في حسن بغير معية
فإن ألم من سكرى شطحت فاني * حكمت بتزيق الفؤاد المفت
ولا غرو ان أصليت نار تحرقى * فنار الهوى للعاشقين أعدت
ومن عجب ان الذين أحبههم * وقد أعاقوا أيدى الهوى بأعنتى
سقوني وقالوا لا تغن ولو سقوا * جبال حنين ما سقوني لغنت

وقد روى عنه انه لما أتى به ليصلب فرأى الخشب والمسامير فخلل فخلل كثيرا ثم نظرا الى الجماعة فرأى الشبلي فقال يا أبا بكر هل معك سجادتك قال بلى قال افرشها لي ففرشها ثم تقدم فصلى فقرأ في الركعة الاولى بعد الفاتحة ولبسوا نكح بشئ من الخوف والجوع الآية وفي الثانية بعد الفاتحة كل نفس ذائقة الموت الآية ثم ذكر شيئا فكان هم حفظ عنه اللهم بحق قيامك بحق الى آخر ما تقدم ثم أنشد

وقت شمائله العلي فبدكرها
روح فؤادك أعمار ورج
عفت أتى زاهد متورع
مغض عن الزلات خبير
صفوح

ما فيه عيب غير ان فؤاده
بيت لسكنى الغير غير فسيح
فليخلف عيبا اليه بغضه
أو فليت فالموت خير مرج
هو أحمد الداعي لحضرة ربه
أعنى ابن شرقاوى سخي
الروح

ما مثله في الجود حاتم طي
كلادوا في الرى ماء السج
أفن يجود بفضل الدنيا
كن

يب الولا من فيضه
السبوحى
وهل الذى يعطى معارف
قلبه

مثل امرئ بالغانيات سموح
ما كذب التشبيه ان شبهته
بالسراو بالجر أو بالريح
فنواله نور الهدى ونوالها
قطرات ما أوسنبيلات قوح
لم أفض واجب حقه مدحا
وان
جلت متوفى كثرة وشروحى

اقتلوني يا ثقاتي * ان في قتلي حياتي
وحياتي في مماتي * ومماتي في حياتي
أنا عندى محوذاتي * من أجل المسكرات
وبقائي في صفاتي * من قبيح السيئات
سئمت نفسي حياتي * في الرسوم القانيات
فاقتلوني وارحوني * بهظامي الباليات
ثم مروا برفاتي * في القبور الدارسات
تجدوا سرّ حبيبي * في الطوايا الباقيات

ثم تقدم اليه أبو الحرث السيفي فلطمه اطمه هشم خده وأنفه فصاح الشبلي ومزق جبته وغشي عليه وعلى أبي الحسن الواسطي وعلى عبد الكريم بن عبد الواحد وعلى جماعة من المشايخ المشهورين ثم قتله وصلبوه وما قتلوه وما صلبوه ولكن غار عليه أحبابه فغيبوه

هيهات ما قتلوه * كلا ولا صلبوه
لكنهم حين غابوا * عن وجده شهدوه
أحبابه حين غاروا * عليه قد غيبوه
سقوه صر فاوراموا * كتمان ما أودعوه
فما أطاق ثبوتنا * لنقل ما حبلوه
فتاه سكران نادى * أنا الذي تعرفوه
بالأئمة كيف أخفي * في الحب ما أظهره
أم كيف يكتم قلب * بالشوق قد مزقوه

ولو استعرت لسان أمدح
شاعر

ومدحه لم أجزه بمدح
أو أنه علم العروض أطاعني
وأمدني الشعر بكل مدح
اه المراد منها وهذا آخر
ما حلت هذه المطية السنية
من كل ما يتعلق بالطريق
المرضية السنية وأنا
الجدير بأن أقول

أستغفر الله من قول بلا عمل
لقد نسبت به نسل الذي عقم
أمر تلك الحسير لكن ما
انتمرت به
وما استقممت فاقولي لك
استقم

اه ملخصا قال شارح الرائبة وقد وجه الشيخ أبو العباس زروق رضي الله عنه قتواه بقتله بان ذلك نصح اللادين من دعوى الزنادقة لا افاراعا على نفسه واعانه على قتله بما علم برأته من حقيقته اه وبه يجاب أيضا عن قول أبي يزيد رضي الله عنه اذ قال في بعض غلباته سبحانه ما أعظم شأني فأخبره بعض السامعين له بعد رجوعه الى نفسه بذلك لو قتلتموني في تلك الحالة لكنتم غزاة مثابين على قتلي وكنت نائلا درجة الشهداء اه فهم رضي الله عنهم انما أقتلوا بقتل أنفسهم نصح اللادين واقامة للحدود فاصبحوا قتلى (وهم أحياء) عند ربهم يرزقون (وقتلهم في جهنم) بالنكسر أي محبوبهم (أحياء) لهم لانه ينيلهم رتبة الشهادة قال تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون الآية قال في الاحياء ولا تظن ان هذا مخصوص بالمقتول في المعركة فان للعارف بكل نفس درجة ألف شهيد وفي الخبر ان الشهيد يتنبي في الآخرة ان يعود الى الدنيا فيقتل مرة أخرى لعظم ما يراه من ثواب الشهادة وان الشهداء يتمنون لو كانوا علماء لما يرونه من علو درجة العلماء اه (والمرجولو) في الحب (والعذاب) فيه (يعذب) لانه قد يغلب حتى ينغمز المحب في مراد المحبوب فيكون أذا الاشياء عنده سرور قلب محبوبه ورضاه ولو في تلف روحه روى عن عمر بن الحرث الرافعي قال كنت في مجلس بالرفقة عند صديق لي وكان معانفتي يتعشق جارية مغنية وكانت معنا في المجلس فضربت بالقضيب وغنت

علامة ذل الهوى * على العاشقين البكا

ولا سيما عاشق * اذا لم يجد مشتكى

فقال لها الفتى أحسنت والله يا سيدتي أنا ذنبي لي أن أموت فقالت مت راشدا قال فوضع رأسه على الوسادة وأطبق فيه وغمض عينيه فخر كناه فاذا هو ميت اه بل يرى قبول روحه غاية الخط كما قال ابن

الفارض

مالى سوى روى وباذل روحه * فى حب من يهواه ليس عسرف
فلئن رضيت بها فقد أسعفتنى * يا خيبة المسعى اذ لم تسعف

(والهتلك أى التهلكة وعدم المبالاة فى المحبة (ستر) بمعنى ان المحب يرى أن تملكه بمحبوبه ستر لانه لا يظن نفسه منه كالا ستار عقله بالمحبة (والقصي) أى البعيد الذى يستبعده غير المحب ويراه غير ممكن (يقرب) عند المحب فلا يستبعد شيئاً مما يقترحه عليه محبوبه قال ابن الفارض
لو قال بها وقف على جبر الغضى * لو قفت ممثلاً ولم أوقف

(كلامهم) رضى الله عنهم أى الكلام الصادر منهم حالة غلبة الوجد نحو قول بعضهم أنا هو (مؤول) أى مصروف عن ظاهره (محمول) على محامل حسنة (وحله مبتذل) بفتح المبتذل أى قريب الفهم (معقول) المعنى قال فى حل الرموز فان قال قائل كيف تصح دعوى من ادعى الانانية أى قال أنا الله وكيف تؤول وعلى أى شئ تحمل وما نظير ذلك فى الخارج وما مثاله فى المحسوس لتقبله العقول وتسلمه النفوس فأقول ان المحبة لطيفة روحانية تستولى بالطفيف روحانياتها على كفيف جثمانية المحب فيه ذهب للطفيف الكفيف وتلاشى الجثمانية بالروحانية لقوة سلطان المحبة على المحب وذوب المحب تحت قهرها فان لنارها اضطراما ولساطمها اضطلاما فاذا آذنت بحربها تدمر كل شئ بأمرها ففعال أن يثبت مع المحبة سواها أو يشوى مثواها وما مثال فناء المحب فى بقاء المحبوب الامثال النار اذا استولت بلطافة روحانياتها على كثافة جثمانية الخشب فتفنى بشرية الخشب وتبقى روحانية اللهب فاذا دام استيلاء نار المحبة ذهبت ذاتية صفاتها وقامت بصفات ما عن صفاتها ووجودها عن وجودك ومثال كون المحبة فى ذاتية المحب وسلب ذاتية المحب عن صفاتها ككمون النار فى ذاتية الماء الحار فانتظنه فى الصورة ماء يغرق وهو فى الحقيقة نار تحرق فلو أدت منه شياً لأحرقه

فالنار والماء القراح تمازجا * هذا العمرى أعجب الاشياء

فان قلت كيف ينبغى للتقديم أن يحل فى المحدث وكيف يجوز للخلق الحادث أن يتصف بصفات الخالق فأقول ألا ترى ان النار كيف كست صفتها للماء بواسطة الخجاب حتى عاد الماء فى الصورة ماء وفى المعنى ناراً يفعل فعل النار فى احراقها من غير أن تحيز النار فى ذات الماء ولا اتصلت به ولا ما زجته ولا جاسته فهى متصلة بالصفات منفصلة بالذات وانما بواسطة قرب الماء من النار كست صفتها النارية فصار محرقاً ثم اعلم ان من أراد كشف السر الخفى بالكشف الجلى فليمدبر قوله عليه الصلاة والسلام مخبراً عن ربه عز وجل لا يزال عبدى يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه فاذا أحبيته كنت له سمعاً وبصراً وفؤاداً ففهمنا من ذلك ان علاقة وصلة المحبة لما اتصلت بها علاقة وصلة المحبوبة واستمسكت بعروة حتى أحبه قوى سلطان المحبوبة على سلطان المحبة فأفناه عن ذاته ونفاه عن صفاته ثم أقام ببقائه عن فناءه وخيم بصفاته فى فناءه فتبدلت الصفات بالصفات فصحت هنالك الانانية وذهبت من الاثنين الاثنينية وذلك لاستحالة بقاء ذات المحب مع المحبوب وهذا المعنى مودع فى سر هذه الايات

ومخطوبة الحسن محبوبه * فلا تألفن سوى الفها
اذا ما تجلت على عاشق * وأهدت اليه شذا عرفها
تغيب الصفات وتبقى الذرات * بما أبرز الحسن من لطفها
فان رام عاشقها نظرة * ولم ينقطع لعل وصفها
أعارنه طرفاً وآهاه * فيكان البصير لها طرفها

وجاءت بمحمد الله كافية
شافية بجميع بغية المرید
وافيه كما تحفها بهذه
الشهادة وأولاهما أحق
البرية بالقبول فيها وأولاهما
سيدنا الاستاذ حيث قال
فيها عن جميع المدح يكفيها
مطية الحق بالتحقيق قد
برزت

وجلت بغية السارى الى
البارى
وقد أنيخت بسوح القوم
تخطبهم
جلدة مرها فى أهلها سارى

والى هذا المعنى أشار من غلب عليه سكره فقال فى شهادته أنا الله وذلك أنه متكلم بلسانه ناظر
لابعيانه سامع لآبائانه بل هو متكلم بلسان الحق سامع بسمعه ناظر ببصره بإشارة فى يسمع وبى
ببصره فهو فى قوله صادق وللحقيقة موافق لانه ما أراد بالانانية نفسه لانه مأخوذ عن نفسه بمجذوب
عن حسه فأخذه وسالبه وجاذبه هو المتكلم على لسانه بلسانه وشاهد ذلك قصه أبى يزيد رضى الله
عنه قال سبحانى فأنكر وأعليه فقال حق سجع نفسه على لسان عبده وان الحق اذا أحب عبدا أبدى
عليه بادية منه فغيبه به عنه وسئل الجنيد عن المحبة فقال دخول صفات المحبوب على البدل من
صفات الحب وقيل المحبة نار تحرق القلب فلم تدع فيه سوى المحبوب قال السرى السقطى
لا تصح المحبة بين اثنين حتى يقول أحدهما لآخر يا أبا كذا قال النصر أباضى محبة توجب حقن
الدما ومحبة توجب سفك الدماء اه ملخصا من مواضع متفرقة منه وفى موضع منه ان
الحلاج قال أنا وفيه بقيه مامن شعوره بنفسه ثم فى فى شهوده فقال الله فهما كتمان فى مقامين
مختلفين وفى الحاشية وبول ما فى المحبة الا الله بان ما فى المحبة بل والكون كله لا وجود له الا بالله ان
الله يسكن السموات والارض ان زولا ولئن زالتا ان أمسكهما من أحدهم بعده اه ومن المحبة التى
توجب سفك الدماء محبة الحلاج رضى الله عنه وذلك انه تقوه بها فابيح دمه اذ حكم من باح ان
دمه مباح وفى ذلك أنشدوا

فمن شهد الحقيقة فليصنها * والاسوف يقتل بالسنان

كالحلاج المحبة اذ تبتدت * له شمس الحقيقة بالتداني

ولبعضهم بالسران باحواتباح دماؤهم * وكذا دماء الباشحين تباح

قال الامام أبو حامد رضى الله عنه ومن علامات المحبة كتمان الحب واجتناب الدعوى والتوفى عن
اظهار الوجد والمحبة تعظيم للمحجوب واجلالا له وهيبه منه وغيره على سره فان الحب سر من أسرار
الحبيب ولانه قديد خل فى الدعوى ما يتجاوز حد المعنى ويزيد عليه ويكون ذلك من الافتراء وتعظيم
العقوبة عليه فى العقبي وتجل عليه بالوى فى الدنيا اه ولشدة عزة المحبة وعظيم شأنها وجلالة
مكانها كان المغلوب المقهور الذى هو فى وثاق الحبيب مأسور أخذاً بقسط من هذا التعذيب ولو لم يكن
الا القتل الحسى كذا فى شرح الرائبة مفروقا (فان ترم منهم) أى من هؤلاء المحبين الذين غلبهم السكر
حتى طغوا فاشطخوا (كؤس المسد فاحسن العقد) أى الاعتقاد فيهم (وفز بالرشد) بالتحريك أى
الخير والصلاح وانما ذلك بحسن الاعتقاد فى مثل هؤلاء الكرام قيل للغزالي ما تقول فى الحلاج
فقال وما عسى ان أقول فى رجل شرب بكأس الصفعا على بساط الوفا فسكر فعرف بدفاستوجب من الله
الحد فكان حده شهادته اه ورأى أحمد بن خضرويه المولى عز وجل فى المنام فقال له يا أحمد كل
الخلق يطلبون منى إلا أبى يزيد فانه يطلبنى حدث يحيى بن معاذ رضى الله عنه انه رأى أبى يزيد فى بعض
مشاهداته من بعد صلاة العشاء الى طلوع الفجر مستوفزا على صدره قدميه رافعا أخصيه مامع
عقبه عن الارض ضار بابذقته على صدره شاخصا بعينه لا يظرف قال ثم سجد عند السهر فأطال ثم
قعد فقال اللهم ان قومًا يطلبوك فأعطيهم المشى على الماء والمشى فى الهواء فرضوا بذلك وانى أعوذ
بك من ذلك وان قومًا يطلبوك فأعطيهم طى الارض فرضوا بذلك وانى أعوذ بك من ذلك وان قومًا
طلبوك فأعطيهم كنوز الارض فانقلبتم لهم الاعيان فرضوا بذلك وانى أعوذ بك من ذلك وان قومًا
طلبوك فأعطيهم عسك خضر فرضوا بذلك وانى أعوذ بك من ذلك حتى عذبني فاعشرين مقاما
من كرامات الاولياء ثم التفت الى فراى فقال يحيى قلت نعم يا سيدي قال مذمتى أنت ههنا قلت منذ
حين فسكت فقلت يا سيدي حدثني شئ فقال أحدثك شئ يصلح لك أدخلنى فى الفلك الاسفل فذورنى
فى الملاكوت السفلى فأراني الارضين وما تحتها الى الترى ثم أدخلنى فى الفلك العلوى فظوف بى

أولاد روى هيا وامتطوا

رغبنا

فى السير للعق كى نخطوا

بانتظارى

فها تف الحضرة العلياء

فاندها

والسعد سائقها وصلنا

لغفار

يا طامنا كنت أرجوها

عذافرة

تقرب الغاية القصوى الى

السارى

وقد آنت وفق ما قد كنت آمله

فالحمد لله فى جهري

واسرارى

في السموات وأراني ما فيه من الجنات الى العرش ثم أوقفني بين يديه فقال سلني أي شيء رأيت حتى
أهبه لك فقلت يا سيدي ما رأيت شيئا استحسنه فاسألك إياه فقال أنت عبيد حق تعبدني لأجل صدق
لا فعلين بل ولا فعلن بل وذكري أشياء فقال يحيى بن معاذ فها الذي ذلك وامتلأت به بحفا فقلت له يا سيدي
لم تسأله المعرفة به إذ قال لك ملك الملوك سلني ما شئت قال فصاح بي صيحة عظيمة وقال وياك اسكت
وتلك غيرة عليه مني لأحب ان يعرفه سواء اه ذكرها في الأحياء (وقل) قولاً مطابقاً للاعتقاد
(شعور) الامه المرضيه (أي أنتم) وهداتها (حاشاهم ومن سيرة) بفتح السين المرة من السير
وبكسرهما الطريقة والاول أبلغ (غويه) أي ضالة على حد عيشه راضية (وكيف لا) يكونون منزهيين
عن ذلك (وقد) حالفوا (أي لازموا) (الطريقه) وساروا فيها (حتى سموا) أي رفقوا (بمحبوه) بباء من
مضمومين بينهم ما حاسا كنه أي وسط (الحقيقه) قال في القاموس بمحبوه المكان وسطه (وهذه
الطريق) التي حالفها هؤلاء حتى سموها بمحبوه الحقيقه (يارفقي هي الهدى وعروة التحقيق) فن
استسلم بها فقد استسلم بالعروة الوثقى لا انفصام لها (أذهي) يسكون الباء وهذا لتعليل لكونها هي
الهدى وعروة التحقيق أي وانما كانت كذلك لأنها (اتباع سنن) بفتح السين أي طريق (المختار)
صلى الله عليه وسلم واتباعه سبب في محبة الله قال تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله
وكل (من أمها) أي قصدها واشتغل بها وقام بشروطها وآدابها (فقد حنف) أي حقه الله وأحاطه
(بالاسرار) من جميع جهاته (فسر بها) أي فيها (للحق) تعالى وحده حال كونك متلبساً (باشفاق)
لأنها مطية السائر كما قال عليه الصلاة والسلام في حديث طويل والشوق مركبي وأوحى الله تعالى
الى آدم عليه السلام يا آدم من أحب حبيباً صدق قوله ومن أنس بحبيبه رضى فعله ومن اشتاق اليه
جسد في سيره وقال الجنيد درجه الله بكى يونس عليه السلام حتى عمى وقام حتى انحنى وصلى حتى أقعد
وقال وعزتك وجلالك لو كان بيني وبينك بحر من نار لخصته اليك شوقاً مني اليك كذا في الأحياء
(فهذه) لتعليل لقوله سر بها أي سرف في هذه الطريق لأنها (طريقة العشاق) أي المحبين لله تعالى فسر بها
لتكون محباً مثلهم لله تعالى ومتى كنت له محباً كنت له محبوباً في أخبار داود عليه السلام ان الله
تعالى قال يا داود أبلغ أهل أرضي اني حبيب لمن أحبني وجليس لمن جالسني ومؤنس لمن أنس بذكري
ومصاحب لمن صاحبني ومختار لمن اختارني ومطيع لمن أطاعني ما أحبني عبد أعلم ذلك يقيناً من
قلبه الا قبلته لنفسه وأحبيته حباً لا يتقدمه أحد من خلق من طلبني بالحق وجدني ومن طلب
غيري لم يجدني فافضوا يا أهل الارض ما أنتم عليه من غرورها وهولها الى كرامتي ومصاحبتي
ومجالستي وأمنوا بي أو أنسكم وأسارع الى محبتكم فاني خلقت طينه أحبائي من طينه ابراهيم خليلي
وموسى نجبي ومحمد صفي و خلقت قلوب المشتاقين من فوري ونعمتها بجلالي اه من الأحياء (هذه)
طريق الواحد الغفار) الموصل الى رضاه ومحبته (من أمها) قد حنف بالانوار) أي أنوار المعارف
والاسرار (هذه) طريق الجمع بالمحبوب) وهو الله تعالى أي الطريق الموصل الى جمع القلب عليه
وعكوفه معه وعدم غيبته عنه فان المريد لا يكون له في غير الله ارادة كما قيل

كانت لقابي أهواء مفرقة * فاستجمعت مذراتك العين أهوائي

فصار يحسدني من كنت أحسده * وصرت مولى الورى مذصرت مولاني

تركت للناس ديناً هم ودينهم * شغلاً بحبلى ياديني وديناني

وروي ان زليخا لما آمنت وتزوجها يوسف عليه السلام انفردت عنه وتخلت للعبادة وانقطعت الى
الله تعالى فكان يدعوها الى فراشه فلما افتدافعه الى الليل فاذا عاها بلا سوفت به الى النهار وقالت
يا يوسف انما كنت أحبك قبل ان أعرفه فاما اذ عرفته فما أبت محبته محبة أسوأ وما أرى به بدلاً
حتى قال لها ان الله جل ذكره أمرني بذلك وأخبرني أنه مخرج منك ولدين وجاعلهم أنبيين فقال

وحسبها أحسبها ذلك وكفى
فقد بلغت به مبلغ الكمال
والوفا وصلى الله وسلم
وبارك على سيدنا محمد
المصطفى وعلى آله وأصحابه
وكل من اشريعتهم اقتنى
عدداً كان وعدوماً يكون
وعدوماً هو كائن في علم الله
أبد الأبدين ودهر الداهرين
سبحان ربك رب العزة عما
يصفون وسلام على
المرسلين والحمد لله رب
العالمين

أما إذا كان الله تعالى أمراً يذلّك وجعلنى طريقاً إليه فطاعة لأمر الله تعالى (هذى طريق النجى)
 أى الفوز (بالمطلوب) من رفع الحجب ونيل العلوم الدينية وغير ذلك من غرات الطريق
 (هذى طريق الوصل) بالله (والتهانى) بأنسه ومحبته (هذى طريق الفتح) بالعلوم الغيبية
 (والعرفان) أى المعرفة الوهيمية (هذى طريق الشرب) من رحيق المحبة (للظمان) المتعطش الى
 لقاء الاحبة ولما كان الوصول اليه تعالى لا يكون الا به توجه حفظه الله تعالى الى مولاه مناديا به باسم
 الربوبية فقال (يارب) أى ياسيدى ومولاى (الحقنا بأهل الحان) يعنى الحانة لان الحان يطلق على
 الحانوت مطلقا سواء كان للخمار أو لغيره بخلاف الحانة فانها خاصة بحانوت الخمار قال فى الصحاح
 والحانات المواضع التى تباع فيها الخمر والحانية الخمرة منسوبة الى الحانة وهو حانوت الخمار والحانوت
 معروف والجمع حوانيت اه والمراد به هنا مقام المحبة أو مقام المعرفة أو حضرة الرب فالمعنى
 أسألك ان تلحقنا بأهل محبتك أو أهل معرفتك أو أهل حضرتك بان تجعلنا منهم بفضلك وكرمك وانما
 اختار هذا الاسم لما ورد ان موسى عليه السلام قال يارب فأجاب الله ليلى فقال موسى عليه
 السلام يارب أنت أنت فن أنا حتى أجاب بالتلبية فأوحى الله اليه يا موسى انى آليت على نفسك أن
 لا ينادى أحد بالربوبية الا قلت ليلى (واختم لنا) فى جميع أعمالنا (بالصدق) قولاً وفعلًا وحالا
 وهو أقسام وأعلامها وأعزها الصدق فى مقامات الدين كالخوف والرجاء والزهد والرضا والحب
 وغير ذلك وفى الحديث ان الصدق يهدى الى البر والبر يهدى الى الجنة وان الرجل ليصدق حتى
 يكتب عند الله صديقا وان الكذب يهدى الى الفجور والفجور يهدى الى النار وان الرجل ليكذب
 حتى يكتب عند الله كذابا وقال أبو عبد الله الرضى رأيت منصور الدينورى فى المنام فقلت له ما فعل الله
 بك قال غفر لى ورحمنى وأعطانى مالم أؤمل فقلت له أحسن ما توجه العبد به الى الله ماذا قال الصدق
 (والانفاق) أى الاحكام لما نعم الله به يا الله حتى لا يكون فى معاملتنا كخل ولا يخفى ما فى قوله واختم
 من براعة المقطع وناعبارة عنه وعن ذوى طريقه وقد صرح بذلك فى قوله (وافتح) أى اشرح بنور
 الايمان والمعرفة (قلوب الجمع) أى قلوب جمعنا (يا الله واحفقه) أى الجمع (بالاسرار يا مولاه) أى
 ياسيده وناصره وعمم الحديث اذا دعوتهم فعمموا (وصلين) بنون التوكيد الخفيفة (يا ذا الجلال
 الباقي على التنبى ذروة الاطلاق) ذروة كل شئ أعلاه واضافتها للاطلاق من اضافة الموصوف للصفة
 أى الذروة المطلقة بمعنى أنه صلى الله عليه وسلم أرفع الخلق وأعلاهم على الاطلاق (وآله وصحبه
 الاعلام) جمع علم وهو الجبل الطويل أو مطلقا كفى القاموس والاشبيه من حيث الرسوخ وعدم
 التزلزل أو من حيث الاهتداء أو من حيث الرفعة والظهور (ماهام مشتاق) فى المصباح هام بهم خرج
 على وجهه لا يدري أين يتوجه فهو هائم ان سلك طريقا مسلوكا فان سلك طريقا غير مسلول
 فهو راكب التعاسيف اه والباء فى قوله (بدمع) للمصاحبة أو الملازمة (هامى) سائل ويقال
 هامى بهمى كرمى برمى وهامى بهمى كدعى بدعوى المصدر الهامى كالمهمى كالمهمى والهميان
 كفى القاموس و بين قوله هام وهامى جناس الاشتقاق وأفرد الصلاة لعله على مذهب من
 لا يرى كراهة الافراد وختم كما ابتدأهم ارجاء قبول ما بينهم ما فانها مقبولة قطعا والله أكرم من أن
 يقبلهما ويرد ما بينهما وأداء لشكر نعمة الانعام اذ ما من نعمة الا واسطتها بادر التمام صلى الله
 عليه وعلى آله وأصحابه البررة الكرام صلاة وسلاما دائمين متلازمين الى يوم القيام وهذا ما يسر
 الله لى جمعه أسأله سبحانه وتعالى ان يعمم نفعه انه قريب مجيب

وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين وصلى

الله على سيدنا محمد وعلى آله

وصحبه وسلم

يقول المستعين بالحي القيوم عبده الفقير اليه محمد طه وم

نحمدك اللهم يا من كشفت الرين عن ألباب العارفين وأطلعتهم على أسرار الغيوب وجعلتهم
لعهده من الوافين ونصلي ونسلم على قطب دائرة أهل العرفان الواصلين سيدنا محمد سيد المرسلين
وعلى آله وصحبه بنجوم الهدى وسائر الناسكين العالمين وبعبعد فقد تم بعون الله تعالى طبع
الكتاب الحاسي عقود الجمان الذي كاد أن لا يكون له مثيل واستغنى عن لفظه لو كان كيف لا
وقد اقتطف من أغصان التوحيد أزهاره وبنى من جنى التصوف أثماره دقيق المعاني رقيق
المباني المسمى بالكشف الرباني عن المورد الرحاني للعارف بالله تعالى ساقى شراب الوصل
للسالكين الراقى إلى أوج العلا في إرشاد السائرين العلامة الحبر الفهامة الفاضل الشيخ
أحمد الطاهر الحامدي على أرجوزة شيخه القطب الكامل المفرد العلم العالم العامل من اشتهر
بالإرشاد والتفحات كالشمس في رابعة النهار وسرى سره في سائر الأرباب والاقطار ككهن
العارفين لمجا الواصلين من ليس له في عصرنا فيما نعلم نظير ولا مساوى الاستاذ الملاذ الشيخ أحمد
ابن شرفاوى سقانا الله من صافي شرابه واذقنا رحيق ورده وخالص لبابه الموسومة بالمورد الرحاني
والمشرب الاحلى للظمآن (وهو كذلك عند أولى العرفان) فيا حبذا كتاب له من اسمه نصيب
معترف بقدره كل ذى لب مصيب نفع الله به الانام وهدى به إلى دار السلام مطرزاها مشه بكتاب
منيف بهى على شريف مسمى عطية السالك إلى مالك الممالك في آداب الطريق وما يتعلق بها
للعلامة شارح الارجوزة الفاخر الشيخ أحمد الملقب بالطاهر أمدنا الله بامدادهم وسقانا من
كؤن محبتهم وودادهم بالتزام السادة الامائل والقادة الافاضل كل من حضرة اللوزعى الامجد
مولانا الشيخ عمر عبد الاخر الطحطاوى والاملى الاديب الاوحد حضرة الشيخ أحمد حسن على
الادفوى والجناب الاسعد حضرة الشيخ أحمد بن عطية الله الحامدي وذلك بالمطبعة الخيرية
المنشأة بجمالية مصر المعزية لكل من الفاضلين الجليلين والهامين

الكاملين حضرة السيد محمد عبد الواحد الطوبى وحضرة

السيد عمر حسين الحشاش في أواسط شهر ربيع

الثاني من سنة ١٣٠٧ من الهجرة

التبويه على صاحبها أفضل

الصلاة وأزكى

التحية



بيان الخطا الواقع في شرح المورد الرحمانى مع صوابه

صواب	خطا	سطر	صحيفه	ملزمه
مقدرات	مقدرات	٢٤	٣	١
الدينويه والاخرويه	الدينويه والاخرويه	٤	١٨	٣
أوخلقا	أوخلقا	١٦	٣٣	٥
الاحوال	الاحول	٢٩	٤٦	٦
جميع أهل الملل	جميع هل الملل	٢٠	٥١	٧
وأوزعنى	أوزعنى	٩	٨٩	١٢
لانه الواقع	لانه الواقع	٧	١٠٤	١٣
من الليل	من من الليل	١٦	١٣٢	١٧
يغيب الذاك	يغيب الذكر	٣	١٩٦	٢٥
فراى فى المنام	فارى فى المنام	١	٢١٩	٢٨

بيان الخطا الواقع فى المطبعه مع صوابه

صواب	خطا	سطر	صحيفه	ملزمه
رضى الله عنه انه	رضى الله انه	٢٩	٤٥	٦
فانوا القرآن	فانوا القرآن	٢٣	١٥٣	٢٠
ثوبان رضى الله	ثوبان رضى الله	٢٦	١٥٥	٢٩
بل كان الكل	بل كان لكل	١٦	٢٢٧	٢٩

